

# الرسائي أع والصبي المراب المرا

ت يعت الإَمَامِ الأَصُولِيِّ المُتَكَلِّمِ الأَسْتَاذِ أَبِي مَنْصُورِعَبْدِ القَاهِمِ بِنِ طَاهِمٍ الإَمْامِ النَّاسُةِ فَي الشَّافِيِّ البَغْدَادِيِ الأَسْعَرِيِّ الشَّافِيِّ البَغْدَادِي الأَسْعَرِيِّ الشَّافِيِّ ( ت 259 ه )

يُطبَع أوّل مرّةٍ

شَرُفَ بِخِدْمَتِهِ اُنس محمد عرنان اشرفاوي

ابخهزء الثالث

الماليّة في ال المنتاسّة الماليّة في المالي



الطبعة الأولى ، ١٤٤٢هـ - ٢٠٢٠م التِمَالدَولي ، プロングル・トスグロングル・トググ回回回回回回回のグライ・トググロングイ・トグ



الأولى ، ١٠٤٧ - ١٠٠٠ من الكتاب المحتودة المحتود



4 0 Maring 4 0000000000000 Maring 4 0 Mari

#### . ذكرمعنى(المؤمن) في أسما واسدعزوجل

يقعُ في تفسير هاذا الاسمِ فيما يتعلَّقُ به من معانيه وشروطه وأحكامه فصولٌ ؛ هاذه ترجمتها :

فصلٌ: في معنى الإيمانِ والمؤمنِ والكفرِ والكافرِ في اللغة.

فصلٌ : في وصفِ الإله سبحانه وتعالى بأنه مؤمنٌ .

فصلٌ : في معنىٰ إيمانِ العبادِ وكفرِهم ، ومعنىٰ وصفِ العبد بأنه منٌ .

فصلٌ : في بيان احتمالِ الإيمانِ للزيادة والنقصان .

فصلٌ : في جوازِ الاستثناءِ في الإيمان ، وبيانِ معناه فيه .

فصلٌ : في حكم من اعتقدَ أصولَ الإيمان بقلبه ؛ هل يكونُ مؤمناً أم

فصلٌ : في حكم الطاعةِ التي لا يرادُ الله عزَّ وجلَّ بها ؛ هل تكونُ طاعةً

فصلٌ : في المعلوم والمجهول ، وفيمَنْ عرفَ اللهَ سبحانه من وجهٍ ،

وجهلَهُ من وجهٍ .

فصلٌ : في تكفير أهلِ الأهواءِ والبدعِ والضلالاتِ .

rick o Daring Commo Daring Colore

فصلٌ : في حكم موارثتهم ، ومعاملاتهم ، وقتلهم ، وسبي ذراريهم .

فصلٌ : في بيان حكم الدارِ التي غلبَ عليها أهلُ البدع والضلالات .

فصلٌ : في أحكام قُضاتِهم ، وأحكام شهاداتِهم ، وتنفيذها .

فهاذه اثنا عشرَ فصلاً متعلِّقةٌ بالإيمان والمؤمنينَ ، والكفرِ وأهلِهِ ، وللفريقين من أهل الإيمان والكفر في هاذه الفصول وأحكامها(١) ، وسنذكرُها على التفصيل مقرونة بشرح المذاهب فيها .

فأما دلائلُ كلِّ فصلٍ وحججُ أهلِ الحقِّ فيه. . فقد [استقصيناها] في الكتاب الذي أفردناه في مسائل الإيمانِ وأصوله (٢) ، وأبوابه وفصوله .



<sup>(</sup>١) قوله : (وأحكامها) في (ب،ج) : (وأحكامه) ، كذا العبارة ، ولعل فيها سقطاً .

<sup>(</sup>٢) - ما بين المعقوفين في ( أ ، ب ): ( استقصيناه ) ، وسقط من ( ج ) ، وانظر ( ١ / ٤٢ ) .

# الفصل الأول في ذكر معنى الإيمان والمؤمن والكفروا لكا فرفي اللغت

أصلُ الإيمانِ في اللغة: التصديقُ ؛ يقالُ: آمنتُ به وآمنتُ له ، وآمنَ به وآمنَ به وآمنَ به وآمنَ به وآمنَ به وآمنَ له ؛ قال الله عزَّ وجلَّ حكايةً عن إخوة يوسفَ عليه الصلاة والسلام أنهم قالوا لأبيهم عليه السلام: ﴿ وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنِ لَنا ﴾ [يوسف: ١٧] ؛ أي : بمصدِّقِ ، فالعبدُ مؤمنٌ بالله وبرسله لأنه صدَّقَ الله ورسلَهُ ؛ قال الشاعرُ (١) :

ومِنْ قبلُ آمنًا وقدْ كانَ قومُنا يصلُّونَ للأوثانِ حيناً محمَّدا ومعناه: صدَّقْنا محمداً صلى الله عليه وسلم (٢)

وقد يكونُ (المؤمنُ) بمعنىٰ : الذي آمنَ غيرَهُ ؛ من الأمان دون الإيمان .

<sup>(</sup>۱) البيت لسيدنا العباس بن مرداس رضي الله عنه كما في «الانتخاب لكشف الأبيات المشكلة الإعراب » (ص٣٥) ، وليس في «ديوانه » ، وأورده الأنبارئ في «الزاهر في معاني كلمات الناس » ( ١٠٦/١ ) ، والأزهري في «تهذيب اللغة » ( ٣٧١/١٥ ) من غير نسبة ، والبيت عند الجميع : (قبلُ محمدا ) بدل (حيناً محمدا ) .

<sup>(</sup>٢) قال الأنباري في « الزاهر » ( ١٠٦/١ ) : ( معناه : ومن قبلُ آمنًا محمَّداً ؛ أي : صدَّقنا محمداً ؛ فمحمد منصوب بمعنى التصديق ) ، وعلل ابن الشجري في « أماليه » ( ١/٩١٦ ) النصب بنزع الخافض ؛ قال : ( والأصل : بمحمد ) ، واستحسن هاذا الوجه علم الدين السخاوي في « سفر السعادة » ( ٢/٠/٧ ) .

grace o Dan race communication and

وفي الحديث: (نهرانِ مؤمنانِ ، ونهرانِ كافرانِ)<sup>(۱)</sup> ، فجعلَهما مؤمنينِ لأنهما يفيضان على الأرض فيسقيان الأرض بلا مُؤنةٍ ، وجعل الآخرينِ كافرينِ لأنهما غائران في الأرضِ مستوران لا ينفعان ولا يسقيان ، فذانِكَ في الخير والنفع كالمؤمنينَ ، وهاذان في قلَّةِ النفع كالكافرينَ (٢)

وفي المسلم قولان:

أحدُهما : المخلصُ لله عزَّ وجلَّ العبادة ؛ من قولهم : قد سَلِمَ الشيءُ لفلان ؛ إذا خَلَصَ له ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَرَجُلَاسَلَمَّا لِرَجُلٍ ﴾ [الزمر: ٢٩] (٣)؛ أي : خالصاً (٤)

والشاني: المسلمُ ؛ يعني: المستسلمَ لأمر الله تعالى (٥) ؛ قال الشاعر (٦) :

فقلنا أسلمُ وا إنِّي أخـوكُم فقدْ بَرِئَتْ مِنَ الإَحَنِ الصدورُ

أراد: استسلموا.

فالمسلمُ الذي يعتقدُ الإسلامَ والإيمانَ بالله عزَّ وجلَّ وبكتبه ورسله. .

<sup>(</sup>۱) أورده الهروي في \* الغريبين » ( ۱۱۰/۱ ) .

<sup>(</sup>۲) انظر « الغريبين » ( ۱۱۰/۱ ) .

 <sup>(</sup>٣) قوله : ( سالماً ) هي قراءةُ ابن كثير والبصريين ؛ أبي عمرو بن العلاء ، ويعقوب ، وقرأ
 الباقون : ( سَلَماً ) . انظر « النشر في القراءات العشر » ( ٢/ ٣٦٢ ) .

إ) انظر «الزاهر» (١٠٦/١)، و«تهذيب اللغة» (٣١٢/١٣)، و«الغريبين»
 (٣/٣) .

٥) انظر « تهذيب اللغة » ( ٣١٢/١٢ ) .

<sup>(</sup>٦) البيت لسيدنا العباس بن مرداس رضي الله عنه . انظر « ديوانه » ( ص٥٢ ) .

الم محمودٌ ؛ ومن ذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَأَخْرَجْنَامَن كَانَ فِيهَا مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ \* فَاوَجَدْنَا فِيهَاغَيْرَبَيْتِ مِّنَ ٱلْمُسْلِمِينَ﴾ [الذاريات : ٣٥-٣٦] .

[والمسلمُ] الذي يستسلمُ خوفاً من القتل والقتال. . مذمومٌ (١٠) ؛ ومن ذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ قَالَتِ ٱلأَعْرَابُ ءَامَنَا ۚ قُل لَمْ تُوْمِنُواْ وَلَكِن قُولُوٓا أَسْلَمْنَا ﴾

[الحجرات : ١٤] ؟ أي : قولوا : استسلمنا خوفاً من القتال(٢)

وأما الكفرُ: فمعناه في اللغة: السَّترُ، والكافرُ: الذي يُغطِّي نِعَمَ الله عزَّ وجلَّ عليه وتوحيدَهُ ؛ من قولهم: كفرتُ المتاعَ في الوعاء أكفرُهُ كُفْراً ؛ إذا سترتُهُ فيه، وإنما قبل لليل: كافرٌ؛ لأنه يُغطِّي الأشياءَ بظلمته (٣)؛ قال

إذا تسرف في الرابعة على المورد على المورد على المورد المور

يعلُـو طـريقـةَ مَثْنِهـا مُتـواتِـرٌ في ليلةٍ كفَرَ النجومَ غمامُها

أي : غطَّاها .

وقال لبيدٌ أيضاً (٥):

حتَّىٰ إذا ألقَتْ يداً في كافرٍ وأجنَّ عوراتِ الثغورِ ظَلامُها

grace O Darinace Comme d Immo Darinace CO Darig

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أي) .

 <sup>(</sup>۲) قاله سعيد بن جبير ، كما رواه الطبري عنه في «تفسيره» ( ۳۱٦/۲۲) ، وانظر
 « الزاهر » ( ۱۰٦/۱ ) .

<sup>(</sup>۳) انظر « الزاهر » ( ۱۱۸/۱۱ ) ، و « تهذیب اللغة » ( ۱۱۲/۱۰ ) .

<sup>(</sup>٤) ببت ذائعٌ من معلقته . انظر « ديوانه » ( ص١١١ ) ، وفي ( أ ، ب ) : ( متواتراً ) بالنصب ، ويجوز فيها الرفع والنصب .

<sup>(</sup>٥) انظر « ديوانه » ( ص١١٤ ) ، والبيت من معلقته أيضاً ، والمراد بالكافر : الليل .

وقال آخر(۱):

فـوردَتْ قبـلَ انبـلاجِ الفجـرِ وابـنُ ذُكـاءَ كـامـنٌ فـي كَفْـرِ

أراد بابن ذُكاء : الصبح ، وذُكاء : الشمس (٢)

ومنه قولُهُ تعالى : ﴿ قُئِلَ ٱلْإِسْنَنُ مَاۤ ٱلْفَرَهُ﴾ [عس : ١٧] ؛ أي : ما أجحدَهُ بيْعَمِ ربّهِ عليه !(٣)

وقولُهُ عزَّ وجلَّ: ﴿ فَكَفَّلْرَثُهُ وَ المائدة: ٨٩]؛ أي : ما يمحو آثامَهُ ويُغطِّبها (٤٠). وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴾ [فَ : ٢٤] ؛ يعني بالكَفَّار : الذي

يجحدُ وقتاً بعد وقت ؛ يكرِّرُ الكفرَ مراتٍ (٥)

والكُفْرانُ : مصدرٌ ؛ كالغُفْران ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَكَلَ كُفْرَانَ لِسَعْبِهِ عَلَّ وجلَّ : ﴿ فَكَلَ كُفْرَانَ لِسَعْبِهِ عَلَى اللهُ عَنَّ وَجَلَّ : ﴿ فَكَلَ كُفْرَانَ لِسَعْبِهِ عَلَى اللهُ عَنْ وَجَلَّ : ﴿ فَكَلَ كُفُرانَ اللهُ عَنْ وَجَلَّ : ﴿ فَكَلَ كُفُرَانَ لَا سَعْبِهِ عَلَى اللهُ عَنْ وَجَلَّ : ﴿ فَكَلَ كُفُرانَ اللهُ عَنْ وَجَلَّ : ﴿ فَكَلَ كُفُرَانَ اللهُ عَنْ وَجَلَّ : ﴿ فَكَلَ كُفُرانَ اللهُ عَنْ وَجَلَّ : ﴿ فَكَلَّ كُفُرَانَ اللهُ عَنْ عَنْ وَجَلَّ : ﴿ فَكَلَّ كُفُرانَ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَلَا اللهُ عَنْ اللهُ عَلَا اللّهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ

وفي الحديث : « ألا لا تَرْجِعُنَّ بعدي كُفَّاراً يضربُ بعضُكُم رقابَ بعضٍ الحديث ، وفيه قولان (^) :

<sup>(</sup>١) البيتان لحميد الأرقط ، كما في « إصلاح المنطق » ( ص٩٩ ) ، و« الصحاح » ( ك ف ر ) .

<sup>(</sup>۲) انظر ۱ إصلاح المنطق ۱ (ص۹۹).

<sup>(</sup>٣) انظر « الغريبين » ( ١٦٤١ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « الغريبين » ( ٥/ ١٦٤١ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر ( الغريبين » ( ١٦٤٢ ) .

<sup>(</sup>٦) انظر « الغريبين » ( ١٦٤٢ ) .

<sup>(</sup>٧) رواه بنحوه البخاري ( ١٢١ ) ، ومسلم ( ٦٥ ) من حديث سيدنا جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه .

<sup>(</sup>۸) انظر « تهذیب اللغة » ( ۱۱۳/۱۰ ) ، و « الغریبین » ( ۱٦٤٢ ) .

أحدُهما : لابسينَ السلاحَ ؛ يقال : كفرَ فوقَ درعه ؛ إذا لبسَ فوقها .

والقولُ الثاني: أنه يُكفِّرُ الناسَ فيَكفُّرُ، كما تفعلُهُ الخوارجُ إذا استعرضوا الناسَ (١).

وفي الحديث : « المؤمنُ مُكَفَّرٌ »(٢) ؛ أي : مُرْزَأٌ في نفسه وماله لتُكَفَّرَ خطاياه (٣) .

والعربُ تسمي القرية : الكَفْرَ ، وجمعُها : الكُفورُ (٤) ؛ لأن أهلَها يتغطَّونَ بها ويستترون فيها ؛ ومنه قولُ معاوية : ( أهلُ الكُفورِ هم أهلُ القبور ) (٥) ؛ أي : هم بالقبور أليقُ ؛ لأن الجهلَ في أهل القرى النائية عن الأمصار أغلبُ (٢) ، والله تعالى أعلم .



<sup>(</sup>۱) وقيل: هو كفر في حتّى المستحلّ بغير حق ، وقيل: المراد كفر النعمة وحتى الإسلام ، وقيل: يقرب من الكفر ويؤدِّي إليه ، وقيل: هو فعلٌ كفعل الكفَّار ، وقيل: المراد الدوام على الإسلام ، واستظهر الإمام النووي أنه فعل كفعل الكفَّار . انظر «شرح النووي على مسلم » ( ٢/ ٥٥ ) .

\$110000 Daring 00000 11 100000 Daring 0 Dari

 <sup>(</sup>۲) رواه البزار في « مسنده » ( ۱۱۲۹ ) ، والحاكم في « مستدركه » ( ۲۵۱/٤ ) من حديث سيدنا سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه .

<sup>(</sup>٣) انظر « غريب الحديث » للخطابي ( ١/ ٦٩٠ ) ، و « الغريبين » ( ٥/ ١٦٤٣ ) .

 <sup>(</sup>٤) انظر « العين » (٥/ ٣٧٥) ، وقال ابن سلام في « غريب الحديث » (١٩٠/٤) :
 ( وأكثرُ من يتكلَّمُ بهاذه الكلمة أهلُ الشام ؛ يسمون القرية : الكَفَّر ) .

<sup>(</sup>٥) أورده ابن سلام في « غريب الحديث » ( ١٩١/٤ ) .

 <sup>(</sup>٦) وهم إلى البدع والأهواء المضلة أسرع ، كما قاله الأزهري في «تهذيب اللغة »
 (١١٤/١٠).

# الفصل لثاني في معنى سمية الإله مؤمنًا

7.5C.7@7/2cx1r5C.7@00000000000000007/2cx1r5C.7@7/2cx18

وقد ذكرنا أن الإيمانَ أصلُهُ في اللغة : التصديق ، والله سبحانه وتعالى على هاذا المعنى : مؤمنٌ ؛ لأنه صدَّقَ عبادَهُ في شهادتهم في الوحدانيَّة والإلهيَّة ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَٱلْمَلَتَهِكَةُ وَأُولُوا اللهِ عَزَّ وجلَّ : ﴿ شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَٱلْمَلَتَهِكَةُ وَأُولُوا اللهِ عَزَّ وجلَّ : ﴿ شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَآ إِلَهَ إِلَا هُو اللهِ عَلَى على هاذه الشهادة بتحقيقها فقال : ﴿ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُو اَلْمَرِينُ الْحَكِيمُ ﴾ [آل عمران : ١٨] .

قال القُتَيْبِيُّ : ( الله مؤمنٌ ؛ لأنه يُصدِّقُ عبادَهُ ما وعدَهم من الثواب ، ويصدِّقُ أعداءَهُ ما أوعدَهم من العقاب )(١)

وعلىٰ هـٰذا الوجه: يكونُ المؤمنُ من أسمائه المشتقَّة من أفعاله.

وعلى الوجه الأوّل: يكونُ من أوصافه الأزليَّة ؛ على مذهب من قال من أصحابنا: إن كلامَهُ كان في الأزل أمراً وخبراً وتصديقاً لمن كان صادقاً فيما لا من الُ<sup>(٢)</sup>

وقيل : إن المؤمنَ في أوصاف الله عزَّ وجلَّ : أنه آمَنَ الخلقَ من ظلمه ،

<sup>(</sup>١) انظر « تأويل مشكل القرآن » ( ص٤٨١ ) .

 <sup>(</sup>٢) وهو مذهب الإمام الأشعري ، وحكى الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري »
 ( ص٥١ - ٥٢ ) عن الإمام الأشعري الوجهين في معنى ( المؤمن ) .

وآمَنَ المؤمنينَ من الخلود في النار ، وآمَنَ السابقينَ في الخيرات من دخول النار (١) ، كما آيسَ الكفَّارَ [من] الخروج من النار (٢)

إلا أنه يقالُ له من قِبَلِ الأمان : مؤمنٌ ، ولا يقالُ له من إيقاع الإياس : مؤيسٌ ؛ لأن مراعاة التوقيف في أسمائه واجبةٌ ، ولم يردُ به .

[ اختلافُ أهل القراءاتِ في قراءةِ المهموزِ ]

واختلف أهلُ القراءات في همز ( المؤمن ) و ( يؤمنون ) :

فكان ابنُ كثيرٍ: يهمزُ كلَّ مهموزٍ من القرآن ، سواءٌ كانت همزتُهُ ساكنةً أو متحركةً في جميع القرآن ، إلا ( القرآن ) فإنه لم يهمزُهُ ، فهمز [قَرَأْتَ](٤) ، وفي روايةِ ابن فُلَيْحِ : أن ابنَ كثيرٍ لم يهمز ( بثراً )(٥)

وكلُّهم همزوا: (المؤمن)، و(يؤمن)، و(يأكلون)، و(يأكل)، وريأكل)، و(يؤمن)، و(يأكل)، وريؤمن)، وريؤمن)، وريؤمن)، وريؤمن)، وريؤمن اللهمزة فإن أبا بكر بن مجاهد ذكر في كتابه: أن أبا عمرو كان يطرح الهمز من هاذا ونحوه ممّا تكون الهمزة فيه ساكنة (٢)

\$ 170000 DOCUMENT (00000 DOCUMENT (0 DOCUMENT)

<sup>(</sup>١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص٥١ ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في (أ، ب) : (عن)، وسقط من (ج).

<sup>(</sup>٣) انظر « السبعة في القراءات » (ص١٣٢ ) ، و « معاني القراءات » لـالأزهري ( ١٢٣/١ ) .

 <sup>(</sup>٤) في جميع النسخ : (قراءة) ، والمثبت من « معاني القراءات » للأزهري ( ١٢٧/١ ) .

<sup>. )</sup> انظر « السبعة في القراءات » ( ص ٤٣٨ ) .

<sup>(</sup>٦) قال ابن مجاهد في « السبعة في القراءات » ( ص١٣٣ ) : ( وأما أبو عمرو : فكان إذا أدرج القراءة أو قرأ في الصلاة لم يهمز كلُّ همزة ساكنة ) .

قال عبدُ القاهر:

إن هـٰذا الذي أطلقَهُ ابن مجاهدِ من حكاية مذهبِ أبي عمرو في طرح الهمـز. . غيـرُ مطَّـردِ علـئ أصلـه ؛ لأنـه قــد همـزَ مثـل : ( الضـأن ) ، و( الذئب ) ، و( بثر ) ، و( تؤتون ) ، و( فَأْرُوا )(١)

وقد حكى أبو بكر بن مِهْرانَ في « مبسوطه » : (أن أبا عمرو كان يتركُ كلَّ همزة ساكنة إلا أن يكونَ سكونُها علامةً للجزم ؛ نحوُ : « نبتُهم » ، و « نبتُنا » ، و « إن يشأ » ، و « من يشأ » ، و « ننسَأها » ، و « أرجتُه » ، ونحوُها ، فإنه لا يتركُ الهمزَ في جميع الروايات عنه ، إلا في رواية أوقيَّةَ عن اليزيديِّ عن أبي عمرو : في ترك الهمزة الساكنة ، وإن كان سكونُها علامةً للجزم ) (٢) .

وفي كتاب ابن صخرِ اليزيديِّ ذكر : أن أبا عمرِو كان إذا قرأ في الصلاة وأدرج القراءةَ لم يهمز ، وإذا حقَّقَ همزَ<sup>(٣)</sup>

وكذلك رواه الأعشى عن أبي بكر بن عيَّاشٍ عن عاصم (١)

@150000 DOLING OCCUPATION DOLING TO DOLING

<sup>(</sup>۱) قال ابن مجاهد في « السبعة في القراءات » ( ص١٣٣ ) : ( وقال أبو شعيب السوسيُّ : عن اليزيديِّ ، عن أبي عمرو : أنه كان إذا قرأ في الصلاة لم يهمز كلَّ همزة ساكنة ، إلا أنه كان يهمزُ حروفاً من السواكن بأعيانها ، أذكرُها في مواضعها إذا مررتُ بها إن شاء الله تعالىٰ ) .

<sup>(</sup>٢) المبسوط في القراءات العشر ( ص١٠٦ ) .

 <sup>(</sup>٣) انظر "المبسوط في القراءات العشر " ( ص١٠٧ ) ، وقد فصل الإمام ابن الجزري مذهب أبى العلاء في الهمز في " ( النشر في القراءات العشر " ( ١/ ٣٩٢\_٣٩١ ) .

 <sup>(</sup>٤) نقل هاذه الرواية عن عاصم ابن مجاهد في « السبعة في القراءات » ( ص١٣٣ ) إلا أنه
 لم يقيد ترك الهمز بقيد ، بل قال : ( روى الشموني محمد بن حبيب عن الأعشى عن=

وكان حمزةً: يهمزُ هاذه الكلماتِ إذا وصلَ القراءةَ ، فإذا سكتَ وقفَ بغيـر همـز ، وكـذلـك يفعـلُ بقـولـه عـزً وجـلً : (يستهـزئـون) ، و(يستنبئونك) ، و( نبئنا )(١)

وأما نافعٌ: ففي رواية ورشٍ عنه تركُ كلِّ همزةٍ ساكنةٍ ومتحرَّكةٍ ؛ إذا كانت فاءُ الفعل ساكنة <sup>(٢)</sup>؛ نحو: (يومنون)، و(مومن)، و(يامرون)، و(تاكلون)، و(ياتون)، و(ياخذون)، ونحوُها.

والمتحرِّكُ نحوُ : ( [ولـو] يُـوَاخـذ )<sup>(٣)</sup> ، و( لا يُـوَاخـذكـم الله ) ، و( فلْيُوَدِّ الذي اؤتمن أمانته ) ، و( لا يَوُده ) ، و( مُوَجَّلاً ) ، و( مُوَذِّن ) ، و( المُوَلَّفة ) ، و( يُوَخِّركم ) ، و( يُوَيِّد ) .

إلا في حرفين؛ وهما: ﴿ وَتُتَوِى ﴾ [الأحزاب: ٥١]، و﴿ تُتُوبِهِ ﴾ [المعارج: ١٣]، فإنه همزَهما(٤)

أبي بكر عن عاصم : أنه لم يكن يهمز الهمزة الساكنة مثل « يومنون » وما أشبهها من السواكن ) ، وانظر « جامع البيان في القراءات السبع » ( ٢/ ٥٦١ ) وما بعدها .

<sup>(</sup>١) انظر « جامع البيان في القراءات السبع » ( ٢/ ٥٨٣ ) وما بعدها .

<sup>(</sup>٢) أما إذا كانت الهمزة عيناً من الفعل أو لاماً منه وسكنت ، سواء كان سكونها أصلياً أو لجازم أو لتوالي الحركات تخفيفاً . . فالرواة مجمعون عن ورش : على تحقيقها ما خلا الأصبهاني ؟ فإنه روئ عن أصحابه عنه تسهيلها حيث وقعت . انظر ١ جامع البيان في القراءات السبع ، (٢/٥٤٥) .

٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( لا ) بدل ( ولو ) .

 <sup>(</sup>٤) هاذا في الهمزة الساكنة ، أما في المتحركة : فاختلف عنه في موضع واحد ؛ وهو قوله تعالى : ﴿ مُؤذِّنٌ ﴾ [الأعراف : ٤٤] ، و[يوسف : ٧٠] . انظر ﴿ جامع البيان في القراءات السبع » ( ٢/ ٥٥٠ ) .

واختلفت الرواياتُ عنه في : ( مأواكم ) ، و( مأواهم ) ، و( لئلا ) ، و إنما النسيء ) ، وفي قوله : ﴿ فَأْوُرًا إِلَى ٱلْكَهْفِ﴾ [الكهف : ١٦]. . فرُوِيَ عنه همزُها وتركُ همزِها(١)

وقد استقصينا حكمَ ما يُهمَزُ وما لا يُهمَزُ من القرآن في كتاب « تفسير القرآن » ، والله أعلم .

67072xxxxX 60000111 x00000 72xxxxX 072xxx

<sup>(</sup>١) قال الداني في « جامع البيان في القراءات السبع » ( ٢/ ٥٥١ ) : ( واختلف عنه في أصل مطرد من هذا الضرب ؛ وهو ما كان من باب الإيواء ) .

מושל פו המינות מושנים של היו המל פו המל פו

الفصل لثالث في معنى إيمان لعب اد و كفرهب ومعنى سميت المؤمن من العب اد مؤمنًا

[ اختلافُهم في الإيمانِ ومحلِّهِ ]

اختلف أهلُ ملَّةِ الإسلام في الإيمان اختلافاً افترقوا فيه فِرَقاً كثيرةً ؛ يجمعها عند إجمال الذكر أربعُ فِرَقٍ :

أولاها: فرقةٌ ذهبت إلى أن الإيمانَ بالقلب واللسانِ وسائر الأركانِ .

والفرقةُ الثانيةُ: زعمت أن الإيمانَ بالقلب وحدَهُ ، دون اللسانِ

والجوارح .

والفرقة الثالثة : زعمت أن الإيمانَ بالقلب واللسانِ ، دون سائرِ

الجوارحِ .

والفرقةُ الرابعةُ : زعمت أن الإيمانَ باللسان وحدَهُ ، دون القلبِ وسائرِ الجوارح .

[ القائلونَ بأنَّ الإيمانَ في القلبِ واللسانِ وسائرِ الجوارح ]

فأما الذين قالوا: إن الإيمانَ بالقلب واللسانِ وسائرِ الأركانِ.. فهم

خمسُ فِرَقٍ :

إحداها: أصحابُ الحديثِ .

والثانيةُ : الزيديَّةُ .

والثالثةُ : الإماميَّةُ .

والرابعةُ : المعتزلةُ .

والخامسةُ : الخوارجُ .

# [ الإيمانُ عندَ أصحاب الحديثِ ]

فأما أصحابُ الحديث : فقد اختلفت عباراتُهم في حقيقة الإيمانِ وحدَّهِ: فمنهم من قال : حقيقتُهُ : الطاعةُ لله عزَّ وجلَّ ، فكلُّ ما كان طاعةً لله فهو إيمانٌ (١) ، وليس كلُّ معصيةٍ لله كفراً (٢)

ومنهم من قال: الإيمانُ: كلُّ ما له ثوابٌ على الدوام، وقالوا: إن الكفرَ: كلُّ ما له عقابٌ على الدوام؛ إذا وقعت الموافاةُ عليه (٣).

<sup>(</sup>۱) قال الحافظ البيهقي في « الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد » (ص٢٣٦) : (قال الله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا اَلْمُؤْمِثُونَ اللَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللّهُ وَجِلَتَ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتَ عَلَيْهِمْ ءَايَنتُهُ زَادَتُهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكُّلُونَ \* اللَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَوْةَ وَمِمَّا رَزَقْتَهُمْ يَنفِقُونَ \* أُولَتِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقَلَىٰ رَبِهِمْ يَتَوَكُّلُونَ \* اللَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَوْةَ وَمِمَّا رَزَقْتَهُمْ يَنفِقُونَ \* أُولَتِكَ هُمُ المُؤْمِنُونَ حَقَلَىٰ رَبِهِمْ اللَّهُ اللَّهُ وَمَمَّا رَزَقْتَهُمْ يَنفِقُونَ \* أُولَتِكَ هُمُ المُؤْمِنُونَ حَقَلَىٰ وَالْانفال : ٢-٤] ، فأخبر أن المؤمنين هم الذين جمعوا هاذه الأعمال ؛ التي بعضها يقع بالقلب ، ويعضها باللسان ، ويعضها بهما وساثر البدن ، وبعضها بهما أو بأحدهما وبالمال ) ، ثم قال : ( وبهاذه الآية وما في معناها من الكتاب والسنة ذهب أكثر أصحاب الحديث إلى أن اسم الإيمان لجميع الطاعات ؛ فرضها ونفلها ) .

<sup>(</sup>٢) سيأتي تفصيل ذلك قريباً .

 <sup>(</sup>٣) الموافاة : الإتيان والوصول إلى آخر الحياة وأول منازل الآخرة . انظر ما سيأتي تعليقاً
 (٣) ٣٥ / ٣٠ ) .

ومنهم : من قسَّمَ الإيمانَ على أنواعه فاعلاً ؛ الإيمانُ : معرفةٌ بالقلب ، وإقرارٌ باللسان ، وعملٌ بالأركان ، يزيدُ بالطاعة ، وينقصُ بالمعصية .

وهاذا قولُ عامَّة أصحابِ الحديثِ وفقهائهم ؛ مثلُ : مالكِ ، والشافعيِّ ، والأوزاعيُّ ، وأهلِ المدينة ، وأهلِ الظاهر ، وأحمدَ ، وإسحاقَ ، وسائرِ أئمَّة الحديثِ (١) .

وبه قال من متكلِّميهم: الحارثُ بن أسدِ المحاسبيُّ ، وأبو العباس القلانسيُّ ، وأبو على الثقفيُّ ، وأبو الحسن على بن مهدي الطبريُّ .

وقال هاؤلاء : إن الإيمانَ ينقسمُ ثلاثةَ أقسام (٢) :

أَوَّلُها : إيمانٌ يَخرجُ به من الكفر ، ويستوجبُ به الدخولَ في حكم أهل الإيمان ؛ وذلك المعرفةُ بالقلب ؛ صفتُها :

أن يعرف أن إلك العالم شيء واحدٌ حيٌ قادرٌ عالمٌ سميعٌ بصيرٌ مريدٌ متكلمٌ قديمٌ باقٍ ، له بقاءٌ وحياةٌ وقدرةٌ شاملةٌ لجميع المقدورات على الإحداث ، وعلمٌ محيطٌ بجميع المعلومات على التفصيل ، وإرادةٌ نافذةٌ في جميع مراداته ، وكلامٌ ليس بأصواتٍ ولا من لَهَوَاتٍ ، وأن هاذه صفاتٌ له أزليّةٌ ، ونعوتٌ أبديّةٌ .

<sup>(</sup>۱) انظر « صريح السنة » ( ص٢٥ ) ، و« السنة » للالكائي ( باب جماع الكلام في الإيمان ) ( ٢/ ٧١٠ ) ، و« الاعتقاد » للبيهةي ( ص٢٤١ ـ ٢٤٢ ) ، و« الانتقاء في فضائل الأئمة الثلاثة الفقهاء » ( ص٧١ ، ١٣٥ ) .

 <sup>(</sup>۲) وعزا الإمام المصنف هذا التقسيم في «أصول الدين» (ص٢٤٩) إلى أصحاب الحديث، وعزاه البيهقي في « الاعتقاد» (ص٢٣٦) إلى أكثر أصحاب الحديث.

وأنه خالقٌ لجميع المخلوقات ، لا خالقَ غيرُهُ ، ولا مخترعَ سواه .

وأنه لا يحويه مكانٌ ، ولا يجري عليه زمانٌ ، ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ ـ شَحَتٌ ۗ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] ،

وأن جميعَ رُسُلِهِ عليهم السلام صادقون ، وأن سائرَ ما أُنزِلَ من الكتب حتٌّ ، وأن محمداً صلى الله عليه وسلم خاتمُ الأنبياءِ والرسلِ عليهم السلام ، وأن شرعَهُ باقي إلى يوم القيامة ، وأن جميعَ ما في القرآن حتٌّ .

فهاذا هو الإيمانُ : الذي يَخرجُ به من الكفر ، ويأمنُ به من الخلود في النار إن مات عليه(١)

والقسمُ الثاني : إظهارُ ما ذكرناه في القسم الأوَّل باللسان مرةً واحدةً ؛ فرضاً إن أمكنه ، ويكونُ تكريرُهُ نافلةً .

وهاذا الإيمانُ : يُؤْمِنُهُ من الجزية ، والمقاتلة ، ومن سَبْي نفسه وذراريه ، ويوجبُ له حكمَ المناكحة والميراثِ بينه وبين المسلمين من الطرفين على ما يوجبُهُ الشرعُ (٢)

والقسمُ الثالثُ من أقسام الإيمان : إقامةُ الفرائضِ والنوافلِ ؛ من الصلاة

BUCKO DANING COCOLLI DOCOLLI DE COLLINA DE C

ظاهر كلامه هنا يُفْهِمُ أن النطق بالشهادتين فرض عملي ، لا يوجب تركُهُ الكفر ؛ لأن محلُّ الإيمان في القلب ، وهو الذي استظهره حجة الإسلام الغزالي في ﴿ إحياء علوم الدين ﴾ ( ١١٨/١ ) وعبَّرَ عنه بأنه الدرجة الخامسة من الإيمان ، وقال في تارك النطق عمداً : ( هو مؤمن غير مخلَّد في النار ) ، وأما تركه عمداً مع المطالبة فذلك يوجب عليه الحكم بالكفر في الدنيا كما يُفْهَمُ من سياق المصنف أيضاً

والزكاةِ والصيام والحجِّ والعمرةِ ، مع اجتناب المحارم .

وهاذا الإيمانُ : يوجبُ تعديلَهُ ، وقبولَ شهادته ، وتقديمَهُ على من قَصُرَ عنه فيه .

وقسموا أيضاً أنواعَ المعاصي على هـٰذا القول ثلاثة أقسام:

قسمٌ : هو كفرٌ محضٌ ؛ وهو عَقدُ القلب على ما يضادُ القسمَ الأوَّلَ من الإيمان ، أو الشكُ فيه .

والقسمُ الثاني : تركُ الشرائعِ الواجبةِ مع زوال العذر ، وهــٰذا النوعُ منها فستٌ كبيرٌ .

وقال بعضُهم في ترك الصلاة خاصَّةً: إنه كفرٌ به ، وبه قال أحمدُ بن حنبل (۱).
والقسمُ الثالثُ من المعاصي : ما يسمِّيه بعضُ المتكلِّمينَ صغائرَ مغفورةً
مع اجتناب الكبائر ، ولسنا نساعدُهم على تسمية شيءٍ من المعاصي
صغيرةً ، بل نقولُ : إنها كلَّها كبائرُ (۲) ، وللكن بعضَها أكبرُ من بعض (۳) ،

Brack O Darinack Comment A James Darinack O Darig

 <sup>(</sup>١) روئ عنه ذلك الخلال في « السنة » ( ١٠٠٠ ) ، وانظر « معالم السنن » للخطابي
 (١/١٥٠ ) ، وانظر تفصيل مذهبه في تركها في « المغني » ( ٣٢٩/٢ ) .

٢) وهو مذهب شيخه أبي إسحاق الإسفرايني ، والأستاذ ابن فورك ، وأخذ به من بعدُ إمامُ الحرمين الجويني وأبو نصر القشيري ، وهو مذهب أبي سعيد المتولي من أئمة الشافعية أيضاً ؛ حيث قال في « المغني » ( ص٥٩ ) : ( والذنوب كلّها عندنا كبائر ؛ من حيث إنها مخالفة لأمر الربّ ، إلا أنها في أنفسها متفاوتة ، فبعضها أعظم من البعض ) . انظر « البحر المحيط » للزركشي ( ٤/ ٢٧٥) ، وهو خلاف المشهور من أقوال الفقهاء ، وقسم الإمام الحكيمي الذنوب إلى أقسامٍ ثلاثة : صغيرة ، وكبيرة ، وفاحشة ، ومثلً للفاحشة بقتل ذي الرحم .

ومن الكبائر ما إذا اجتنبَها المكلَّفُ غُفِرَ له ما دونها(١)

وأجمع أصحابُ الحديث: على أن أصلَ الإيمان يكونُ معرفة بالقلب، وأنه متى لم يحصل الإيمانُ في القلب، أو نقصَ بعضُ ما يجبُ أن يعرفَهُ المؤمنُ من أصل الإيمان. بطلَ اسمُ الإيمان عنه (٢).

وأجمعوا: علىٰ أنه متىٰ حصل أصلُ الإيمان.. زاد بالزيادة من الفرائض والنوافل<sup>(٣)</sup>.

وأجمعوا : على أن النقصان من الفرائض نقص من الإيمان (١) واختلفوا في النقصان من النوافل :

فمنهم من قال : إنه ينقصُ بتركها الإيمانُ مع ثبوت أصلِهِ ، كما يزيدُ بفعلها الإيمانُ .

ومنهم من قال : يزيدُ بفعلها الإيمانُ ، ولا ينقصُ بتركها الإيمانُ . فهاذا قولُ أصحاب الحديث فيه .

LICAO DORANICA COCCOO TY TOCCOO DORANICA O DORA S

<sup>(</sup>١) وإلىٰ تفاوتها يشير قوله تعالىٰ : ﴿ وَكُرَّهُ إِلَيْكُمْ ٱلْكُفْرَ وَٱلْنُسُونَ وَٱلْمِصْيَانَ﴾ [الحجرات : ٧] ، وإلىٰ تكفير الدون باجتناب الأكبر يشير قوله تعالىٰ : ﴿ إِن تَجْتَيْبُوا كَبَآيِرَ مَا نُنْهُونَ عَنْـهُ لَكُوْرَ عَنكُمْ سَيِّعَاتِكُمْ وَنُدَّ خِلْكُم مُدَّخَلًا كَرِيمًا﴾ [النساء : ٣١] ، ويكاد يكون مذهبُ المصنف ومن قال بقوله مع الجمهور خلافاً لفظياً دعا له الأدب مع الله تعالىٰ .

<sup>(</sup>٢) روى ابن عساكر في « تبيين كذب المفتري » ( ٣٧٨ ) عن القاضي أبي المعالي عبد الملك شيذله أنه قال : ( ومن لم يعرف البارئ سبحانه وتعالى على ما هو به . . لم يستحقُّ اسم الإيمان ، ولا الخروج يوم القيامة من النيران ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد » ( ص ٢٣٦ ، ٢٤٢ \_ ٢٤٣ ) .

<sup>(</sup>٤) وهو نقص كمال ؛ لاتفاقهم على عدم تكفير المفطر في رمضان وغيره من تارك الفرائض ، ولم يختلفوا إلا في تارك الصلاة ، وأما أنه نقص في الإيمان : فلأن الله سبحانه سَمَّى الصلاة إيماناً في قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُضِيعَ إِيمَنَكُمُ ﴾ [البقرة: ١٤٣].

#### [ الإيمانُ عندَ الزيديَّةِ ]

وأما الزيديَّةُ ففرقتان في الإيمان والكفر:

فالفرقةُ الأولىٰ منهما زعمت : أن الإيمانَ : هو المعرفةُ ، والإقرارُ ، واجتنابُ ما جاء فيه الوعيدُ (١)

وزعموا: أن مواقعة ما جاء فيه الوعيدُ من المعاصي التي ليست بشرك. . كفرٌ (٢) ، وليس بشركِ ولا جحودٍ ، وإنما هو كفرُ نعمةٍ .

وزعموا أيضاً: أن المتأوِّلينَ إذا قالوا قولاً هو عصيانٌ وفسقٌ فهم كفَّارُ نعمةٍ ، وليسوا مشركينَ (٣) .

والفرقة الثانية منهما قالت: إن الإيمان : جميع الطاعات ، وليس ارتكاب كلّ ما جاء فيه الوعيد كفرا ، وهاذا قول قوم من متأخّريهم ، فأما أوائلُهم [فعلى] القول الأوّل(٤)

وأجمعت الزيديَّةُ: على أن أصحابَ الكبائر مخلَّدونَ في النار أبداً، معذَّبونَ فيها أبداً (٥)

<sup>(</sup>١) انظر « البساط » للحسن بن علي الأطروش الزيدي ( ص٥٠ ) .

<sup>(</sup>٢) لأن الله تعالىٰ لا يخلف وعيده عندهم . انظر " البساط " ( ص ٢٠ ، ٧٩ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر ( البساط » ( ص٦٥ ) ، و ( مقالات الإسلاميين » ( ص٧٧ ) .

 <sup>(</sup>٤) وهـو قـول جمهـورهـم . انظـر «البسـاط» (ص٩٠) ، و «مقـالات الإسـلامييـن ا
 (ص٧٣ ــ ٧٤) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (علي ) .

<sup>(</sup>٥) إذ كل عاص منافقٌ عندهم . انظر « البساط » (ص١٠٤ ) ، و « مقالات الإسلاميين » (ص٧٤ ) .

## [ الإيمانُ عندَ الإماميَّةِ ]

وأما الإماميَّةُ: فإنها اختلفت في الإيمان لاختلافها في الإصغاء إلى المعارف<sup>(١)</sup>:

فزعم جمهورُهم الأكثرُ: أن الإيمانَ: هو الإقرارُ بالله وبرسلِهِ وبالإمام وبجميع ما جاء من عندهم (٢)

فأما المعرفة بذلك : فضرورة عندهم (٣)

وقالوا: من عرف وأقرَّ به فهو مؤمنٌ مسلمٌ ، ومن أقرَّ بذلك ولم يعرف فهو مسلمٌ وليس بمؤمن (٤)

والفرقة الثانية منهم يزعمون: أن الإيمان : جميع الطاعات ، وأن الكفر : جميع المعاصي ، ويقولون : بالوعيد ، ويزعمون : أن المتأوّلينَ

المعارف: هم القائلون بأن المعارف كلها ضرورية ، وهو مذهب بعض الإمامية ، ومن أشهر القائلين به من غيرهم : الجاحظ . انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٥٠ ) ، وه أبكار الأفكار » ( ٥٠ / ٥٠ ) .

(٢) وعبارة علامتهم المفيد في « أوائل المقالات » ( ص ٤٤ ) : ( واتفقت الإمامية على أن من أنكر إمامة أحد الأثمة ، وجحد ما أوجبه الله تعالى من فرض الطاعة. . فهو كافر ضالٌ مستحقٌ للخلود في النار ) ، والمتأخرون منهم يتأوّلون هذه العبارة .

(٣) هو مذهب لبعضهم ؛ ففي «أوائل المقالات» (ص٢١) : (إن المعرفة بالله تعالى اكتساب، وكذلك المعرفة بأنبيائه عليهم السلام وكلِّ غائب، وإنه لا يجوز الاضطرار إلى معرفة شيء مما ذكرناه، وهو مذهب كثير من الإمامية والبغداديين من المعتزلة خاصة).

(٤) انظر « أوائل المقالات » ( ص٤٨ ) ، و« مقالات الإسلاميين » ( ص٥٣ ) .

LICAODANINA COCOO II DOCOODDANIA

gracio Dannacio Coccomo Dannacio Dang

الذين خالفوا الحقَّ بتأويلهم كفَّارٌ ، وهـٰذا قولُ ابن جبرويه ، وطائفةٍ من متأخِّريهم (١)

والفرقة الثالثة منهم: أصحاب على بن مِيثُم (٢) ؛ يزعمون: أن الإيمان : اسم للمعرفة والإقرار وسائر الطاعات ، فمن جاء بها كلّها فهو مستكمل الإيمان ، ومن ترك شيئاً مما افترض الله عزَّ وجلَّ عليه فليس بمؤمن ، وللكن فاسقٌ من أهل الملَّة ، تَجِلُّ ذبيحتُهُ وموارثتُهُ ، وهلؤلاء لا يكفِّرون المتأوِّلينَ (٣)

## [ الإيمانُ عندَ المعتزلةِ ]

وأما المعتزلة : فإنها اختلفَتْ في الإيمان والكفر على خمس فِرَقٍ :

فالفرقةُ الأولىٰ منها: زعمت أن الإيمانَ: اسمُ ما افتُرِضَ من الطاعة خاصَّةً ، ولاجتناب الكبائر.

قالوا: وهو الذي نعنيه بقولنا: مؤمنٌ مستحقٌ للثواب، وهاذا قولُ الجبائيِّ وابنه أبي هاشم (٤)

والفرقة الثانية منهم: زعمت أن الإيمان : اسم لجميع الطاعات ؟

 <sup>(</sup>١) انظر ٤ مقالات الإسلاميين » (ص٤٥).

 <sup>(</sup>۲) هو علي بن إسماعيل بن شعيب بن ميثم ، وميثم : بميم مكسورة وبعدها ياء ساكنة ،
 أحد شيوخ الشيعة ومتكلميهم . انظر « تلخيص المتشابه » ( ص٢٤٨ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٥٤ ) .

<sup>(</sup>٤) - انظر لا مقالات الإسلاميين » ( ص٢٦٩ ) ، ولا شرح الأصول الخمسة ، ( ص٧٠٧ ) .

فَرضِها ونَفلِها ، وللكن لا يُستحَقُّ اسمُ الإيمان إلا باجتناب ما فيه الوعيدُ عناها

قالوا: ولا نَأْمَنُ أَن يكونَ الإيمانُ عندنا ليس بإيمان عند الله عزَّ وجلَّ ، وأن لزومَ اسمِ الإيمان عند الله إنما هو باجتناب ما هو كبيرٌ عندَهُ ، وإن لم يكن فيما لم يأتِ فيه الوعيدُ كبيرٌ عنده . . فالإيمانُ عنده هو الإيمانُ عندنا .

وعلَّتُهم في أن النافلة إيمانٌ: أنه كان جائزاً في عَدْلِ الله عزَّ وجلَّ أن يفترضها ، ولو فعل ذلك لأزال تركُها اسمَ الإيمان ، ولا يجوزُ أن يزيلَ اسمَ الإيمان تركُ شيء إلا وأخذُهُ إيمانٌ ، وهلذا قولُ أبي الهذيل وبشرِ بن

والفرقةُ الثالثةُ منها: زعمت أن الإيمانَ: اجتنابُ الكبائر؛ وهي ما جاء فيها الوعيدُ، فالتسميةُ بالإيمان عندنا تجبُ باجتناب ما أظهر الله عزَّ وجلَّ فيه الوعيدُ، وأما عند الله عزَّ وجلَّ فباجتناب كلِّ كبيرةٍ؛ هاذا قولُ النظَّام (٢)

والفرقة الرابعة منها: زعمت أن الإيمانَ اجتنابُ ما فيه وعيدٌ عندنا وعند الله عزَّ وجلَّ ، وليس الإيمانُ غيرَ ذلك عندنا وعند الله تعالى ، وهو ما يلزمُ به الاسمُ ، وما سوى ذلك فصغيرٌ مغفورٌ باجتناب الكبائر ، وهاذا قولُ بعض النظَّاميَّة (٣)

<sup>(</sup>۱) انظر «مقالات الإسلاميين» ( ص٢٦٧\_٢٦٦ ) ، وهو المذهب الذي اختاره قاضي المعتزلة عبد الجبار . انظر « شرح الأصول الخمسة » ( ص٧٠٧ ) .

 <sup>(</sup>۲) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٢٦٨ \_ ٢٦٩ ) .

<sup>(</sup>٣) حكاه الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » ( ص٢٦٩ ) عن طائفة من المعتزلة .

Bracko Darrack Common Darracko Darra

والفرقة الخامسة منها: زعمت أن الإيمان: اسم للمعرفة والإقرار والطاعات، فمن جاء بها فهو مستكمل الإيمان، ومن ضيَّع شيئاً منها كان مؤمناً فاسقاً، والإيمان: اسم دينه، والفسوق: اسم فعله؛ لأن الفاسق لا يخرج من جملة المسلمين، وهو من أهل الملَّة، وهلذا قول أبي بكر الأصم ، حكاه عنه زُرْقانُ (١)

واختلفت المعتزلة في تقييد اسم الإيمان وإطلاقه :

فقال بعضُهم : كلُّ ما كان إيماناً من الطاعات كلَّها فهو إيمانٌ بالله ، سواءٌ كان تركُهُ كفراً أو فسقاً أو ضلالاً

وقال آخرون منهم: الإيمانُ بالله: [منه] ما كان تركُهُ كالتصديق والمعرفة (٢)، فأما الصلاةُ والزكاةُ والصيامُ والحجُّ وأشباهه.. فهي إيمانٌ مطلقاً (٣)، وليس شيءٌ منها [إيماناً] بالله (٤)

وكلُّ المعتزلة : على أن الفاسقَ من أهل الملَّةِ ليس بمؤمن ولا كافر ، بل هو فاستٌ في منزلة بين المنزلتين (٥) ، وبهاذا القول سُمُّوا معتزلة (٦) .

& rock o Doerne Comme AA masse Doerneck o Doern

<sup>(</sup>١) وحكاه عنه الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » ( ص ٢٧٠ ) .

 <sup>(</sup>٢) يعني: كترك التصديق والمعرفة ، فتركه موجب للكفر ، وما بين المعقوفين في جميع
 النسخ : ( منها ) .

<sup>(</sup>٣) قوله : (وأشباهه) يعني : ما ذكر .

<sup>(</sup>٤) وهو قول عباد بن سليمان الصيمري . انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٢٦٨ ) .

<sup>(</sup>٥) يعني : هو مخلَّدٌ في نار جهنم ، إلا أن عذابه دون عذاب الكفَّار والمنافقين .

وأوَّلُ من قاله زعيمُهم واصلُ بن عطاء الغزَّالُ ، وطردَهُ الحسنُ البصريُّ لأجل ذلك عن مجلسه ، فاعتزلَ ناحيةً وفارقَ الأمَّةَ بهاذا القول ، فسُمِّيَ لذلك معتزليًا (١)

# [ الإيمانُ عندَ الخوارج ]

وأما الخوارجُ : فقد افترقت في الإيمان والكفر والشرك [اثنتي عشرَةً] فرقة (٢٠٠٠ :

# [ الفُضيليَّةُ ]

الفرقةُ الأولى منها: زعمت أن الإيمانَ هو المعرفةُ بالله عزَّ وجلَّ وبرسوله، وبكلِّ ما جاء من عندهما ممّا نصَّ عليه الكتابُ والسنَّةُ التي أجمعوا على صحَّتها، وممّا استُخرِجَ من النصِّ بالمقاييس، والطاعةُ لله عزَّ وجلَّ من جميع ما أمرَ به من صغيرٍ وكبيرٍ، وكلَّ من تركَ شيئاً ممّا أمرَهُ الله به، وارتكب شيئاً ممّا نهاه عنه.. فهو كافرٌ.

وزعم هلؤلاء: أن ذنوبَ الأنبياء عليهم السلام كانت كفراً وشركاً ؛ وهو قولُ الفُضيليَّة من الخوارج<sup>(٣)</sup>

 <sup>(</sup>١) رواه الحافظ البغدادي في « تاريخ بغداد » ( ١٦٤/١٢ ) ، وانظر « مقالات الإسلاميين » للبلخي ( باب ذكر المعتزلة ) ( ص١١٥ ) ، و « فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة » للقاضى عبد الجبار ( ص١٦٥ – ١٦٦ ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( اثني عشر ) .

 <sup>(</sup>٣) انظر العين العين اللحميري (ص١٧٧) ، وا المحصول الله الرازي (٣/٢٢٦) ، =

# [ الأزارقة والصُّفْريَّة ]

والفرقة الثانية منهم: زعمت أن الإيمان بالله عزَّ وجلَّ اسمٌ لجميع الطاعات، إلا أن الذي يزيلُ اسمَ الإيمان هو ما فيه الوعيدُ؛ من ترك طاعةٍ ، وركوبِ معصيةٍ ، وأوجبوا بترك خَصْلةٍ واحدةٍ ممَّا ورد في تركه الوعيدُ اسمَ الكفر والشرك ، وهاذا قولُ الأزارقةِ والصَّفْريَّةِ منهم (۱)

وأظهرت الأزارقة : البراءة من القَعَدَة عنهم ، والمحنة لمن قصد عسكرَهم ، وإكفار من لم يهاجر إليهم ، ورأوا قتل الأطفال من أولاد مخالفيهم (٢)

وصاحبُ هاذه المقالة: أبو راشد نافعُ بن الأزرق ، وأخذه عن رجل منهم (٣) ؛ كان يقال له: عبد الله بن الوَضِين (٤)

ENGCONATION COMMENTS CONTRACTOR DATA

وفي «مفاتيح العلوم» للخوارزمي (ص٤٦) وهو يذكر فرق الخوارج: (الثانية عشرة: الفضلية؛ أصحاب الفضل بن عبدالله)، وكذا سيأتي ذكرهم (٣/٥٥)، وللكن نسبتهم هناك إلى الفضل الرقاشي.

<sup>(</sup>۱) الأزارقة: نسبة إلى نافع بن الأزرق الحروري. انظر أخباره في « الكامل في اللغة والأدب » ( ٣/ ١٦٣ ) ، والصُّفْرية بضمِّ الصاد وتكسر: نسبوا إلى زياد بن الأصفر، وقيل : إلى عبد الله بن الصَّفار بكسر الصاد. انظر « مرآة الزمان » ( ٩/ ١٥٨ ) ، وفي « الكامل » ( ٣/ ٢٠١ ) : ( هم قومٌ نهكتهم العبادة فاصفرَّت وجوههم ) ، ونسبه إلى أكثر المتكلمين .

 <sup>(</sup>٢) انظر ( مقالات الإسلاميين » ( ص٨٦ ـ ٨٧ ) ، والمحنة : الامتحان ، يتعرَّفون به على من وافقهم ، ويتحقَّقون من البراء والولاء .

<sup>(</sup>٣) قوله : ( وأخذه ) يعني : ما ذُكر .

<sup>(</sup>٤) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٨٦ ) .

والصُّفْرِيَّةُ: أصحابُ زياد بن الأصفر ، وهم يوافقون الأزارقةَ في الإيمان ، ويخالفونَهم في تعذيب الأطفال فلا يجيزون ذلك(١)

وعلى هذا المذهب : كان عمرانُ بن حِطَّانَ الشاعرُ الصُّفْرِيُّ (٢)

وقد حُكِيَ عن صنف من الصُّفْرِيَّة أنهم قالوا: إن ما كان من المعاصي عليه حدٌ فلا يتعدَّىٰ به الاسمَ الذي لزمه ؛ مثل أن يقال له: زانٍ أو سارقٌ أو قاذف ونحوُ ذلك ، ولا يكون ذلك كفراً ، ولا يكون به كافراً ، وما ليس فيه حدٌ من المعاصي فهو كفرٌ ، وصاحبُهُ كافر ، وأزالوا عنه اسم الإيمان في الوجهين جميعاً(٣)

#### [ البكريَّةُ ]

والفرقةُ الثالثةُ منهم : زعمت أن الإيمانَ هو الطاعاتُ ، وأن الإصرارَ على كلِّ معصيةٍ كفرٌ وشركٌ ، وهاذا قولُ طائفة منهم يُعرَفون بالبكريَّة (٤٠) .

وحكى بعضُ أهل المقالات عنهم : أن كلَّ معصيةِ بالفعل دون الاعتقاد وروي المعتقاد عنهم : أن كلَّ معصيةِ بالفعل دون الاعتقاد وروي المعتقاد عنهم المعتقد ا

<sup>(</sup>١) انظر ( مقالات الإسلاميين » ( ص١٠١ ) .

 <sup>(</sup>٢) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٢٠ ) ، وانظر هجاء المصنف له في « الفرق بين الفرق » ( ص٩٣ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٠١-١٠٢) .

<sup>(</sup>٤) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٢٨٦ ) ، والبكرية : أتباع بكر ابن أخت عبد الواحد ابن زيد . انظر « الفرق بين الفرق » ( ص٢١٢ ) ، و « نهاية المرام » ( ص٣٤٤ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر 1 مقالات الإسلاميين ٤ (ص٢٨٦).

## [ النَّجَدَاتُ ]

والفرقة الرابعة منهم: زعمت أن الإيمانَ هو الإقرارُ والمعرفة بالله عزَّ وجلَّ ، وبجميع ما جاء من عنده ، وإثباتُ ما في العقل تحريمُهُ ، وتركُ الظلم والكذب ، وتحريمُ دماء المسلمين ؛ يعني : موافقيه (١) ، فمن خالفَهُ في شيء من ذلك فهو كافرٌ مشركٌ .

وأما ما يختلفُ فيه أهلُ الصلاة ممَّا ليس في العقل ردُّهُ. . فهو بالاجتهاد والرأي على ما قاله الفقهاء .

وهاذا قولُ النَّجَدَاتِ منهم ؛ وهم أصحابُ نَجْدَةَ بن عامر الحنفيُ ، وكان من اليمامة (٢) .

وقال نجدةُ : الدينُ أمران :

أحدُهما: معرفةُ الله عزَّ وجلَّ ، ومعرفةُ رسلِهِ ، وتحريمُ دماء المسلمينَ وأموالهم ، والإقرارُ بما جاء من عند الله عزَّ وجلَّ جملةً ، فهاذا واجبُ علمهُ ، من لم يعرفهُ أو بعضَهُ فهو كافرٌ مشركٌ (٣)

وما سوى ذلك : من الطاعاتِ ، والإتيانُ به إيمانٌ ، وتركُهُ للجهالة به ليس بكفر . . معذورٌ جهالتُهُ حتى تقومَ عليه الحُجَّةُ في جميع الحلال والحرام ، ومن استحلَّ شيئاً من طريق الاجتهاد ممَّا لعله حرامٌ . . فمعذورٌ

BUCKODANINAK COCOO LI DOCOO DANINAKODANI

 <sup>(</sup>۱) كأنه أعاد الضمير على زعيمهم نجدة بن عامر المفهوم .

<sup>(</sup>٢) انظر خبره وخبر نشأة فرقته في « الفرق بين الفرق » ( ص٨٧ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « الفرق بين الفرق » ( ص٨٩ ) ، و « نهاية المرام » ( ص٢٣٦ ) .

فيه على ما قاله الفقهاءُ المجتهدون(١)

وقالوا أيضاً: [من قال]: نحن نخافُ العذابَ على المجتهد في الأحكام بخطئه في اجتهاده قبلَ أن تقومَ عليه الحُجَّةُ.. فهو كافرٌ (٢)

وقالوا فيمن ثُقُلَ عن الهجرة إليهم من موافقيهم : إنه منافق (٣)

وتولّوا أصحابَ الحدود من موافقيهم ، وقالوا : لا ندري لعل الله عزّ وجلّ يعذَّبُهم على ذنوبهم ، ولعله يغفرُ لهم ؛ فإن عذَّبَهم فإنما يُعذِّبُهم في غير النار بقدر ذنوبهم ، ثمّ يُدخِلُهم الجنّة ، ولا يُخلِّدُهم في النار (٤)

وزعموا مع هاذا كلّه : أن من نظرَ نظرةً صغيرةً ، أو كذبَ كِذبةً صغيرةً ثمَّ أصرَّ عليها. . فهو مشركٌ ، وأن من زنى وسرقَ وشربَ الخمرَ غيرَ مصرً عليه. . فهو مسلمً (٥)

## [ الإباضيَّةُ والحفصيَّةُ ]

والفرقةُ الخامسةُ منهم : زعمت أن الإيمانَ : هو الإقرارُ والمعرفةُ ،

Bracko Darrack coccon LA secces Darracko Darrig

<sup>(</sup>۱) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٩٠)، والقائلون بهاذا يُسمَّون العاذرية، وهم من ثلاث فِرَقِ من النجدات. انظر «الفرق بين الفرق» (ص٨٨ ـ ٨٩)، و البكار الأفكار» ( ٥/ ٧٦).

<sup>(</sup>٢) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » ( ص ٩٠ ـ ٩١ ) في حكايته مذهب النجدات : ( قالوا : ومن خاف العذاب على المجتهد في الأحكام المخطئ قبل أن تقوم عليه الحجة . . فهو كافر ) ، وما بين المعقوفين زيادة يقتضيها السياق كما ترئ ، وأشار ناسخ ( أ ) لوجود سقط ، ولم يذكره ، وانظر أيضاً « الفرق بين الفرق » ( ص ٨٩ ) .

انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص ٩١) .

<sup>(</sup>٤) انظر ( مقالات الإسلاميين » ( ص٩١) و « الفرق بين الفرق » ( ص٨٩ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر «مقالات الإسلاميين » (ص٩١ ) و « الفرق بين الفرق » (ص٩٠ ) .

BINGTO PARIFIGT COCCOMMISSION PARIFICATO PAR

واجتنابُ ما فيه الوعيد ، وجعلوا إيقاعَ ما فيه الوعيدُ كفراً ليس بشركِ ؛ ككفران النعمة ، وهاذا قولُ الإباضيَّة منهم (١)

وزعم قومٌ من الإباضيَّة (٢) ؛ يقال لهم: الحفصيَّة أن اصحابُ حفصِ بن أبي المِقْدام: أن بين الشرك والإيمان معرفة الله عزَّ وجلَّ وحدها، فمن [عرفه] ثمَّ كفر بما سواه (٣) ؛ من رسولِ أو جنَّةٍ أو نارٍ، أو عمل جميع الجنايات ؛ من قتل النفس، واستحلالِ الزني وسائرِ ما حرَّم الله من فروج النساء.. فهو كافرٌ بريءٌ من الشرك، ومن جهلَ الله وأنكرَهُ.. فهو مشركُ (٤).

وقالوا في علي علي رضي الله عنه: إنه هو الذي أنزل الله عز وجل فيه: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا وَيُشْهِدُ ٱللَّهَ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ ٱلدُّنِيا وَيُشْهِدُ ٱللَّهَ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ ٱلدُّنَا وَلَيْشَهِدُ ٱللَّهَ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُو ٱلذي الْخِصَامِ ﴾ [البغرة: ٢٠٤] ، وإن عبدَ الرحمان بن مُلْجم لعنه الله: هو الذي أنزلَ الله عزَّ وجلَّ فيه: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْدِي نَفْسَهُ ٱبْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللهِ ﴾ [البغرة: ٢٠٧] (٥).

rox 0 Daring Comment LL mass Daring Volume & O Daring

<sup>(</sup>١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١١٠ ) ، و « الفرق بين الفرق » ( ص١١٨ ) .

<sup>(</sup>٢) الإباضيّة: نسبة إلى عبد الله بن إباض التميمي ، عدَّ قدماءَهم الإمامُ الأشعري من الخوارج ، غير أنهم يمتازون عن الخوارج بأقوال تَسِمُهم بأنهم فرقة برأسها . انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٠٣ ) ، و « الفرق بين الفرق » ( ص١٠٣ ) ، و « التبصير في أصول الدين » ( ص٥٨ ) .

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عرفها ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٠٢ ) ، و« الفرق بين الفرق » ( ص١٠٤ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٠٢ ) ، و« الفرق بين الفرق » ( ص١٠٤ ) .

# [ العَطُويَّةُ ]

والفرقة السادسة منهم: العَطَويَّة ؛ أصحابُ عطيَّة بن الأسود الحنفيِّ (١) ، وقولُهم في الإيمان كقول الأزارقة إلا في شيئين :

أحدُهما: إكفارُ القَعَدَةِ عنهم.

والثاني: في تكفير الأطفال؛ فإنهم قالوا: يجبُ أن يُدعى الطفلُ إذا بلغ، وتجبُ البراءةُ منه قبل ذلك، حتى يُدَعى إلى الإسلام ويصفَهُ هو<sup>(٢)</sup>

#### [ العجاردةُ الميمونيّةُ ]

والفرقة السابعة منهم: الميمونيّةُ من جملة العجاردة ؛ أصحابُ ميمونِ البلخيّ (٣) ؛ قالوا في الإيمان مثلَ قولِ العَطَويّةِ ، غير أنهم قالوا في القدر والاستطاعة بمثل قولِ المعتزلةِ ، فكفّرَ ثهم العجاردة بذلك(٤)

وحكىٰ أبو على الكرابيسيُّ في كتابه عن الميمونيَّة والعجاردة من الخوارج: أنهم استحلُّوا نكاحَ بنات البنين ، وبناتِ البنات ، وبناتِ أولاد

انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٩٢ ) .

<sup>(</sup>۲) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٩٣ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٩٣ ) ، و « التبصير في أصول الدين » ( ص٢٤ ) وقال : ( ولا يُعَدُّون من فرق المسلمين ؛ لأنهم يجوزون التزوُّج ببنات البنات ، وذلك خلاف ما عليه المسلمون ) ، و « نهاية المرام » ( ص٢٣٧ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٩٣ ) ، و « الفرق بين الفرق » ( ص٠٨٨ ) .

الإخوة ، وبناتِ أولاد الأخوات(١)

وحكىٰ غيرُهُ عنهم: أنهم زعموا أن سورة (يوسف) ليست من القرآن (٢٠٠٠).

#### [ العجاردةُ الخازميَّةُ ]

والفرقةُ الثامنةُ منهم: قالت في الإيمان بمثل قول العجاردة ، إلا أنهم قالوا في الإيمان بالموافاة (٣) ، ورأوا الاستثناءَ في الإيمان (٤) ، وقالوا : إن الله عزَّ وجلَّ يتولى العبادَ على ما هم صائرون إليه من الإيمان وإن كانوا في أكثر أحوالهم كفَّاراً ، وهلذا قولُ الخازميَّة من العجاردة (٥)

قالوا في الإيمان بقول العجاردة ، غيرَ أنهم زعموا : أنه من لم يعرف الله

CONTRACTOR COMPANY CONTRACTOR DESCRIPTION OF THE PROPERTY OF T

انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٩٥ ) ، و « الفرق بين الفرق » ( ص٢٨١ ) ، وقال :
 ( من استحلَّ بعض ذوات المحارم في حكم المجوس ، ولا يكون المجوسي معدوداً في فرق الإسلام ) ، و « نهاية المرام » ( ص٢٣٧ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر ٩ مقالات الإسلاميين » ( ص٩٦ ) .

٣) وهو قول أهل السنة ؟ إذ لا يعتبر المؤمن مؤمناً إلا إن مات على الإيمان ؟ فإنما الأعمال بالخواتيم ، وخلاف السادة الماتريدية يكاد يكون لفظياً ، وقال العلامة السعد في « شرح المقاصد » ( ٢٦٣/٢ ) : ( معنى الموافاة : الإتيان والوصول إلى آخر الحياة وأول منازل الآخرة ، ولا خفاء في أن الإيمان المنجي والكفر المهلك ما يكون في تلك الحال وإن كان مسبوقاً بالضد ، لا ما ثبت أوّلاً وتغيّر إلى الضدّ ، فلهاذا يُرى الكثير من الأشاعرة يبنون القول بأن العبرة بإيمان الموافاة وسعادتها ) .

٤) انظر ما تقدم (٢/ ٨٨١).

<sup>(</sup>٥) قال الإمام المصنف في «الفرق بين الفرق» (ص٩٤) بعد حكاية مذهب الخازمية هاذا : (وهاذا القول منهم موافق لقول أهل السنة في الموافاة) .

عزَّ وجلَّ بجميع أسمائه فهو جاهلٌ به ، وليس الجاهلُ به مؤمناً (١)

وقالت طائفة منهم ؛ يقال لهم : المجهوليَّة [قالوا] (٢) : من عرفَ الله عزَّ وجلَّ ببعض أسمائه عرفَهُ ولم يجهلُهُ (٣)

#### [ الصلتيّة ]

والفرقة التاسعة منهم: الصلتيّة ؛ أصحاب عثمان بن أبي الصلت (١) ؛ قالوا في الإيمان بقول العجاردة ، غير أنهم قالوا: من استجاب لنا وأسلم تولّيناه وبرئنا من أطفاله ؛ لأنهم ليس لهم إسلامٌ حتى يُدركوا فيُدعَوا إلى الإسلام فيقبلوهُ (٥)

#### [ فرقةٌ مِنَ العجاردةِ ]

والفرقةُ العاشرة منهم : قالوا بمثل قول التاسعة ، غيرَ أنهم قالوا : ليس

TICK O DAY THE LA MOOD DAY THE O DAY TO

<sup>(</sup>۱) ويسمون أيضاً بالمعلومية . انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٩٦) ، و الفرق بين الفرق» (ص٩٧) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( فقالوا ) .

<sup>(3)</sup> قال المصنف في «الفرق بين الفرق» (ص٩٧): (هلؤلاء منسوبون إلى صلت بن عثمان، وقيل: صلت بن أبي الصلت)، وقوله هنا موافق لما في «مقالات الإسلاميين» (ص٩٧).

<sup>(</sup>٥) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٩٧)، و«الفرق بين الفرق» (ص٩٧) وا نهاية المرام» (ص٩٧).

لأطفال المؤمنين ولأطفال الكافرين ولاية وعداوة ولا براءة حتى يبلغوا فيُدعَوا إلى الإسلام فيقبلوه أو ينكروه (١)

#### [ الأخنسيَّةُ ]

والفرقةُ الحاديةَ [عشرَة] (٢): قومٌ من الثعالبة (٣)؛ قالوا في الإيمان بقول العجاردة ، غيرَ أنهم توقَّفوا عن جميع مَنْ في دار التقيةِ من منتحلي الإسلام ، إلا من عرفوا منه إيماناً فتولَّوه عليه ، أو كفراً فتبرؤوا منه لأجله .

وحرَّموا القتلَ والاغتيالَ في السرِّ إلا فيمن دعَوه إلىٰ دينهم فأبىٰ عليهم ، وهـُذا قولُ الأخنسُّ (٤) .

#### [ اليزيديَّةُ]

ومن الخوارج قوم يقالُ لهم: اليزيديَّةُ (٥) ؛ أصحابُ يزيدَ بنِ أنيسةَ ، قالوا في الإيمان بقول جمهورهم الأكثرِ ، وخالفوا الحفصيَّةَ في الإكفار والشركِ .

Brack O Darrack com LA man Darrack O Darr

 <sup>(</sup>١) وهو قول الثعالبة من العجاردة أيضاً . انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٩٧) ،
 و« الفرق بين الفرق » (ص ٩٨ ، ٩٠٠ ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( عشر ) .

٣) الثعالبة: نسبة إلى ثعلبة بن مشكان ، والثعالبة تدَّعي إمامته بعد الكريم بن عجرد . انظر
 « الفرق بين الفرق » ( ص١٠٠ ) .

 <sup>(</sup>٤) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٩٧ ـ ٩٨)، و«الفرق بين الفرق» (ص١٠١)،
 و« نهاية المرام» (ص٣٣٨).

<sup>(</sup>٥) وهم الفرقة الثانية عشرة في عَدُّ المصنف

grace of carried comments and a particular p

وقالوا بتولِّي المُحكِّمةِ الأولىٰ ، وتبرَّؤوا ممَّن كان بعدَهم من أهل الإحداث من الخوارج ، وبتولِّي الإباضيَّة كلِّها ، وقالوا : إنهم كلَّهم مسلمون إلا من بلغَهُ قولُنا فأنكره (١)

وحكى أصحابُ المقالات عن يزيدَ بن أنيسةَ هاذا : أنه زعم أن الله عزَّ وجلَّ سيبعَثُ رسولاً من العجم ، ويُنزلُ عليه كتاباً من السماء ؛ ينزلُهُ جملةً واحدةً ، فيتركُ شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ، ويدينُ بشريعة غيرها .

وزعم: أن ملَّةَ ذلك النبيِّ الصابئةُ ، وليست هاذه الصابئةَ المشهورةَ اليوم فينا ، ولا الذين ذكرَهم الله في القرآن ، وتولَّىٰ لمن شهدَ لمحمد صلى الله عليه وسلم بالنبوَّة [من أهلِ] الكتاب وإن لم يدخل في دينه (٢)

فقد فرغنا من حكاية مذاهب الذين قالوا: إن الإيمانَ يكون بالقلب واللسانِ ، وسائرِ الجوارح والأركانِ .

<sup>(</sup>۱) واليزيدية: من فرق الإباضية . انظر «مقالات الإسلاميين» (ص١٠٣) ، و الفرق بين الفرق» (ص٢٧٩) ، وقال بعد حكاية مذهبهم: (وليس بجائز أن يُعَدَّ في فرق الإسلام من يَعُدُّ اليهود من المسلمين ، وكيف يُعَدُّ من فرق الإسلام من يقول بنسخ شريعة الإسلام ؟!) ، و «نهاية المرام» (ص٢٣٩) .

<sup>(</sup>٢) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٠٣ ـ ١٠٤ ) ، و « الفرق بين الفرق » ( ص٠٢٨ ) ، وعبارة المصنف فيه : ( وكان مع هاذه الضلالة يتولَّىٰ من شهد لمحمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة من أهل الكتاب وإن لم يدخل في دينه ، وسمَّاهم يذلك مؤمنين ! ) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( وأهل ) ، والتصحيح من « المقالات » و « الفرق بين الفرق » .

[ القائلونَ بأنَّ الإيمانَ يكونُ بالقلبِ واللسانِ ، دونَ سائرِ الأركانِ ] وأما الذين قالوا(١): إن الإيمانَ يكونُ بالقلب واللسان ، دون سائر الأركان.. فهم ثماني فِرَقٍ ؛ وهم: الشِّمْريَّةُ ، والثوبانيَّةُ ، والنجَّاريَّةُ ، والغيلانيَّةُ ، والشبيبيَّةُ ، وأصحابُ أبي حنيفة ، وأصحابُ [أبي] معاذ التُّومنيِّ (٢) ، وأصحابُ بشر المريسيِّ .

وأشهرُ هاذه الفِرَقِ بنسبة الإيمان إلى القلب واللسان. الشَّمْريَّةُ ، فلذلك بدأنا بذكرها فقلنا :

## [ الشِّمْرِيَّةُ واليونسيَّةُ ]

إن الشّمْريَّةَ أصحابَ أبي شِمْر ويونسَ بن عون زعموا (٣) : أن الإيمانَ هو المعرفةُ بالله عزَّ وجلَّ ، والإقرارُ به أنه واحدٌ ليس كمثله شيءٌ ، ما لم تقم [عليهم] حُجَّةُ الأنبياء عليهم السلام (٤) ، فإن قامت عليهم حجَّتُهم فالمعرفةُ والإقرارُ بهم ، والمعرفةُ بما جاء من عند الله ممَّا أجمعت عليه الأمَّةُ .

ولا يُسمُّونَ كلَّ خَصلةٍ من هاذه الخصال إيماناً ولا بعضَ إيمانٍ حتى

BUCKODOKUNCK COM PT COM DOKUNCKODOKA

 <sup>(</sup>١) خالف الإمام هنا ترتيب الفرق الذي عقده في أول هـٰـذا الفصـل ، فجعل الفرقة الثالثة محل الثانية ، والخطب يسير .

 <sup>(</sup>۲) ما بين المعقوفين ليس في جميع النسخ ، وهو مثبت من « الفرق بين الفرق »
 ( ص٣٠٣ ) وغيره من كتب الترجمات .

<sup>(</sup>٣) في « مفاتيح العلوم » للخوارزمي ( ص٤٨ ) : ( الشمرية : نسبوا إلى أبي شمر سالم بن شمر ) .

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( عليه ) .

تجتمع هذه الخصال ، فإذا اجتمعت سَمَّوها إيماناً ، وشبَّهوا ذلك بالبياض في الفرس ؛ لا يكونُ بانفراده بَلَقاً ولا بعض بَلَقٍ حتى يجتمع السوادُ والبياض ، فيكونَ مجموعهما فيه بَلَقاً .

BINCE OF SOME COMMISSION FOR THE SOME PORT OF SOME

وجعلوا تركَ الخصال كفراً ، وتركَ بعضها كفراً ، ولم يجعلوا الإيمانَ مبعَّضاً ، ولا مُحتمِلاً للزيادة والنقصان .

وقال أبو شِمْر : ( لا أقولُ في الفاسق المِلِّيِّ : إنه فاسقٌ مطلقاً ، دون أن أقيِّدَ فأقولَ : إنه فاسقٌ في هاذا ) ، هاذا هو المشهورُ من قول أبي شِمْرٍ ، حكاه عنه أبو الحسن الأشعريُّ في « مقالاته »(١)

وحكىٰ محمدُ بن شبيب البصريُّ ، وعبَّادُ بن سليمانَ الصيمريُّ عن أبي شِمْر أنه كان يقولُ بقول المعتزلة في القَدَر ، وأنه قال : الإيمانُ : هو المعرفةُ بالله عزَّ وجلَّ وبعدله \_ يعني : قولَهم في القدر \_ والمعرفةُ بجميع ما جاء من عنده ؛ ممَّا أجمعت عليه الأمَّةُ وكان منصوصاً عليه ؛ كالصلاةِ ، والصيامِ ، والحجِّ ، والزكاةِ ، وتحريمِ المَيتة ، والدم ، ولحم الخنزير ، ونحوِ ذلك ، وما كان مستخرجاً بالعقول ؛ من إثبات عَدْلِ الله عزَّ وجلَّ ، ونفي التشبيه عنه ، كلُّ ذلك إيمانٌ .

والشكُّ فيه لا يكونُ إيماناً ، ولا الإقرارُ دون المعرفة ، وكذلك خَصْلةٌ من خصال المعرفة بانفرادها لا تكونُ إيماناً ولا بعضَ إيمانٍ ؛ كمن عرفَ الله تعالىٰ وجحدَ رسولَهُ . . لم تكن معرفتُهُ به إيماناً (٢)

grace Comernace and 1. same marked opering

 <sup>(</sup>١) انظر (مقالات الإسلاميين (ص١٣٤).

<sup>(</sup>٢) انظر أقوال الشمرية واليونسية في ﴿ مقالات الإسلاميين ﴾ ( ص١٣٤ ـ ١٣٥ )، و﴿ الفرق =

وأما الثوبانيَّةُ ؛ أصحابُ أبي ثوبانَ : فإنهم زعموا أن الإيمانَ هو المعرفةُ والإقرارُ بالله عزَّ وجلَّ وبرسله ، وما كان غيرَ جائز في العقل [إلا أن يفعله ، وما كان جائزاً في العقل] ألا يفعلهُ . . فليس من الإيمان (١)

#### [ الغيلانيّة ]

وأما الغيلانيّةُ منهم: فإنهم قالوا: إن الإيمانَ هو المعرفةُ والإقرارُ بالله عزَّ وجلَّ ، وبجميع ما جاء من عند الله تعالىٰ ، كما قالت الشَّمْريَّةُ (٢)

إلا أنهم فارقوا الشِّمْريَّةَ في المعرفة ؛ فزعموا : أن العلمَ بأن الأشياءَ مُحدَثةٌ وأن مُحدِثَها واحدٌ هو مُدبِّرٌ لها. . ضرورةٌ ليس باكتساب ، وجعلوا العلمَ بالنبيِّ صلى الله عليه وسلم وبجميع ما جاء من عند الله عزَّ وجلَّ . . اكتساباً (٣)

بين الفرق » ( ص٢٠٢\_٤٠٢ ، ٢٠٦ ) ، و « نهاية المرام » ( ص ٢٢٨ ) .

<sup>(</sup>۱) ما بين المعقوفين ليس في جميع النسخ ، وأثبت من « مقالات الإسلاميين » (ص١٣٥ )، وعبارة الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » (ص٢٠٤ ) : ( . . . وبكل ما يجب في العقل فعله ، وما جاز في العقل ألا يفعل . . فليست المعرفة به من الإيمان ) ، وانظر « نهاية المرام » (ص٢٢٩ ) .

<sup>(</sup>٢) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » ( ص١٣٦ ) : ( والفرقةُ السابعةُ من المرجئة : الغيلانيّةُ ؛ أصحابُ غيلانَ ، يزعمون أن الإيمان المعرفةُ بالله الثانيةُ ، والمحبة ، والخضوعُ ، والإقرارُ بما جاء به الرسول وبما جاء من عند الله سبحانه ، وذلك أن المعرفة الأولى عنده اضطرارٌ ، فلذلك لم يجعلها من الإيمان ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « الفرق بين الفرق » ( ص٢٠٦ ) .

ووافقوا الشَّمْريَّةَ : في أن الإيمانَ لا يتبعَّضُ ، ولا تكونُ الخَصْلةُ منه إيماناً ولا بعضَ إيمان ، وفي أن الإيمانَ لا يحتملُ الزيادةَ والنقصانَ (١) .

وخالفوا الشَّمْريَّةَ: بأن لم يجعلوا [شيئاً] من الإيمان مُستخرجاً (٢) ؛ لدعواها أن العلمَ بالله عزَّ وجلَّ ضرورةٌ .

وحكىٰ زُرقانُ في « مقالاته » عن غيلانَ : أن الإيمانَ هو الإقرارُ باللسان فحسب ، فأما المعرفةُ بالله تعالىٰ فهي عنده ضرورةٌ من فعلِ الله عزَّ وجلَّ ، وليست من الإيمان في قليلِ ولا كثيرِ<sup>(٣)</sup> .

وعلى هذه الرواية : تكونُ الغيلانيَّةُ في فِرْقةٍ من الذين يزعمون أن الإيمانَ إلى اللسان وحدَهُ ، دون المضيفينَ له إلى القلب واللسان .

## [ النجَّاريَّةُ ]

وأما النجَّاريَّةُ ؛ أصحابُ الحسينِ بن محمد النجَّار (٤): فإنهم زعموا أن الإيمانَ هو المعرفةُ بالله عزَّ وجلَّ وكتبِهِ ورسلِهِ وفرائضِهِ المجتمع عليها (٥) ،

<sup>(</sup>۱) انظر « الفرق بين الفرق » ( ص ۲۰۷ ) .

<sup>(</sup>٢) يعني: ليس للنظر العقلي مدخلٌ في تحقيق الإيمان ؛ لأن النظر إنما يكون في الاكتساب ، والعلم بالله تعالى عندهم ضروري ، وعبارة الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص١٣٦): (ولم يجعلوا شيئاً من الدين مستخرجاً إيماناً) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ: (أشياء).

<sup>(</sup>٣) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٣٦-١٣٧ ) ، و« الفرق بين الفرق » ( ص٢٠٦ ) .

قال الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » ( ص٢٠٧ ) عن التجارية : ( قد وافقوا أصحابنا في أصول ، ووافقوا القدرية في أصول ، وانفردوا بأصول لهم ) .

 <sup>(</sup>٥) قوله: (المجتمع) كذا في جميع النسخ، وهي كذلك في «مقالات الإسلاميين»
 ( ص. ١٣٥) .

والخضوعُ في القلب ، والإقرارُ باللسان ، ومن جهل شيئاً من ذلك بعد قيام الحجَّة به عليه ، أو عرفَهُ ولم يُقِرَّ به . . كفرَ .

ولم يُسمُّوا كلَّ خَصلةٍ منه إيماناً ، وقالوا : مجموعها إيماناً ، فإذا اجتمعت فكلُّ خَصلةٍ منها طاعةً ، وليس كلُّ خَصلةٍ منها إيماناً ، وإن وقعت خَصلةٌ منها دون باقيها لم تكن الواقعة طاعة ؛ كالمعرفة بالله عزَّ وجلَّ إذا انفردت عن الإقرار . . لم تكن طاعة ؛ لأن الله تعالى أمرَ بالإيمان جملة أمراً واحداً .

وقالوا: إن ترْكَ كلِّ خَصلةٍ من خصال الإيمان معصيةٌ.

وقالوا أيضاً: إن الناسَ يتفاضلون في إيمانهم ، ويكونُ بعضُهم أعلمَ بالله عزَّ وجلَّ وأكثرَ تصديقاً له من بعض ، وإن الإيمانَ يزيدُ ولا ينقصُ ، وإن من كان مؤمناً لم يَزُلُ عنه اسمُ الإيمان إلا بالكفر(١)

#### [ الشبيبيَّةُ ]

وأما الشبيبية ؛ أصحاب محمد بن شبيب البصريّ ؛ وهو من زعماء القدريّة ، إلا أنه خالفهم في الأسماء والأحكام والوعدِ والوعدِ .

زعمَ هـُــــؤلاء : أن الإيمانَ هو الإقرارُ بالله عزَّ وجلَّ ، والمعرفةُ بأنه واحدٌ ليس كمثله شيءٌ ، والخضوعُ لله تعالى ، وتركُ الاستكبار عليه (٢) ، والإقرارُ

<sup>(</sup>۱) انظر هـٰذه الأقوال في « مقالات الإسلاميين » (ص١٣٥ ــ ١٣٦ ) ، و« الفرق بين الفرق » (ص٢٠٨ ) .

 <sup>(</sup>٢) وهو معنىٰ قوله تعالىٰ : ﴿ رَأَن لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ ﴾ [الدخان : ١٩] .

والمعرفة بأنبياء الله عزَّ وجلَّ وبرسله ، وبجميع ما جاؤوا به من عند الله ممًا نصَّ عليه المسلمونَ ونقلوه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ من الصلاة ، والصيام ، والحجِّ ، والزكاة ، ونحو ذلك ممًا لا اختلاف فيه بينهم .

وأما الذي اختلفوا فيه: فإن الرادَّ للحقِّ في شيء منه لا يكفرُ ؛ لأنه إنما [ردَّ] استخراجيًا (١) ، ولم يَرُدَّ على الله تعالىٰ ، ولا علىٰ رسوله صلى الله عليه وسلم ما جاء به من عند الله تعالىٰ ، ولا على المسلمين ما رووه عن نبيَّهم صلى الله عليه وسلم ونصُّوا عليه .

وقالوا: إنَّما ضممنا الخضوعَ إلى الإقرار والمعرفة ؛ لأن إبليسَ عرفَ الله تعالى وأقرَّ به ، وإنما كفرَ باستكباره .

وقالوا: إن الإيمان يتبعّضُ ويتفاضلُ فيه أهلُهُ ، وإن الخَصلةَ من الإيمان [قد] تكونُ طاعةً وبعضَ إيمانِ (٢) ، وصاحبَها كافرٌ بتركه بعض خصالِ الإيمان ، ولا يكونُ مؤمناً إلا بإصابة الكلِّ ؛ كالرجل الذي علمَ أن الله عزَّ وجلَّ واحدٌ ليس كمثله شيءٌ ، وجحدَ الرسلَ عليهم الصلاة والسلام ، فهو كافرٌ بجحده إيَّاهم ، وفيه خَصلةٌ من الإيمان ؛ هي طاعةُ الله عزَّ وجلَّ ؛ وهي معرفتُهُ به ؛ لأن الله عزَّ وجلَّ قد أمرَهُ بها ، والفاسقَ بالفعل مؤمنٌ بإيمانه فاسقٌ بمعصيته (٣)

BUCKODANINGKOOOO [] IOOOO DANINGKODANI

<sup>(</sup>١) لأنه غير معلوم بالضرورة ، وتقدم قريباً أن الاستخراج معناه الاكتساب بالنظر ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( زاد ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( لا ) .

<sup>(</sup>٣) انظر مقالات الشبيبية في « مقالات الإسلاميين » ( ص١٣٧ \_ ١٣٨ ) .

# [ الإمامُ أبو حنيفةً ]

وأما أبو حنيفة : فإن شيخنا أبا الحسن الأشعري حكى عنه في «مقالاته» أنه قال : إن الإيمان هو المعرفة بالله عزَّ وجلَّ والإقرار به ، والمعرفة والإقرار بالرسول ، وبما جاء من عند الله عزَّ وجلَّ في [الجملة] دون التفسير(١)

ولم يجعل العلمَ بالشيء من المُستخرَجِ إيماناً (٢) ، وقال : إن الإيمانَ لا يتبعَّضُ ، ولا يزيدُ ولا ينقصُ ، ولا يتفاضلُ الناس فيه (٣)

وحكىٰ غسانُ وجماعة من أصحاب أبي حنيفة عنه أنه قال : الإيمانُ : هو الإقرارُ والمعرفةُ بالله عزَّ وجلَّ ، والتعظيمُ له ، والهيبةُ منه ، وتركُ الاستخفاف بحقِّهِ ، وإنه يزيدُ ولا يَنقصُ (٤)

وحكى الكعبيُّ في « مقالاته » ومحمد بن شبيب عن أبي حنيفةً في

<sup>(</sup>۱) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( جملة ) ، والمثبت من « مقالات الإسلاميين » ( ص١٣٨ ) .

٢) وعبارة الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » ( ص١٣٩ ) : ( ولم يجعل أبو حنيفة شيئاً من الدين مستخرجاً إيماناً ) ، وانظر ما تقدم قريباً في بيان معنى الاستخراج .

<sup>(</sup>٣) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٣٩ ) .

وقال الإمام أبو حنيفة في «الفقه الأكبر» (ص١٠) إن صحّت نسبته إليه: (وإيمان أهل السماوات والأرض لا يزيد ولا ينقص من جهة المؤمّنِ به، ويزيد وينقص من جهة البقين والتصديق، والمؤمنون مستوون في الإيمان والتوحيد، متفاضلون في الأعمال).

 <sup>(</sup>٤) في « مقالات الإسلاميين » (ص١٣٩ ): (الإيمان: هو الإقرار والمحبة) بدل
 ( الإيمان: هو الإقرار والمعرفة) ، وانظر « الفرق بين الفرق » ( ص٣٠٣ ) .

الإيمان حكايةً يُكذّبهما فيها من لم يكن معتزليّاً من أصحاب أبي حنيفة ؛ وذلك أنهما حكيا عنه : أنه اجتمع مع عمرَ بن أبي عثمانَ الشَّمَّزيُّ بمكة ، فقال الشَّمَّزيُّ لأبي حنيفة رحمه الله : أخبرْني عمَّن زعمَ أن الله حرَّمَ الخنزيرَ ولكنه لا يدري لعلَّ الخنزيرَ هاذه الساعة [غيرُ عين الخنزير الذي حرَّمَهُ الله] ؟ فقال : هو مؤمنٌ (۱) ؛ لأنه قد عرف تحريمَ الخنزير في الجملة ، وإنما جهلَ التفسيرَ .

فقال له عمرُ : فإن زعمَ أن الله تعالىٰ قد ألزم الخروجَ في الجملة إلى الكعبة ، ولكنه لا يدري لعلها بيتٌ بالصين أو غيرِها ؟ فقال : هو مؤمنٌ .

قال : إن زعمَ أن الله عزَّ وجلَّ بعث محمداً رسولاً غيرَ أنه لا يدري لعلَّهُ هـُـذا الزنجيُّ ؟ فقال : هو مؤمنُ (٢)

ويشبهُ أن تكونَ هاذه الحكايةُ من كذب المعتزلة على أبي حنيفة رحمه الله تعالى ؛ الإنكاره على المعتزلةِ أصولَها في المنزلة بين المنزلتين ،

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين ليس في (أ، ب)، والموضع سقط من (ج)، وأثبت بتصرف من « مقالات الإسلاميين » (ص١٣٩ ).

 <sup>(</sup>٢) وأورد الإمام الأشعري هاذه الحكاية في « مقالات الإسلاميين » ( ص١٣٨ ـ ١٣٩ ) نقلاً
 عن أبي عثمان الأدمي أنه اجتمع بأبي حنيفة وبعمر بن أبي عثمان .

وروى الخطيب في " تاريخ بغداد " ( ٣٧٠ / ٣٧ ) عن وكيع أنه قال : اجتمع سفيان الثوري وشريك والحسن بن صالح وابن أبي ليلئ ، فبعثوا إلئ أبي حنيفة ، قال : فأتاهم ، فقالوا : ما تقول في رجل قتل أباه ، ونكح أمّة ، وشرب الخمر في رأس أبيه ؟ فقال : مؤمن .

ثم ذكر إنكار أربعتهم عليه ، والحقُّ الذي عليه أهل السنة عدم إخراج من فعل ذلك عن دائرة الإيمان ، وفوَّضوا أمره إن لم يتب إلى الله عز وجل ، وقالوا : إن عذَّبه لم يخلَّده في النار ، هذا بعد تسليم صحة الخبر .

وفي الوعيد ، ولقوله : بأن الاستطاعة مع الفعل ، ولإدخاله المعتزلة في أهل الأهواء ، ولقوله : بإثبات علم الله عزَّ وجلَّ وقدرته ، وبأن القَدَرَ خيرَهُ وشرَّهُ من الله عزَّ وجلَّ ، خلافَ قول القدريَّة معتزلةِ الحقِّ (١)

\$\tag{0}\tag{\armone{0}}\tag{\

# [ أبو معاذٍ التُّومَنيُّ ]

وأما أبو معاذ التُّومَنيُّ : فإنه قال : إن الإيمانَ ما عَصَمَ من الكفر ، وهو اسمٌ لخصالٍ إذا تركها التاركُ أو تركَ خَصلةً منها. . كان كافراً ، ولا يقالُ

(۱) قال الإمام الشهرستاني في « الملل والنحل » ( ۱/۱۱) بعد إيراده لهذه الأقوال السابقة المنسوبة إلى أبي حنيفة ، وقد نسبها جميعها إلى غسان الكوفي ؛ قال : ( ومن العجيب : أن غسان كان يحكي عن أبي حنيفة رحمه الله مثل مذهبه ، ويعدُّهُ من المرجئة ، ولعله كذب كذلك عليه .

لعمري! كان يقال لأبي حنيفة وأصحابه: مرجئة السنة، وعدَّهُ كثيرٌ من أصحاب المقالات من جملة المرجئة.

ولعل السببَ فيه: أنه لمًّا كان يقول: الإيمان هو التصديق بالقلب، وهو لا يزيد ولا ينقص. . ظنوا أنه يؤخِّرُ العمل عن الإيمان! والرجلُ مع تخريجه في العمل كيف يفتى بترك العمل؟!

وله سببٌ آخر ؟ وهو أنه كان يخالفُ القدريَّةَ والمعتزلةَ الذين ظهروا في الصدر الأوَّل ، والمعتزلةُ كانوا يلقِّبونَ كلَّ من خالفَهم في القدر مرجئاً ، وكذلك الوعيديَّةُ من الخوارج ، فلا يبعدُ أن اللقبَ إنما لزمَهُ من فريقي المعتزلة والخوارج ، والله أعلم ) .

والحقُّ : أن الإمام أبا حنيفة كان يؤخِّر الحكم على أصحاب الكبائر إن ماتوا بغير توبة ؛ أيعذبهم الله بذنوبهم فيدخلهم النار تأقيتاً ، أم يغفر لهم ويدخلهم الجنة بغير عقاب ؟ وهو قول عامة أهل السنة ، وقال إمام الهدى أبو منصور الماتريدي في « التوحيد » ( ص٣٨٣ ) : ( سُئل أبو حنيفة رحمه الله : ممَّ أخذت الإرجاء ؟ فقال : من فعل الملائكة ؛ حيث قيل لهم : ﴿ أَنْبِتُونِي بِأَسْمَا مِ هَوُلا إِن كُنتُمْ صَدِقِينَ ﴾ [البقرة : ٣١] ؛ إنهم لما سئلوا عن أمر لم يكن لهم به علم . . فوضوا الأمر في ذلك إلى الله ) ، أراد قولهم : لا علم لنا إلا ما علمتنا .

للخَصلةِ منها: إيمانٌ ولا بعضُ إيماني .

وكلُّ طاعةِ إذا تركها التاركُ لم يُجمِعِ المسلمونَ على كفره.. فتلك شريعةٌ من شرائع الإيمان ، وتاركُها إن كانت فريضة موصوفٌ بالفسق ، ولا يقالُ له بالإطلاق : فاستٌ .

ولا يخرجُ بالكبائر من الإيمان إذا لم يكن كفراً

وتاركُ الفرائض على الجحودِ لها والاستخفافِ بها كافرٌ بالله عزَّ وجلَّ ؟ لاستخفافه وردِّهِ وجحودِهِ ، وإن تركَها كسلاً غيرَ مستحلِّ لتركها فليس بكافر ؛ إذا كان عازماً على أن يُصلِّيها في يوم من الأيام .

وقال أبو معاذ: إن من قتلَ نبيّاً أو لطمَهُ. . كفر ، لا من أجل أن اللطمةَ والقتل كفرٌ ، ولنكن من أجل الاستخفافِ أو العداوةِ أو البغضِ له .

وكان يقول: إن الموصوف بالفسق من أهل الكبائر ليس بوليّ لله عزًّ وجلَّ ولا عدوٍّ له (١)

# [ المَرِيسيُّ وابنُ الراونديِّ ]

وأما بشرٌ المَرِيسيُّ فإنه قال : إن الإيمانَ هو التصديقُ ، وذلك معناه في اللغة ، وما ليس بتصديقٍ فليس بإيمان ، إلا أن التصديقَ يكونُ بالقلب واللسان جميعاً (٢)

BUCKO DOCUMENT (V 100000 DOCUMENTO DOCUMENTO)

<sup>(</sup>۱) انظر هاذه الأقوال في « مقالات الإسلاميين » (ص١٣٩-١٤٠) ، و « نهاية المرام » ( ص٢٢٩ ) ، ولا يخفئ أن كثيراً من هاذه الاعتقادات وافق فيها التومنيُّ أهلَ السنة والجماعة .

<sup>(</sup>۲) انظر « نهایة المرام » ( ص ۲۳۰ ) .

وإلىٰ هاذا القول ذهب ابنُ الراونديِّ .

وقال ابنُ الراونديِّ : إن الكفرَ هو الجحودُ والإنكارُ والتغطيةُ والسَّترُ ، وليس الكفرُ إلا ما كان في اللغة كُفراً ، ولا إيمانَ إلا ما كان في اللغة الماناً .

وزعم: أن السجودَ للصنم والشمس والقمر ليس بكفر ، ولكنه عَلَمٌ على الكفر ؛ لأن الله عزَّ وجلَّ بيَّنَ لنا: أنه لا يسجدُ للشمس إلا كافر (١٠) فهاذا مذهبُ المضيفينَ للإيمان إلى القلب واللسان .

[ القائلونَ بأنَّ الإيمانَ بالقلبِ وحدَهُ ، دونَ اللسانِ والأركانِ ] وأما الذين أضافوا الإيمانَ إلى القلب وحدَهُ فهم أربعُ فِرَقٍ : الجهميَّةُ ، والصالحيَّةُ ، والحسينيَّةُ ، والأشعريَّةُ .

<sup>(</sup>١) انظر هاذه الأقوال في « مقالات الإسلاميين » ( ص ١٤١-١٤) .

واعلم: أن أهل السنة حينما جعلوا الإيمان بمعنى التصديق بيّنوا أن الإذعان والقبول مقارن لهذا التصديق لا ينفكُ عنه ، وما قاله ابن الراوندي في مسألة السجود للصنم أنه كفر ، بل هو علامة على الكفر . ليس ببعيد إن حصل للساجد التصديق ، قال العلامة المحقق التفتازاني في أ شرح العقائد النسفية » ( ص٢٧٢ ) وهو يتحدَّث عن التصديق : ( فلو حصل هذا المعنى لبعض الكفار كان إطلاق اسم الكافر عليه من جهة أن عليه شيئاً من أمارات التكذيب والإنكار ، كما إذا فرضنا أن أحداً صدَّق بجميع ما جاء به النبي عليه الصلاة والسلام ، وسلَّمه وأقرَّ به وعمل به ، ومع ذلك شدَّ الزنار بالاختيار أو سجد للصنم بالاختيار . . نجعله كافراً ؛ لما أن النبيَّ عليه الصلاة والسلام جعل ذلك علامة التكذيب والإنكار ) .

#### [ الجهميّة ]

أما الجهميّة : فإنها زعمت أن الإيمانَ بالله : هو المعرفة بالله ورسلِهِ ، وبجميع ما جاء به من عند الله عزَّ وجلَّ ، وأن ما سوى المعرفة ؛ من الإقرار باللسان ، والأعمالِ بالأركان ، والخضوعِ بالقلب ، والخوفِ من الله عزَّ وجلَّ ، والتعظيمِ لأمره . . ليس بإيمان ، والكفر : هو الجهلُ بالله عزَّ وجلَّ .

ولأن من عرفَ الله تعالىٰ بقلبه ، وجحدَهُ بلسانه ، وماتَ قبل إقراره به.. فهو مؤمنٌ ، مستكملٌ الإيمانَ .

وهاذا قولُ جهم بن صفوانَ (١) .

#### [ الصالحيَّةُ ]

وأما الصالحيّة : فهم أصحاب أبي الحسين الصالحيّ ؛ وهو من زعماء القدريّة ، غيرَ أنه خالفها في الإيمان ، فزعم : أن الإيمان خَصلة واحدة ؛ وهي المعرفة بالله عزَّ وجلَّ فقط ، ولا إيمان إلا المعرفة به سبحانه ، ولا الكفرُ إلا الجهلُ به (٢)

انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٣٢ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص١٥١ ) ، وعبارة العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » ( ١٤٥/١ ) : ( أما الصالحي فقال : الإيمان : هو المعرفة بالله تعالى على الإطلاق ؛ وهو أن للعالم صانعاً فقط ، والكفر : هو الجهل به على الإطلاق ) .

grando Dan rando cocococococo Dan para

وأن قولَ القائل: ( ثالثُ ثلاثةٍ ) ليس بكفر ، وللكنه لا يظهرُ إلا ممَّن كان كافراً ؛ لأن الله عزَّ وجلَّ أكفرَ من قال ذلك (١)

وليس الإيمانُ بالرسول إيماناً ولا من الإيمان (٢) ، ولنكن الرسولَ إذا جاء فلا يؤمنُ بالله إلا من آمنَ بالرسول ، لا من أجل أن ذلك يستحيلُ ، وللكن من أجل [أن] الرسول عليه الصلاة والسلام قال : " مَنْ لم يُؤمنُ بي فليسَ مؤمناً "(٣)

#### [ الحسينيَّةُ ]

وأما الحسينيَّةُ: فهم أصحابُ الحسين بن الفضل البجليِّ ؛ وهو من أئمَّة أصحابِ الحديث في أصولها (٤) ، غيرَ أنه قال : إن الإيمانَ : هو التصديقُ بالقلب ، دون الإقرارِ وسائرِ الطاعات ، وإن الإسلامَ : إقرارٌ وعملٌ (٥)

وفرَّقَ بين المعرفة والتصديق : فجعل المعرفة َ هبةً من الله عزَّ وجلَّ ،

<sup>(</sup>١) ولإجماع المسلمين على ذلك أيضاً . انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٣٣ ) .

<sup>(</sup>٢) وعبارة الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » ( ص١٣٣ ) : ( وأصحابُ هذا القول : لا يزعمون أن الإيمانَ بالله إيمانٌ بالرسول ، وأنه لا يؤمنُ بالله إذا جاء الرسولُ إلا من آمن بالرسول ، ليس لأن ذلك يستحيلُ ، وللكن لأن الرسولَ قال : « ومن لا يؤمن بي فليس بمؤمن بالله » ) ، وانظر « الفرق بين الفرق » ( ص٢٠٧ ) .

 <sup>(</sup>٣) رواه بنحوه الإمام أحمد في « مسنده » ( ٤/ ٧٠ ) من حديث جدة رباح بن عبد الرحمان
 ابن حويطب رضى الله عنها ، وهو معنى مفهوم من ظواهر الكتاب وصحيح السنة .

<sup>(</sup>٤) انظر «سير أعلام النبلاء» ( ١١٤/١٣) ، قال فيه الحاكم: ( الحسين بن الفضل البجلي ، صاحب عبد العزيز المكي المقدَّم في معرفة الكلام ) . انظر « نهاية المرام » ( ص٦٦٩ ) ، و « تبيين كذب المفترى » ( ص٦٢٦ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر « مفاتيح الغيب » ( ٢٨/٢ ) .

كأنه أراد أنها ضروريَّةٌ ، وجعل التصديقَ كسباً لنا .

وكذلك الكفرُ عنده ؛ وهو تكذيبُ القلب ، دون الجحودِ باللسان .

#### [ الأشعريَّةُ ]

وأما الأشعريّة : أصحابُ شيخنا أبي الحسن الأشعريّ رحمه الله. . فإنهم قالوا : إن الأسماء على ما كانت عليه في اللغة قبل استقرار هذه الشريعة ، والإيمانُ في اللغة موضوعٌ للتصديق ، فهو حقيقةٌ ، وحقيقة التصديق : اعتقاد المُعتقِد صدق من يؤمنُ به (۱) ، وليس إقرارُ اللسان مع إنكار القلب إيماناً (۱) ، وليس المنافقُ مؤمناً على الحقيقة ، بل هو كافر لاعتقاده الكفر ، غيرُ مؤمنِ بإقراره (۲)

BUCKO DOLANICK OCOOK OF SOCIO DOLANICKO DOLA

١) قال الإمام الرازي في « مفاتيح الغيب » ( ٢٨/٢ ) : ( والمراد من التصديق بالقلب : الكلام القائم بالنفس ) ، ثم شرح ماهية هنذا التصديق بكلام يطول ، خلاصته : أن الإيمان هو الحكم الذهني ، وهو زائد على العلم بالشيء ؛ فبعد علمك بحدوث العالم مثلاً تحكم عليه ذهناً بالحدوث ، وقل مثل هنذا في المعرفة .

<sup>(</sup>٢) غير أنهم اختلفوا في هاذا الإقرار مع تصديق القلب ؛ فبعضهم جعله شرطاً للإيمان دنيا وأخرى ، وبعضهم جعله شطراً كذلك ، وحكم حجة الإسلام الغزالي كما تقدم (٢/ ٧٢١) بإيمان الآبي ، ونقله الإمام الرازي في المفاتيح الغيب ال(٢/ ٣٠) وقال : ( إن الامتناع عن النطق يجري مَجْرى المعاصى التي يؤتئ بها مع الإيمان ) .

 <sup>(</sup>٣) قال الإمام الآمدي في ( أبكار الأفكار » ( ٥/٧ ) : ( الإيمانُ : هو تصديق القلب ، وهو مذهب الشيخ أبي الحسن ، والقاضي أبي بكر ، والأستاذ أبي إسحاق ، وأكثر الأئمة ، ووافقهم على ذلك الصالحي وابن الراوندي من المعتزلة ) .

قال القاضي أبو بكر الباقلاني في « رسالة الحرة » المطبوع باسم « الإنصاف » ( ص٥٣٥ ) : ( واعلم : أنا لا ننكر أن نطلق القول : بأن الإيمان عقد بالقلب ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان ، على ما جاء في الأثر ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم إنما أراد=

قالوا: ومعنى الكفرِ في اللغة: السَّترُ والتغطيةُ ، والمُنكِرُ لله عزَّ وجلَّ بقلبه قد سترَ على نفسه نِعمَ الله عليه ، وليس إظهارُ الكفر باللسان مع اعتقادِ الإيمانِ كفراً على الحقيقة ؛ لقول الله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِلَّا مَنْ أُكْرِهُ وَقَلْبُهُمُ

وكان أبو الحسن الأشعريُّ رحمه الله يقول: ( إن التعظيمَ لله عزَّ وجلَّ والمحبَّةَ والخضوعَ من شروط الإيمان) (٢) ، وكأنَّ ما جعلَهُ شرطاً من شروط الإيمان بالله عزَّ وجلَّ فهو شرطٌ من شروط الإيمان بالرسول صلى الله عليه وسلم .

وقد قال في بعض كتبه: (إن الذي أختارُهُ في الإيمان: هو ما ذهبَ إليه الصالحيُّ في الإيمان؛ كان يقول: إن الصلاة والصيام والزكاة والحجَّ وسائرَ الطاعات شرائعُ الإيمان، وإن قبل لها: «إيمانٌ » فعلى التوسُّع؛ بمعنى: أنها شرائعُ الإيمان) (٣)

وكان يقول: إن الإيمانَ وإن كان تصديقاً وخَصلةً واحدةً.. فإنه يجوزُ عليه الزيادةُ (٤) ؛ لأن الإيمانَ بالله عزَّ وجلَّ خالقِ الأجسام غيرُ الإيمان بأنه

مُظْمَيِنُ مُ إِلَا لِيمَانِ ﴾ [النحل: ١٠٦] (١).

gracko Dannack amme of temm Dannacko Dang

بذلك : أن يخبر عن حقيقة الإيمان الذي ينفع في الدنيا والآخرة ؛ لأن من أقرَّ بلسانه ، وصدَّق بقلبه ، وعمل بأركانه . حكمنا له بالإيمان وأحكامِهِ في الدنيا من غير توقف ولا شرط ، وحكمنا له أيضاً بالثواب في الآخرة وحسن المنقلب ) .

<sup>(</sup>١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص١٤٩ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص١٥١ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص١٥١\_١٥٢ ) .

<sup>(</sup>٤) في (أ) زيادة : (والنقصان) ؛ قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٥٣ ) حكاية عن الإمام الأشعري : (وكان يقول : إن الإيمان وإن كان تصديقاً=

THE CONTRACT COMMON PARTICION PARTIC

أرسلَ محمداً صلى الله عليه وسلم ؛ إذ قد يؤمنُ بأن الله عزَّ وجلَّ خلقَ الأجسامَ من لم يسمعُ بذكر محمد عليه الصلاة والسلام ، فإذا سمعَ به جدَّدَ إيماناً بأن الله عزَّ وجلَّ أرسلَهُ(١) .

وكان يقول: إن الإيمانَ لا ينقصُ (٢)

وكان يقول: إن الإيمانَ بالله غيرُ الإيمان برسوله صلى الله عليه وسلم ، غيرَ أن الشرعَ منعَ من تسمية من لم يؤمنْ بالرسول عليه الصلاة والسلام مؤمناً ، وإن كان مؤمناً بالله عزَّ وجلَّ (٣) .

فهو خَصلةً واحدة ، وإنه يجوزُ عليه الزيادة بزيادة ما يضاف إليه ، فيتجدَّدُ بإضافته إليه من الإقرار والتصديق ما لم يكن قبل ذلك ) .

١) انظر «مجرد مقالات الأشعري» (ص٣٥١) ، ومثاله في الأصول الاستخراجية: أن من علم وصدق بأنه تعالى عالم وقادرٌ.. فهو مؤمنٌ ، ومن علم أنه عالم بعلم وقادر بقدرة.. فقد زاد في إيمانه وجدَّده .

(۲) قال الأستاذ ابن فورك في المجرد مقالات الأشعري » ( ص۱۵۳ ) حكاية عن الإمام
 الأشعري : ( وكان لا يقول في الإيمان : « إنه ينقص » لأمرين :

أحدهما: أن الوصف بالنقصان ليس من الأوصاف المحمودة ، وفيه ضرب من التحقير والتهجين ، وكل ما كان كذلك لم يُطلَقُ منه إلا ما حصل الإجماع على وجهه .

والثاني : أنه قد خُبُرنا : أنه متئ زال منه زال جميعُهُ ؛ بما ثبت : أن الكافر بمحمد صلى الله عليه وسلم كافرٌ بالله تعالىٰ من كلِّ وجهِ سمعاً لا عقلاً ) .

ونقل الإمام الأشعري في «رسالة إلى أهل الثغر» (ص١٥٥) الإجماع على زيادة الإيمان ونقصانه ، ثم قال : (وليس نقصانه عندنا شك فيما أمرنا بالتصديق به ، ولا جهل به ؛ لأن ذلك كفر ، وإنما هو نقصان في مرتبة المعلم وزيادة البيان ، كما يختلف وزن طاعتنا وطاعة النبي صلى الله عليه وسلم وإن كنا جميعاً مؤدِّينَ للواجب علينا) ، وكذا وقعت كلمتا (شك ، جهل) بالرفع على أن اسم ليس هو ضمير الشأن .

(٣) انظر ( مجرد مقالات الأشعري ) ( ص١٥٣ ) .

Brace Described and 10 man Described Described

وكذلك كان يقول: في الإيمان بالحشر والنشرِ، وعذابِ القبرِ، والحوضِ والصراطِ، وما يجري مَجراه من أحكام الشريعة.

[ القائلونَ بأنَّ الإيمانَ باللسانِ وحدَهُ ، دونَ القلبِ والأركانِ ] وأما الذين زعموا أن الإيمانَ مضاف إلى اللسان وحدَهُ. . فهم ثلاثُ فِرَقٍ : فضليَّةٌ ، وسعيديَّةٌ ، وكراميَّةٌ مجسمةٌ .

#### [ الفضليَّةُ ]

فأما الفضليّة : فهم أصحابُ فضل الرَّقَاشيُّ (١) ؛ زعموا : أن الإيمانَ هو الإقرارُ بالله وبما جاء من عنده ، وليست المعرفة من الإيمان ؛ لأن المعرفة عندهم ضرورة .

وحُكيَ عنهم: أنهم أطلقوا اسمَ الفاسق على مرتكب ما فيه الوعيد ذِكراً ، ولم يجعلوا فيه وعيداً (٢)

# [ السَّعيديَّةُ الكلابيَّةُ ]

وأما السَّعيديَّةُ: فهم أصحابُ أبي محمد عبدِ الله بن سعيد القطان (٣) ؛

واسمه: الفضل بن عيسى، رماه ابن عيينة بالقدر . انظر « ميزان الاعتدال • (٣/ ٣٥٦).

<sup>(</sup>٢) فهو فاسقٌ لورود النصِّ بتسمية من فعل الكبيرة أو أصرَّ على الصغيرة بالفاسق، ولإجماع الأمة على هـُذه التسمية، أما من حيث الحقيقة فهو مؤمن ، وكأنه من المرجئة القدرية الذين قالوا: لا وعيد في حقَّ المؤمن ، كما أنه لا وعدَ في حقَّ الكافر . انظر « نهاية المرام » (ص٢٢٨).

 <sup>(</sup>٣) المعروف بابن كُلَّاب ، من أعيان أهل السنة المتقدمين ، قال فيه ابن أبي زيد القيرواني =

قالوا: إن الإيمانَ هو الإقرارُ باللسان إذا كان مقروناً بالمعرفة والتصديقِ ، ولا يكونُ القولُ إيماناً بلا معرفة ، وإذا اقترن القولُ بالمعرفة والتصديقِ بالقلب. . صار القولُ حينئذِ إيماناً .

وشبَّهوا ذلك بالصلاة : تصحُّ بشرط تقديم الطهارة وسائر شروطها عليها ، فإذا اقترنت بشروطها فهي الصلاةُ دون شروطها .

وكان عبدُ الله بن سعيد يقول : ( إن هاذا القولَ من المؤمن ذِكرٌ (١) ، ومن الكافر الذي يدخلُ به في الإسلام إيمانٌ ) .

#### [ الكراميَّةُ ]

وأما الكراميّةُ المجسّمةُ : فإنهم زعموا : أن الإيمانَ إقرارٌ فردٌ على الابتداء ، وتكريرَهُ ليس بإيمان إلا من مرتدً .

وزعموا : أن الإيمانَ هو الإقرارُ الموجودُ من كلِّ نفس في الذرِّ الأوَّل ؛

المالكي : (وما علمنا مَنْ نسب إلى ابن كُلاب البدعة ، والذي بلغنا : أنه يتقلَّد السنة ، ويتولَّى الردَّ على الجهمية وغيرهم من أهل البدع ) . انظر « تبيين كذب المفتري ، ( ص ٦٩٨ ) ، توفي رحمه الله تعالى سنة ( ٣٤٠هـ ) أو بعدها بقليل . انظر « طبقات الشافعية الكبرئ » ( ٣٠٠/٢ ) .

وقال الإمام ضياء الدين والد الفخر الرازي في «نهاية المرام» (ص ٦٦٩): (ومن متكلِّمي أهل السنة في أيام المأمون: عبد الله بن سعيد التميمي، الذي دمَّرَ المعتزلة في مجلس المأمون، وفضحهم ببيانه، وهو أخو يحيى بن سعيد القطان وارثِ علم الحديث وصاحبِ الجرح والتعديل)، وقال الحافظ الزبيدي في «تاج العروس الكال ب) في كونه أخاً ليحيى القطان: (وفيه نظر).

<sup>(</sup>١) أراد بالقول: لفظ الشهادتين الدَّالتين على إيمان القلب.

ractoration particular and the second partic

لأن ذلك القولَ باقي لا يفني إلا بضدِّهِ (١)

وزعموا: أن من اعتقدَ الكفرَ بقلبه وأقرَّ بلسانه.. كان مؤمناً حقاً بإقراره ، كافراً حقاً باعتقاده ، وأن [المنافقين] في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا مؤمنينَ حقاً (٢) ، إيمانُهم كإيمان جبريلَ وميكائيلَ ومحمد عليهم الصلاة والسلام (٣)

فهاذه جملة الأقوال في أصلِ الإيمانِ والكفرِ ومعناهما ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

(۱) وعبارة الإمام المصنف في «أصول الدين» (ص٢٥٠): (وزعمت الكرامية: أن الإيمان إقرار فرد ؛ وهو قول الخلائق: «بلئ» في الذَّرَّ الأول ؛ حين قال الله تعالى لهم : ﴿ أَلَسَتُ بِرَيِكُمُ قَالُوا بِكَ ﴾ [الأعراف: ١٧٦]) ، وانظر ما تقدم (٢١٩٧)).

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (المؤمنين)، وعبارة الإمام الأشعري في «مقالات الإسلاميين» (ص١٤١): (وزعموا: أن المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا مؤمنين على الحقيقة)، وعبارة الإمام المصنف في «أصول الدين» (ص١٨٩): (وزعمت الكرامية: أن المنافق المضمر للشرك مؤمن حقاً، وأن إيمانه كإيمان جبريل وميكائيل والأنبياء أجمعين).

<sup>(</sup>٣) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٤١ ) ، و « الفرق بين الفرق » ( ص٢١٤ ) .

# الفصل *الرا*بع في بيان احتمال الإيمان للزلب ادة ولنقصان

اعلم : أن الذينَ قالوا : إن الإيمانَ قولٌ فردٌ ، أو معرفةٌ مفردةٌ (١٠٠٠ . فإن الإيمانَ عندهم لا يزيدُ ولا ينقص .

وأما الذين أضافوا الإيمانَ إلى القلب واللسان:

فإن النجَّاريَّةَ منهم قالوا: إن الإيمانَ يزيدُ ولا ينقصُ ، وكذلك قولُ أبى حنيفة <sup>(٢)</sup>.

والشبيبيَّةُ منهم : أجازوا التفاضلَ في الإيمان (٣)

والذين قالوا: إن جنسَ الطاعات إيمانٌ (٤). فإنهم يرون الزيادة في الإيمان والنقصانَ منه بكثرة الطاعات ونقصانها .

وهلؤلاء يقولون : إن إيمانَ الأنبياء عليهم الصلاةُ والسلامُ يزيدُ

<sup>(</sup>١) يعني : أنه مجرَّد عن اللسان وسائر الأركان ، وتقدم الحديث عنهم (١/٥٦) .

 <sup>(</sup>۲) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص١٣٦، ١٣٩،)، وقد تقدم نقل الإمام المصنف
 (٣/٥٤) عن الإمام أبي حنيفة في هذه المسألة بأنه لا يزيد ولا ينقص .

<sup>(</sup>٣) تقدم (٣/٤٤).

<sup>(</sup>٤) يعني : أن الإيمان اعتقاد بالقلب ، وإقرار باللسان ، وعملٌ بالأركان ، وتقدم الحديث عنهم (٣/١٥) .

MACO DANNE COMMISSION DANNE CO DAN

ولا ينقصُ(١) ، والإيمانَ المُحتمِلَ للزيادة والنقصان [هو إيمان غيرهم] .

فالإيمانُ إذاً في الزيادة والنقصان على هلذه الأقسام الثلاثة .

ودليلهم على الزيادة في الإيمان: ستُّ آياتٍ في القرآن ذكرها الله عزَّ وجلَّ فيها الزيادةُ في الإيمان (٢) ، والله سبحانه وتعالىٰ أعلم.

0 0 0

TO TO TOWN OF THE PROPERTY OF

 <sup>(</sup>۱) وكذلك الملائكة الكرام عليهم السلام ؛ لتحقُّق العصمة ، ومنهم من قال في حقهم : إنه
 لا يزيد ولا ينقص .

 <sup>(</sup>٢) وهي قوله تعالى : ﴿ ٱلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُواْ لَكُمْ قَالْحَشُوهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَنْنَا وَقَالُواْ
 حَسَّبُنَا ٱللَّهُ وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ ﴾ [آل عمران : ١٧٣] .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتَ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَنتُهُ زَادَتُهُمْ إِنَّا تُولِهُ عَالِمَتُهُ وَادَتُهُمْ إِنَّا اللَّهُ اللَّهُ وَجِلَتَ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيتَ عَلَيْهِمْ ءَايَنتُهُ وَادَتَّهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَّكُلُونَ ﴾ [الأنفال: ٢].

وقوله تعالىٰ : ﴿ وَإِذَا مَا أُنزِلَتَ سُورَةً فَيِنْهُم مَن يَـقُولُ أَيْكُمْ زَادَتُهُ هَاذِهِ اِيمَنَا فَأَمَّا ٱلَّذِيرَكَ ءَاسَنُوا فَرَادَتُهُمْ إِيمَنَا وَهُرْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [التوبة : ١٢٤] .

وقوله سبحانه : ﴿ وَلَمَّا رَءَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلْأَخْزَابَ قَالُواْ هَنذَا مَا وَعَدَنَا ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَننَا وَتَسْلِيمًا ﴾ [الأحزاب : ٢٢] .

وقوله عز وجل : ﴿ هُوَ الَّذِينَ أَنزَلَ السَّكِينَةَ فِي ثُلُوبِ اَلْمُؤْمِنِينَ لِيَزَدَادُوٓا إِيمَننَا مَعَ إِيمَنهِمُّ وَيَقِهِ جُحنُودُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [الفتح : ٤] .

وقوله جلَّ من قائل : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا أَصَحَبُ النَّارِ إِلَّا مَلَتِهَكَةٌ وَمَا جَعَلْنَا عِنَّتُهُمْ إِلَّا فِتَنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُواْ لِيسَّيَقِنَ ٱلَّذِينَ أُونُواْ ٱلْكِكَنْبَ وَنَزْدَادَ ٱلَّذِينَ ءَامُنُوّاْ إِيمَنَا . . . ﴾ الآية [المدثر : ٣١] .

# الفصال لخامس في جواز الاستثناء في الإيمان وبيان المخلا فـــــ فيه

اختلفوا في الاستثناء في الإيمان :

فأنكرَ ثُهُ الجهميَّةُ ، والكراميَّةُ ، وأكثرُ القدريَّةِ .

وذهب أبو الحسن الأشعريُّ ، وعامَّةُ أصحابِ الحديثِ ، وكلُّ من قال : إن الله لم يزل راضياً عمَّن علمَ أنه يموتُ على الإيمان ، ساخطاً على من علمَ أنه يموتُ على الحقيقة (١) : هو من سبقَ علمُ الله تعالى فيه بأن عاقبةَ أمره الإيمانُ ، وكذلك الكافرُ على الحقيقة : من سبقَ علمُهُ فيه بموافاته على الكفر (٢)

وقالوا: قد يكونُ في غالب ظنوننا مؤمناً أو كافراً مَنْ حالُهُ عند الله سبحانه بخلاف ذلك .

وأجْرَوا حكمَنا على الإيمان والكفر وتسميتَهُ بأحدهما في الظاهر...

 <sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في ( ب ، ج ) : ( إلا ) ، والعبارة في ( أ ) : ( . . . يموت كافراً
 لأن ) .

<sup>(</sup>٢) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » ( ص١٦١ ) بعد نقله هاذا القول : ( وهاذا هو القولُ بالموافاة ؛ ومعنى الموافاة : اعتبارُ عاقبة الأمر في حال المؤمن والكافر ، وما يوافي ربَّةُ عليه في القيامة ، وعلى ذلك تعلَّقَ وعدُهُ ووعيدُهُ ، ورضاهُ وسخطُهُ ، وحبَّةُ وبغضُهُ ، وولايتُهُ وعداوتُهُ ) ، وتقدم ذكر معناها ( ٣/ ١٨ ) .

TOTO FORTHOUS COMMISSION FOR THE TOTO FORTH

مُجْرَىٰ سائرِ الأحكامِ التي حكمَ الشرعُ بها في الظاهر ؛ من الأملاك ، والمواريث ، والأنكحة ، والأنساب ، وإن كان يجوزُ أن يكونَ أمرُها عند الله عزَّ وجلَّ بخلاف الحكم ، ولهاذا ذكروا لفظَ الاستثناء في قول الواحد منهم : (أنا مؤمنٌ إن شاء الله)(١)

وقد اعتبر بعضُ أصحابِ الحديثِ فيه تفصيلاً حسناً ؛ فقال في وصف الإيمانِ : ( إيماني حقٌ ) بلا استثناء ، وإذا وصف نفسَهُ [قال](٢) : ( أنا مؤمنٌ إن شاء الله ) .

واعتبر بعضُهم فيه تفصيلاً أحسنَ منه ؛ فقال بالفرق بين ( مؤمنٌ بالله ) و ( مؤمنٌ عند الله ) ؛ فقال : ( أنا مؤمنٌ بالله حقّاً ) من غير استثناء ، وألحق الاستثناء بالمؤمن عند الله ؛ فقال : ( أنا مؤمنٌ عند الله إن شاء الله ) ؛ لأن المؤمنَ عند الله : هو الذي وعدّهُ الله سبحانَهُ الجنّة والثوابَ (٣) .

واستدلَّوا على وجوب الاستثناء في الإيمان بأن قالوا: إن الإيمان مرتبطٌ أوَّلُهُ بآخره ، وتعودُ أحوالُ المكلَّفينَ في النهايات إلى ما سبقَ لهم في البدايات (٤) ، فلذلك قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَقَدَّ اَلْيَنَا ٓ إِبْرَهِمَ رُشَدَهُ

انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص١٦١ ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( فقال ) .

٣) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٦١ ) بعد أن عزا هنذا القول إلى بعض الأصحاب : ( فأما شيخنا أبو الحسن رحمه الله فإنه لم يفرق بين ذلك لفظاً ، وإن فرق بينهما في المعنى على هذا المراد الذي أشار إليه هذا القائل ) ، وانظر « المنهاج في شعب الإيمان » ( ١٣٢١-١٣٢ ) .

 <sup>(</sup>٤) لئن كان المؤمنون يخافون من الخواتيم. . فاعلم : أن العارفين يخافون من السوابق ،
 ويريدون بها : ما في علم الله عز وجل ؛ إذ قال سبحانه : ﴿ إِنَّ ٱلنَّيِنَ سَبَقَتَ لَهُم مِنَّا =

مِن فَيْلُ ﴾ [الانبياء: ٥١] ، وقال في إبليسَ اللعين : ﴿ وَكَانَ مِنَ ٱلْكَلَفِرِينَ ﴾ [البغرة: ٣٤] ؛ يعنى : في علمه السابق .

وقال النبيُّ صلى الله عليه وسلم: « إنَّ الغلامَ الذي قتلَهُ الخضرُ طُبعَ يومَ طُبعَ كافراً »(١)

وقال نوحٌ عليه السلام في مناجاته : ﴿ وَلَا بَلِدُوۤاْ إِلَّا فَاجِرًا كَفَارًا ﴾ [نوح: ٢٧]، وفيه دَلالةٌ [على] أن مراعاةِ العواقب في الأمور الدينيَّة (٢)، وهذا وجهُ الاستثناء فيها، واللهُ أعلم.

ٱلْحُسْنَةَ أُوْلَتَهِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾ [الأنبياء: ١٠١] ، وقال: ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَنْنَا لِعِبَادِنَا ٱلْمُرْسَالِينَ \* إِنَّهُمْ لَمُمُ ٱلْمَنْصُورُونَ \* وَإِنَّ جُندَنَا لَمُمُ ٱلْعَلِيُونَ ﴾ [الصافات: ١٧١\_ ١٧٣] ، وقال عزَّ شأنه: ﴿ فَأَسْلُكُ فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجُهُنِ ٱثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَن سَجَقَ عَلَيْهِ ٱلْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخْلَطِبْنِي فِي ٱلَّذِينَ ظَلَمُونَا إِنَّهُم مُّغَرَّقُوبَ ﴾ [المؤمنون: ٢٧] ، كان لنا مولانا بلطفه ورأفته.

NG VACUNG (11) 100000 VACUNG (17) VACUNG VACUNG (17)

<sup>(</sup>١) رواه مسلم ( ٢٦٦١ ) من حديث سيدنا أبيِّ بن كعب رضى الله عنه .

<sup>(</sup>۲) زِيدَ حرفُ (علىٰ ) للتوضيح ، وإلا فحذفه قياسي قبل (أن) ، ومن صور سلفنا الصالح في ذلك : ما رواه ابن أبي الدنيا في «الشكر» (١٩٥) ، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٢٠٤٤) عن عباءة بن كليب يقول : كتب إليَّ ابن السمَّاك : (أما بعدُ : فإني كتبت إليك وأنا مسرورٌ مستور ، فأنا بهما مغرور ؛ ذنبٌ سترَهُ عليَّ فقد طابت نفسي لي كأنه مغفور ، ونِعَمٌ أبلاها فأنا بها مسرور ، كأني فيها علىٰ تأدية الحقوق ، فليت شعرى ؛ ما عواقبُ هاذه الأمور ؟!) .

# الفصال ادس في حسكم من عتقدائحق تقسليدًاهل يكون مؤمنًا أم لا

واختلفوا في مُعتقِدِ الحقِّ تقليداً من غير علم منه بحُجَّةٍ ودَلالةٍ عليه :

فقال أصحابُنا: إن اعتقدَ مع جواز ورودِ شبهةٍ عليه ، وجوازِ كون ما اعتقدَهُ ظنوناً ، وقال : (أنا أعتقدُ صحَّةَ ديني ، وأجيزُ أن أكونَ على خطأ ).. لم يكن بهاذا الاعتقاد مؤمناً ولا مطيعاً (١)

وإن اعتقدَ الحقَّ ، واعتقدَ أيضاً أنه لا يجوز ورودُ شبهة تبطلُهُ ، واعتقدَ أن الأدلَّةَ قد دلَّت على صحَّته ، غيرَ أنه جهلَ الأدلَّةَ عليه. . فهاذا الذي اختلفَ فيه أصحابُنا :

فقال الفقهاء منهم ، مع أهل الظاهر ، وحفاظ الحديث ، وكتبة الحديث ، وكتبة الحديث ، والأواثل من متكلميهم : إنه يكون مؤمناً مطيعاً لله تعالى باعتقاد الحق في أصول الدين ، وللكنه يكون عاصياً لتركه للنظر والاستدلال المؤدّيين إلى المعرفة بأصول الدين تحقيقاً لا تقليداً (٢)

BUCKOVANNA COCOCIAL DOCUMENTA COVAN

 <sup>(</sup>١) انظر « المنهاج في شعب الإيمان » ( ١/ ١٤٥ ) ، وعبارة المصنف في « أصول الدين »
 ( ص ٢٥٤ ) : ( فهاذا غير مؤمن بالله و لا مطيع له ، بل هو كافر ) .

<sup>(</sup>٢) قال الإمام المصنف في «أصول الدين » (ص٢٥٤) بعد أن ساق هـنذا القول: (هـنذا قول الشافعيِّ ، ومالك ، والأوزاعيِّ ، والثوريُّ ، وأبي حنيفة ، وأحمدَ بن حنبل ، وأهلِ الظاهر ، وبه قال المتقدمون من متكلمي أهل الحديث ؛ كعبد الله بن سعيد ، =

ومنهم من قال : لا يتحقَّقُ إيمانُهُ إلا بعد أن يعرفَ ما اعتقد ببعض أدلَّته (١) ، وللكنه يكونُ خارجاً عن الكفر ؛ لأن الكفرَ ضدُّ اعتقاد الحقِّ ، وسمَّوه : مسلماً ؛ لاستسلامه باعتقاد الحقِّ وقَبوله (٢) ، وهلؤلاء يقولونُ : كلُّ إيمان إسلامٌ ، وليس كلُّ إسلام إيماناً .

والحارث المحاسبيّ، وعبد العزيز المكيّ، والحسين بن الفضل البجليّ، وأبي عبد الله الكرابيسيّ، وأبي العباس القلانسيّ، وبه نقول)، وهو ما صار إليه السنوسي في أ شرح العقيدة الصغرى » (ص١٢٩) مع زيادة تدقيق ؛ قال : (والحقّ الذي يدل عليه الكتاب والسنة : وجوب النظر ، مع التردد في كونه شرطاً في صحة الإيمان أو لا ، والراجع : أنه شرط).

(١) وعبارة المصنف في « أصول الدين » (ص٢٥٥): (غير أنه لا يستحقُّ اسم المؤمن إلا إذا عرف الحقَّ في حدوث العالم ، وتوحيد صانعه ، وفي صحة النبوة . . ببعض أدلته ، سواء أحسن صاحبها العبارة عن الدلالة أو لم يحسنها ) .

(٢) قال الإمام المصنف في "أصول الدين " (ص ٢٥٥ ) بعد نقله لهذا القول: (وهذا اختيار الأشعري، وليس المعتقد للحقّ بالتقليد عنده مشركاً ولا كافراً، وإن لم يسمّه على الإطلاق مؤمناً، وقياس أصله يقتضي جواز المغفرة له ؛ لأنه غير مشرك ولا كافر). وذهب بعض العلماء: إلى أن النظر ليس بشرط في صحة الإيمان، بل ليس بواجب أصلاً، وإنما هو من شروط الكمال فقط، وقد اختار هذا القول كما حكاه الإمام السنوسي في "شرح العقيدة الصغرئ" (ص ١٢٨) الإمام ابن أبي جمرة، والقشيري، والغزالي، وابن رشد، وغيرهم.

وعبارة حجة الإسلام في «إحياء علوم الدين» ( ١/ ٥٦): ( فإذا بلغ الرجل العاقل بالاحتلام أو السنِّ ضحوة نهار مثلاً. . فأول واجب عليه : تعلُّمُ كلمتي الشهادة وفهمُ معناهما ؛ وهو قول : لا إلله إلا الله ، محمد رسول الله ، وليس يجب عليه أن يُحصَّل كشف ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحرير الأدلة ، بل يكفيه أن يصدُّق به ويعتقده جزماً من غير اختلاج ريب واضطراب نفس ، وذلك قد يحصل بمجرَّد التقليد والسماع من غير بحث ولا برهان ) .

وقال الإمام الآمدي في « أبكار الأفكار ٥ ( ١٦٩/١ ) بعد كلام طويل في مسألة وجوب النظر : ( وعلى الجملة : فمسألةُ وجوب النظر ظنية لا قطعية ) .

672CODACHEC COCOO 11 100000 DACHEC ODACE

واختلفت المعتزلةُ في هـٰـذا :

فالذين قالوا منهم: ( إن المعارف ضروريةٌ )(١) زعموا: أن من اعتقدَ الحقَّ ضرورةً وأقرَّ به فهو مؤمنٌ إن لم يكن يخلطُ إقرارَهُ بفسقٍ وتركِ فريضةٍ ، وإن اعتقدَهُ لا عن ضرورة فليس بمكلَّف .

وأما الذين قالوا منهم: إن المعرفة [بالله] عزَّ وجلَّ اكتسابٌ عن نظرِ ودَلالةِ (٢) ، وزعموا: أنها متولِّدةٌ عنهما.. فإنهم اختلفوا في مُعتقِدِ الحقِّ تقليداً:

فمنهم من قال: إنه ليس بمؤمن ، وزعم بعض هاؤلاء: أنه بعدُ كافرٌ لم تصحَّ توبتُهُ عن كفره ؛ لترك بعض فروضه ؛ وهو الاشتغالُ بالنظر والاستدلالِ ، وهاذا قولُ أبي هاشم (٣)

<sup>(</sup>١) ويُسمَّون بأصحاب المعارف، وهو قول الجاحظ وأبي على الأسواري. انظر الرسائل » للجاحظ (٤٧/٤) وما بعدها، و« شرح الأصول الخمسة » (ص ٥٦، ٥٦).

<sup>(</sup>٢) وإن جورً (وا حصولها ضرورة على سبيل خرق العادة ؛ كما الأنبياء والأولياء والأولياء والصالحين . انظر « شرح الأصول الخمسة » ( ص٥٢ ) ، وقد بين في طالعة كتابه هذا أن أول واجب على المكلف اكتساب المعرفة بالنظر والاستدلال ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( ش ) .

٣) والمراد بقوله: (لترك بعض فروضه) أنه ترك معرفة بعض أدلة أصول الدين التي قالوا بها ، وعبارة المصنف في « أصول الدين » (ص٢٥٥): (وزعم أبو هاشم: أن الكافر لو اعتقد جميع أركان دين الإسلام ، واعتقد جميع أصول أبي هاشم ، وعرف دليل كل أصل له إلا أصلاً واحداً جهل دليله ؛ من أصول العدل والتوحيد عنده. . فهو كافر ، ومقلدوه كلهم كفرة عنده) ثم قال: (وهو صادق عندنا في هنذا وإن كان كاذباً في أصوله) ، ومع هنذا: فترك الواجبات وفعل المحظورات موجبٌ للصيرورة إلى منزلة=

ومنهم من قال : هو مؤمنٌ [عندنا](١) ، ولا ندري ما حاله عند الله .

وقال أخرون منهم : هو مؤمنٌ عندنا وعند الله ، ونظنُّ به أنه اعتقدَ الحقّ بحُجَّةِ . . بحُجَّةٍ ؛ لوجوب حسن الظنِّ ، فإن كان في الحقيقة مُعتقِداً بغير حُجَّةٍ . . فليس بمؤمن عند الله .

والكلامُ في هذه المسألة على أصول الكراميّة فضلٌ ؛ لأن الإقرارَ مع الكفر في القلب إيمانٌ عندهم (٢) ، فإذا انضمَّ إلى الإقرار اعتقادُ الحقِّ. . فصاحبُهُ باسم الإيمان أولى .

والصحيحُ عندنا: أن اعتقادَ الحقِّ من غير حجَّة يوجبُ لصاحبه أحكامَ المؤمنين ، كما لو اعتقدَ الكفرَ تقليداً من غير شبهة . . كان كافراً ، كذلك إذا اعتقدَ معالمَ الإيمان وأصولَهُ وشروطَهُ تقليداً ، وأقرَّ به طوعاً ، وأقامَ رسومَهُ فعلاً . كان مؤمناً (٣) ، وإن صار بترك النظرِ والاستدلالِ عاصياً .

بين المنزلتين عند أبي هاشم ، وإلى الخلود في النار ، ولئكن تحت اسم الفسق لا الكفر.

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( عند الله ) .

<sup>(</sup>٢) كما تقدم (٣/ ٥٧).

<sup>(</sup>٣) والفرق بين الصورتين: أن مقلّد الحقّ أصاب الحقّ بالتقليد، وفي لا اليواقيت والجواهر الر ٢٠٧/٢): (وصاحب التوحيد سعيد بأي وجه كان توحيده)، على أنه لا خلاف في هلاك الكافر بالتقليد، وللكن وقع خلافٌ غير معتبر في الكافر الذي نظر واستدل ، فأذّاه اجتهاده ونظره إلى ما هو كفر ؛ فذهب الجاحظ والعنبري إلى أنه معذور ، معلّلين بأنه لا يليق بحكمة الحكيم أن يعذّب مثله مع بذل الطاقة والجهد عقلا ، وبقوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُم فِي اللّذِينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ [الحج : ٢٨] ، وخالفا إجماع الأمة بهذا القول ، وأهل الحق جازمون بأن التكليف بالإيمان داخلٌ في الوسع ، ولو تُصور خروجه عن وسع أحدٍ من الناس لقلنا بأنه غير مكلّف شرعاً . انظر وأكار الأفكار الإفكار المراك ١٠٩-١٠) .

[ اختلافُهم في إيمانِ الأطفالِ وأحكامِهم قبلَ أنْ يعقلوا عقلَ الاستدلالِ وماتوا علىٰ ذلكَ ]

واختلفوا في إيمان الأطفال وأحكامِهم قبل أن يعقلوا عقلَ الاستدلالِ وماتوا علىٰ ذلك :

قال أصحابُنا: أما أحكامُ أطفال المؤمنين: فقد ورد الشرعُ بأنهم في الجنَّة ؛ لقوله عزَّ وجلَّ: ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلْبَعَنْهُمْ ذُرِيَّا ثُهُمْ بِإِيمَانِ ٱلْحَقَّنَا بِهِمْ ذُرِيَّا تُهُمْ بِإِيمَانِ ٱلْحَقَّنَا بِهِمْ ذُرِيَّا تُهُمْ إِلَيْكُنِ ٱلْحَقَّنَا بِهِمْ ذُرِيَّا تُهُمْ الطور: ٢١] (١).

وأما أطفالُ الكفَّار : فإن أمرَهم موقوفٌ على مشيئة الله عزَّ وجلَّ فيهم (٢) ، وقد رُويَتْ فيهم أخبارٌ :

منها: أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال لعائشةَ رضي الله عنها: « لو شئتِ لأسمعتُكِ تضاغِيَهُم في النَّار »(٣)

ومنها: ما رُويَ: أن بعضَهم خدمُ أهل الجنَّةِ (٤)

ومنها: ما رُويَ عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: ( يؤجَّجُ لهم نارٌ تظهرُ لهم ، فيؤمرون باقتحامها ؛ فمن اقتحمَها لم تضرُّهُ النارُ ، ومن أبئ

 <sup>(</sup>١) تقدم كلام الإمام المصنف على أحكام أطفال المؤمنين والمشركين (٢/ ٦٧٣ ـ ٦٧٤) ،
 وفي « الدر المصون » ( ٥/ ٥١١ ) : (قرأ الكوفيون وابن كثير : ١ ذريتهم ١ بالإفراد ،
 والباقون « ذرياتهم » بالجمع ) .

<sup>(</sup>٢) وهو ما اختاره حجة الإسلام الغزالي كما تقدم تعليقاً (٢/ ٦٧٦).

<sup>(</sup>٣) تقدم (٢/ ٦٧٥) ، والتضاغى : الصياح .

<sup>(</sup>٤) تقدم (٢/٥٧٢).

grando Darrando consessososososososososono Darrando Darrando

دخولَها استحقَّ العذابَ ، وصارَ إلى النار ) .

وكلُ هاذه الوجوه عندنا جائزةٌ ، لا نحيلُ شيئاً منها على الله عزَّ وجلَّ (١)

وزعمت المعتزلة : أنه يجبُ على الله تعالىٰ إدخالُهم الجنَّة (٢) ، وهم في حال الطفوليَّة لا [مؤمنونَ] ولا [كافرونَ](٣)

وزعمت الأزارقة وأكثر الخوارج: أنهم في الكفر تبع لآبائهم ، ولهلذا أقدمت الأزارقة على قتل الأطفال (٤٠) .

وزعمت الكراميّة: أنهم مؤمنون بقولهم: ﴿ بَلَى ﴾ في الميثاق الأوَّل (٥٠).

قالوا: ومن مات منهم قبل البلوغ. . علمنا أنه كان من أهل السعادة ، وأنهم كانوا يومئذٍ عارفينَ ، ودخلوا الجنَّةَ لا محالةً ، ومن كان منهم يومئذٍ

Brace O Daring Comme IV tomo Daring O Darig

<sup>(</sup>۱) ويحمل اختلاف الأحوال: على اختلاف العواقب المقدَّرة إن أحياهم الله تعالى إلى سنَّ التكليف، وعلى علمه تعالى بحالهم التي سيكونون عليها ساعة امتحانهم يوم القيامة، وانظر جمع الإمام الأشعري بين هذه الأخبار (٢/ ٧٥٥) تعليقاً.

<sup>(</sup>٢) وأجمعت المعتزلة على ذلك كما حكاه الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » ( ص١٢٦ ) ، وقال بعض أهل السنة بدخولهم الجنة ، وللكن من غير إيجاب عليه سبحانه ، مع مواءمة هاذا القول للنصوص الشرعية ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَقَّنَ لَبُعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء : ١٥] .

 <sup>(</sup>٣) وهي مسألة فقهية متشعبة الأقوال عند أهل السنة ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ :
 ( مؤمنين ، كافرين ) .

<sup>(</sup>٤) انظر (٣/ ٢٩).

 <sup>(</sup>٥) وهو الوارد في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي ءَادَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّينَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنفُسِمِمْ أَلْسَمِهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنفُسِمِمْ أَلْسَمُ مِن خُهُورِهِمْ ذُرِّيكُمْ قَالُواْ بَنْي شَهِدْنَا أَن تَقُولُواْ يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَنذَا غَنِفِلِينَ ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، وانظر ما تقدم (٣/٥٥).

graciovarnaciommento varnaciovara

منكراً ؛ فقد قال ابنُ كرام : إن الله عزَّ وجلَّ يبقيه حتىٰ يُدركَ فيكفرَ ؛ يعني : أنه يثبتُ علىٰ إنكاره الذي كان منه في الميثاق الأوَّل .

[ اختلافُهم في كلمةِ الكفرِ تخرجُ من الصبيِّ والمجنونِ ]

واختلفوا في كلمة الكفر ؛ إذا ظهرت من الصبيِّ الذي لا يعقلُ ، وفي قول المجنون : ( ثالثُ ثلاثةٍ ) ، ونحو ذلك من الكلمات التي هي شعارُ الكف :

فقال أصحابُنا: إنها كلماتُ كفرٍ ، ودَلالةٌ على اعتقاد الكفر ، إلا أن الصبيَّ والمجنونَ لا يستحقَّان بها عقاباً ؛ لأنهما غيرُ مكلَّفين .

فإن بلغ الصبيُّ وأفاق المجنونُ ، وثبتا على ما قالاه منها. . استحقًا بها العقابَ كأهل الكفر .

وإن تكلَّمَ الصبيُّ من أطفال المسلمينَ بكلمة الكفر ، ومات قبل رجوعه عنها . لم يُجعلُ حكمُ أبويه في الإسلام ؟ عنها . لم يُجعلُ حكمُ أمويه في الإسلام ؟ في دفنه في مقابر المسلمينَ ، وفي غسله والصلاةِ عليه ، وفي الميراث عنه ، ونحوِ ذلك ، حتى إنه لو قتلَهُ قاتلٌ كان حكمُهُ حكمَ الطفل الذي لم تظهرُ منه كلمةُ الكفر في باب القصاص والدِّيةِ والكفارةِ ونحوها(١)

واختلفت المعتزلةُ :

فمنهم من قال: إن ذلك كفرٌ وكذبٌ منه ، غيرَ أن وزرَهُ موضوعٌ عنه ، وبه قال أبو الهذيل والكعبيُّ .

<sup>(</sup>١) ونقل الإمام المصنف في ﴿ أصول الدين ﴾ ( ص٢٥٨ \_ ٢٥٩ ) إجماعَ الفقهاء على ذلك .

ومنهم من قال : هو كذبٌ وليس بكفر ؛ لأن الكذبَ هو الخبرُ عن الشيء على خلاف ما هو به (۱) ، والكفرَ لا يصحُّ إلا من بالغ عاقلِ قد صار مأموراً مكلَّفاً ، وكذلك الإيمان ، وإلى هذا القول ذهب النظَّامُ وبشرُ بن المُعتَمِر والجبائيُّ .

وقال عمرو بن بحر الجاحظُ: (ليس قولُ المجنون والطفلِ إن الله ثالثُ ثلاثةٍ.. كذباً ولا كفراً) ؛ لأن الكاذبَ عنده: هو العالمُ بأنه كاذبٌ ، والكافرَ عنده: العالمُ بأنه كافرٌ .

واختلفت الكراميَّةُ في هـٰـذه المسألة :

فزعم أكثرُهم : أنه كذبٌ وليس بكفر .

وقال بعضُهم : هو شِرْكٌ موضوعٌ عنه ، وهو قول المعروف بالمأمون بن أحمدَ الكذَّاب .

[ اختلافُ الفقهاءِ في أطفالِ المشركينَ إذا نطقوا بكلمةِ التوحيدِ ] وأما الطفلُ من أطفال المشركين ؛ إذا أتى بكلمة التوحيدِ في الإيمان ، وشهدَ شهادةَ الحقّ. . فإن الفقهاءَ اختلفوا فيه :

<sup>(</sup>۱) وهذا حدُّ الكذب أيضاً عند أهل السنة ، وإنما قال : (ومنهم من قال) لأن النظَّام منهم لا ينظر للواقع الخارجي ، بل الكذب عنده : مخالفة الخبر لاعتقاد المُخبِر ، ولأن الجاحظ منهم اشترط الاعتقاد ؛ إذ الكذب عنده : مخالفة الخبر لما في نفس الأمر مع الاعتقاد لذلك . انظر « شرح المقدمات » للسنوسي ( ص٢٧٢) ، غير أن النظَّام لم ينظر في هذه المسألة إلى حدُّ الكذب عنده ، بل لأن التكليف عنده لا يُتصور من غير بالغ عاقل ، أما الجاحظ فاعتبر حدَّ الكذب الذي قال به .

فقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: يكون ذلك إسلاماً منه ، حتى إن بلغ ورَجَع عنه كان حكمُهُ حكمَ المرتدِّينَ (١)

وقال الشافعيُّ رضي الله عنه : إن ذلكَ صدقٌ منه وإيمانٌ صحيحٌ ، غيرَ أنه إن لم يثبت عليه لم يكن حكمهُ حكمَ المرتدِّينَ ، وفي الحال قبل بلوغه يحالُ بينه وبين أبويه الكافرينِ ؛ لئلا يفتناهُ عن دين الإسلام (٢٠) ، والله تعالى أعلم .

**~ ~ ~** 

<sup>(</sup>۱) قال الإمام السرخسي في « المبسوط » ( ۱۲۰/۱۰ ) : ( إذا أسلم الغلام العاقل الذي لم يحتلم . . فإسلامه صحيح عندنا استحساناً ، وفي القياس : لا يصحُ إسلامه في أحكام الدنيا ، وهو قول زفر والشافعي رحمهما الله تعالئ ) .

وقال الإمام السمرقندي في « تحفة الفقهاء » ( ٣٠٩ /٣ ) : ( فأما الصبي العاقل إذا ارتد فردَّتُهُ صحيحة عند أبي حنيفة ومحمد كإسلامه ، وعند أبي يوسف إسلامه صحيح دون ارتداده ) ، ثم قال : ( للكن لا يُقتل ، ويعرض عليه الإسلام ) ، والمعتمد عند الحنفية : أن إسلام الصغير وارتداده صحيح .

<sup>(</sup>٢) انظر «الحاوي الكبير» ( ٨/ ٤٦) ، و" تحفة المحتاج» ( ٦/ ٣٥٥) ، والمعتمد عند الشافعية : أنه لا يصحُّ إسلام الصغير ولا ارتداده .

# الفصل البع في صحبة طاعة لايرا دائسة تعالى جماو فسادها وفي صحبة المتثال الأمر بابطاعب ممن لا يعرف الآمر ولا يقصده بها

فزعم أبو الهذيل وأتباعُهُ من القدريَّة : أنه يصحُّ ذلك ، وأنه قد يطيعُ اللهَ عزَّ وجلَّ من لا يقصدُهُ بالطاعة ولا يعرفُهُ (١)

واستدلً : بأن كلَّ أوامر الله عزَّ وجلَّ بإزائها زواجرُهُ ، فلو كان من لا [يعرفُهُ] تركَ كلَّ أوامره (٢٠). وجب أن يكونَ قد صار إلى جميع المعاصي ، ولو كان كذلك لوجب أن يكونَ الدهريُّ قد صار إلى دين اليهوديَّةِ والنصرانيَّةِ والمجوسيَّةِ وغيرها من الأديان (٣)

وإلى هاذا القول: ذهب طائفةٌ من الإباضية الخوارج(٤) ، وهو أليقُ

<sup>(</sup>۱) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص١٠٥)، ومن صور هاذه المسألة: وجودُ طاعة لا يُتوَجَّهُ فيها إلى الله تعالى ؛ كمن أصاب مواضعَ وضوئه الماءُ عند الحنفية وهو لا يعلم ؛ فإن وضوءه معتبرٌ ولا أجرَ له فيه .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (يعرفُ ) ، والتصحيح من " الفرق بين الفرق » ( ص١٢٦ ) .

 <sup>(</sup>٣) والمغالطة في هاذا القياس: أننا لا نسلم المقدمة الكبرى منه ؛ إذ ترك الأمر لا يلزم منه الإيال إلى الضد إلا بالنيّة والقصد.

<sup>(</sup>٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٠٥).

TICTO DATE TO TOTAL CONTROL OF THE STATE OF

بمذهب الجبائيّ ؛ لأن الطاعة عنده موافقة الإرادة (١) ، فإذا أراد الله تعالى من جاهل به فعلاً يفعلُهُ ففعلَهُ . . وجب أن يكونَ مطيعاً له به (٢)

وهـُـذا قولُ الكراميَّة أيضاً في جواز حصول طاعةٍ لا يُرادُ بها اللهُ عزَّ وجلَّ .

وقال الباقون من المعتزلة: لا يجوزُ أن يطيعَ اللهَ عزَّ وجلَّ من لا يعرفُهُ ومن لا يقصدُهُ بالطاعة (٣)

وقال أصحابُنا: إن هاذا إنما يصحُّ في شيء واحدٍ ؛ وهو الأمرُ بالنظر والاستدلالِ الواجبينِ قبل الوصول إلى معرفة الله عزَّ وجلَّ ، فإن المأمور بهما إذا فعلَهما صار مطيعاً لربِّهِ تعالى فيهما وإن لم يقصدْ بهما التقرُّبَ إليه ، ولا تصحُّ منه الطاعةُ فيما سوىٰ ذلك إلا بعد معرفته بالله عزَّ وجلَّ وقصدِهِ إلى طاعةٍ يفعلُها وامتثالِ أمرِهِ فيه (٤)

BUCKO DANING COCOO AL DOCOO DANING CO DANI

<sup>(</sup>۱) يعني: إرادة المُطاع ، وهي عنده في هذه المسألة: إرادة الله الحادثة لا في محل ، ومثالها في الممكنات: أن رجلاً لو أراد من آخر إحضار كأس من الماء له ، فقام هذا الآخر فأحضر كأس الماء لأبيه ، فأخطأ فقدّمه لهذا الرجل. لكان له مطيعاً! أما عند أهل السنة: فلا يكون مطيعاً له إلا إن أمره فاستجاب لأمره ، وإنما قالت المعتزلة بما قالت لأن الأمر عندها لا ينفكُ عن الإرادة ، وأما عند أهل الحق فقد ينفكُ ؛ كأمره تعالى لأبي جهل بالإيمان مع عدم إرادته له ، ولو كان أمره إرادتَهُ سبحانه في هذا المثال . . لاجتمع الضدان .

<sup>(</sup>٢) وقياساً عليه : يكون الربّ تعالى وجلّ مطيعاً لعبده إن وافق فعلهُ إرادةَ العبد! ومن العجائب أن الجبائي التزم ذلك! فقال له الإمام الأشعري : خالفت إجماع المسلمين ، وكفرت برب العالمين ، ولو جاز أن يكون الله تعالى مطيعاً لعبده لجاز أن يكون خاضعاً له! تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . انظر « الفرق بين الفرق » ( ص١٨٣ ) .

٣) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٤٢٩-٤٣٠ ) .

<sup>(</sup>٤) لأن الطاعة كما عرفها الإمام الأشعري : هي موافقة الأمر ، والمعصية : مخالفته . انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص ٧٠ ) ، وكان يقول : ( كسب المكلَّف إنما يكون طاعة =

מרינים במיניה בינים במיניה בינים בינים

وليس الأمرُ في أوامر الله عزَّ وجلَّ وزواجره على ما ظنَّهُ أبو الهذيل ، ولكنه لا خَصلة من الطاعات إلا وبإزائها خصالٌ كثيرةٌ من المعاصي ، ولا خَصلة من الإيمان إلا وبإزائها خصالٌ من الكفر ؛ كلُّ واحد منها ضدُّ الإيمان ، ويخرجُ بها من الإيمان كلِّه من لا يصيرُ إلى جميع أنواع الكفر ؛ لأن النوع الواحد من الكفر يضادُّ غيرَهُ من أنواع الكفر كما يضادُ الإيمان .

وكذلك كلُّ نوعٍ من المعصية يضادُّ نوعاً آخر من المعاصي كما يضادُ الطاعة التي هي من خلاف جنسها ؛ وذلك بمنزلة القيامِ والقعودِ والاضطجاعِ والاستلقاءِ ، فقد يخرجُ من القيام من لا يخرجُ إلى جميع أضداده ، وإنما يخرجُ من القيام بنوعٍ واحد من أضداده ، كذلك يخرجُ عن جميع طاعاتِ الله عزَّ وجلَّ بنوعٍ واحد من الكفر ، ولا يجبُ أن يكونَ خارجاً عن جميع الطاعات بجميع المعاصي ، والله سبحانه وتعالئ أعلم .

إذا وقع بحسب الأمر به فقط ، ويكون معصية إذا وقع بخلاف الأمر ، ولا تعتبر في ذلك الإرادة ) ، وقوله : ( فيه ) يعني : ما ذُكر .

### الفصل الثامن في لمعسلوم والمجهول ومن عرفس العدعز وجل من وجب وجهله من وجه

أجمع أصحابُنا: على أن الذات الواحدة يصحُّ أن تُعلمَ من وجهِ وتُجهلَ من وجهِ أخرَ بعلم وجهِ وتُجهلَ من وجهِ آخرَ بعلم وجهلٍ متغايرينِ<sup>(۱)</sup>؛ كالدَّهْريِّ الذي يعلمُ وجودَ العالَم بالضرورة، وهو جاهلٌ بحدوثه (۲)

إلا أن الجاهل بأن الله عزَّ وجلَّ قديمٌ أزليٌّ ، وبأنه واحدٌ لا شِبْهَ له ، وبأنه تجوزُ رؤيتُهُ ، وبأنه قادرٌ على جميع المقدورات ، وعالمٌ بجميع المعلومات ، وسميعٌ بصيرٌ بجميع المسموعات والمبصرات ، والجاهل بوجود علمه وقدرتِهِ وبقائه وسمعِه وبصره وإرادتِه وكلامه ، والجاهل بأن هاذه صفاتٌ له أزليَّةٌ ونعوتٌ أبديَّةٌ ، والجاهل بشيء يلزمُهُ أن يعلمه من صفات ربّهِ القائمةِ به ، والجاهل بنوع من أحكام عَدْلِهِ في جميع أفعالِهِ ، والجاهل بنفوذ قضائه ومشيئتِهِ في كلَّ مرادِهِ ، ونحو ذلك . . جاهلٌ بالله والجاهل بنفوذ قضائه ومشيئتِهِ في كلَّ مرادِهِ ، ونحو ذلك . . جاهلٌ بالله

<sup>(</sup>۱) كما يصحُّ أن تُعلمَ بعلمين مختلفين ، لا متماثلين . انظر «مجرد مقالات الأشعري » ( ص ۲۲۱ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر «مجرد مقالات الأشعري» (ص٢٢١)، وعلة ذلك: أن الوجوه اعتبارات، فالتعدُّد فيها راجع إلى حال المعتبر، لا إلى حقيقة في الخارج تتعدَّدُ مع تعدُّد الاعتبارات منه، فهي كالنَّسب والإضافات.

ractoranion minimum pantactorant

عزَّ وجلَّ ، غيرُ صحيحِ إيمانُهُ به(١)

وكان القاضي أبو بكر محمد بن الطيّبِ الأشعريُّ رضي الله عنه يقول: ( إن الإيمانَ خَصلةٌ واحدةٌ ؛ وهي المعرفةُ بوجود الإله فحسبُ ، وإن الكفرَ خَصلةٌ واحدةٌ ؛ وهي الجهلُ بوجوده )(٢)

قال: ( فلو عرف عارف وجود الإله ، ثمَّ اعتقد أنه جسم ، وأنه لا علم له ، وأنه غيرُ خالقٍ لأعمال العباد ، ونحو ذلك من البدع . . لم يجب بدعته إكفارُهُ )(٢)

وخالفهُ الباقون من أصحابنا: وأكفروا أهلَ البدع في صفات البارئ عزَّ وجلَّ ؛ بإجماع الأمَّة على إكفار من أنكر النبوَّاتِ ، أو شكَّ في عقائد الأنبياء ، وإذا كان شكُّهُ في صفةٍ من صفات بعض الناس يورثُهُ الكفرَ<sup>(٤)</sup>. .

Brace O Darinace Comme LA somo Darinace O Darig

<sup>(</sup>١) على منازعة من قبل الجمهور في بعض هنذه الصور ؟ كالجهل بجواز الرؤية له تعالى ، والجهل بصفات المعاني الوجودية ، والجهل بقدم بعض الصفات ؟ كالكلام والإرادة ، والجهل ببعض صور العدل .

وبما قاله الإمام المصنف هنا قال الإمام أبو عمران الفاسي ، وهو عصريُّ المؤلف ؛ إذ توفي سنة ( ٣٠٤هـ ) ، وبقوله قال الإمام السنوسي أيضاً . انظر \* معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان » ( ٣/ ١٦٢ ) ، و « شرح المقدمات » للسنوسي ( ص١٣٣٠ ) .

۲) وهو عين مذهب الإمام الأشعري ، وإليه ذهب الصالحي من المعتزلة . انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص ١٥١ ) ، وما تقدم (٣/ ٥٠ ، ٥٣ ) .

<sup>(</sup>٣) حكىٰ قوله القاضي عياض في « الشفا » ( ص٨٣٩ ) ، فقد قال وهو يذكر حكم أصحاب البدع والأهواء المتأوّلين فذكر أنهم علىٰ قولٍ لا يخرجون من الإسلام ، قال : ( وإلىٰ نحو من هاذا ذهب القاضي أبو بكر إمام أهل التحقيق والحق ، وقال : إنها من المُغوصات ؛ إذ القومُ لم يصرّحوا باسم الكفر ، وإنما قالوا قولاً يؤدّي إليه ) ؛ يعني : أن لازم مذهبهم كفر" ، غير أنهم لا يلتزمون هاذا اللازم .

<sup>(</sup>٤) أراد ببعض الناس: الأنبياء ، وأراد بصفة من صفاتهم: الوحي لهم ، والصدق منهم ،=

race or rece commence and a received or re

فَشُكُّهُ فِي صُفَةٍ لازمةٍ لله عزَّ وجلَّ أو جهلُهُ بها أولىٰ بأن يوجبَ تكفيرَهُ(١).

واختلفت المعتزلة والنجَّاريَّة والخوارج والكراميَّة في هذا الباب(٢):

فقال قومٌ: إن الإنسانَ إذا علم شيئاً ؛ قديماً كان ذلك الشيءُ أو محدثاً. . لم يَجُزْ أن يجهلَهُ في حالِ علمِهِ على وجهٍ آخرَ من الوجوه الثابتةِ له (٣)

وقال آخرون: كلُّ ما علمَهُ الإنسانُ من وجهِ.. جاز أن يجهلَهُ من وجهِ آخرَ في حالِ علمِهِ من بعض الوجوه؛ قديماً كان ذلك المعلومُ أو مُحدَثاً؛ كمَنْ عرفٌ وجودَ اللون وجَهِلَ أنه عرضٌ ، أو عرفَ وجودَ الحركة وجَهِلَ استحالةَ بقائها(٤)

وقال النجَّارُ وأصحابُهُ: أما الشيءُ المُحدَثُ: فجائزٌ أن يُعلمَ ويُجهلَ من وجهينِ في نُحالةٍ واحدةٍ ، [وأما] القديمُ (٥): فلن يجوزَ أن يعرفَهُ من يجهلُهُ على وجهِ من الوجوه (٢)

وزعم النظَّامُ: أن المرئيَّ هو اللونُ وحدَهُ دون غيره ، وينكرُ أن يَرى

Brack @ 2000 A 100000 Downson & 1000000 Downson & 100000 Downson & 100000 Downson & 100000 Downson & 100000 Downson & 100000

وعدم الكتمان لما أمروا بتبليغه ، ونحوَ هـٰـذا .

 <sup>(</sup>۱) وهاذا موضع اشتد فيه قول الإمام المصنف رحمه الله تعالى ، وسيأتي مزيد تفصيل في
 هاذا ( ۷۹ /۳ ) .

<sup>(</sup>٢) يعني : المعلوم والمجهول ، لا مسألة إكفار من جهل بعض صفاته سبحانه .

<sup>(</sup>٣) انظر المقالات الإسلاميين » ( ص ٣٩١ ) .

<sup>(</sup>٤) وهو قول أبى الهذيل وبشر بن المعتمر. انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٩٦-٣٩٢).

 <sup>(</sup>٥) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( فأما ) ، والتصحيح من « مقالات الإسلاميين » .

 <sup>(</sup>٦) انظر « لمقالات الإسلاميين » ( ص٣٩٣ ) ، وقال : ( واعتلُوا في ذلك : بأن زعموا أن
 للمحدثات أمثالاً ونظائر ، وأنها من جنس ونوع وجهات مختلفة ) .

7207072xxx2070000000000000072xxx207072xx

اللونَ مَنْ يعلمُ من وجهِ ويجهلُ من وجه ، وأنكرَ المعلومَ والمجهولَ أشدً الانكار (١)

وزعم قوم من الخوارج: أن من لم يعرف الله عزَّ وجلَّ بجميع أسمائه فهو جاهلٌ به ، والجاهلَ به كافرٌ ، وهاذا قولُ طائفة من الخازميَّة ؛ يقال لها : المعلوميَّة ، كما حكيناه قبل هاذا(٢) ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

. . .

CAODANNA COCOMAN AND TOCKNICAODAN

<sup>(</sup>١) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٣٩٣ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر (٣/٣٦\_٣٧).

# الفصل لتاسع في بي ان إكفار لم تأولين المخطئين في أصول الدين

أجمع سلف هاذه الأمّة : على أن المخالِف للحقّ فيما عدا مسائلَ الفروع الفقهيّة . . آثمٌ عاصٍ ، إلا أن يكونَ خطؤه خفيفاً ؛ قد ورد النصُّ بأنه مغفورٌ ، وأنه لا يؤدِّي إلى فسق<sup>(۱)</sup>

وكانوا على هذا القول إلى زمان عبيد الله بن الحسن العنبري القاضي (٢) ، فخالف هذا الأصل ، وزعم : أن كل مجتهد في الفروع مصيب ، وكل مجتهد في الأصول التي دلائلُها معرَّضة للتأويل مصيب (٣)

وحكى الجاحظُ عنه : أنه قال ذلك في كلِّ ما اختلفَ فيه أهلُ ملَّةِ

٢) هو عبيد الله بن الحسن بن أبي الحر مالك بن الخشخاش ؛ قاضي البصرة لأبي جعفر المنصور ، قال عنه ابن سعد : (كان محموداً ، ثقة ، عاقلاً من الرجال ) ، توفي سنة ثمان وستين ومئة . انظر « الطبقات الكبرئ » ( ٧/ ٢٨٥ ) ، و « أخبار القضاة » ( ٨/ ٢٨ ) وما بعدها .

٣) انظر « التقريب والإرشاد » ( ٢/ ١٨٥ ) ، قال الإمام الجويني في « التلخيص في أصول الفقه » ( ٣/ ٣٣٥ ) بعد حكايته لهذا القول عنه : ( ثم اختلفت الرواية عنه ؛ فقال في أشهر الروايتين : أنا أصوّبُ كلَّ مجتهد في الدين تجمعهم الملة ، وأما الكفرةُ فلا يصوّبون ، وغلا بعض الرواة عنه : نصوب الكافة من المجتهدين دون الراكنين إلى البدعة والمعرضين عن الاجتهاد ) .

الإسلام ؛ إذا كان الاختلافُ من قِبَلِ تأويل آيةٍ من الكتاب ، أو تأويلِ سنَّةٍ .

قال: وإنما اختلف الناسُ في الفتيا لاختلافهم في تأويل الكتابِ والسنَّةِ المحتملينِ لضروبِ من التأويل(١)

قال: ولولا أن الله عزَّ وجلَّ قد شاء اختلافَها لنصبَ عليها أدلَّة غيرَ مُحتمِلَةٍ ، ولو فعلَ ذلك لكان مَنْ خالفَها أو خالفَ بعضَها خارجاً من الملَّة (٢)

وقال أيضاً: لو أن قولاً من أقوال النبيِّ صلى الله عليه وسلم كان مُحتمِلاً لخمسة أوجهٍ من التأويل ، فنظرَ في تأويل ذلك القولِ ناظرٌ مجتهدٌ (٣) ، فلم يخطرُ على باله من تلك الوجوهِ إلا واحدٌ. لم يكن له أن يقضي إلا بذلك الوجه ، ولو خطرَ على باله وجهانِ أو جميعُ وجوهه ، فرآها بعد النظرِ متساوية في الاحتمال . . كان له أن يقضيَ بأيّها شاء

وزعم أيضاً: أن بعضَ القرآن يدلُّ علىٰ قول القدريِّ في القدر ، وبعضَهُ يدلُّ علىٰ قول من يقول: إن الله عزَّ وجلَّ هو الخالقُ لأعمال العباد ،

<sup>(</sup>۱) ولا يُدخِلُ العنبريُّ غيرَ الإسلاميين في هاذا الحكم ، وقد نبَّهَ على ذلك العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » ( ٧/٢ ) إذ قال : ( وإنما ذكر هاذا في الإسلاميين من الفرق ، وأما الخارجون عن الملة فقد تقررت النصوص والإجماع على كفرهم وخطئهم ، وكان سياق مذهبه يقتضي تصويب كل مجتهد على الإطلاق ، إلا أن النصوص والإجماع صدَّتُهُ عن تصويب كل ناظر ، وتصديق كل قائل ) .

<sup>(</sup>٢) أراد : نصّبَ الأدلة التفصيلية على المسائل المشتبهة ، أما نصّبُ الأدلة على نحو الوحدانية وتمام القدرة والعلم ونحو ذلك . . فلا يخالف فيه العنبري أصلاً .

<sup>(</sup>٣) الظاهر أن قوله: (ناظرٌ مجتهدٌ) ليس على الاصطلاح الأصولي، بل مطلقُ ناظرٍ مجتهد.

وكذلك بعضُهُ يدلُّ على إثبات الرؤية ، وبعضُهُ على نفيها ، وكذلك القولُ في الأسماء والصفات ، وكلُّ من سمَّى الزانيَ مؤمناً فمصيبٌ ، ومن سمَّاه فاسقاً فمصيبٌ ، ومن قال : إنه فاسقٌ لا مؤمنٌ ولا كافرٌ فمصيبٌ .

وقال أيضاً: لا فرق بين أن تكون التأويلات المختلفة منتزعة من ظواهر مختلفة ، وبين أن تكون منتزعة من ظاهر واحد من الكتاب أو السنّة في الحكم الذي ذكرَهُ(١)

وقال داودُ وطائفةٌ من أهل الظاهر بمثل قول عبيدِ الله بن الحسن في تصويب المتأوِّلينَ من أهل الملَّة ، وزاد عليه مثلَ ذلك في كلِّ من علمَ الله منه استفراغَ الوُسْعِ والطاقة في طلب الحقِّ في العقليَّات والشرعيَّات ، سواءٌ كان الطالبُ من أهل ملَّتنا أو من غير أهلِ ملَّتنا (٢) .

فهو لا يُلزَمُ: تصويبَ كلِّ من لم يكن معانداً بعد المعرفة بالحقِّ ؛ من الزنادقة ، وعبدة الأصنام ، والدهريَّة ، ومن البراهمة ، والصابئينَ ،

Brace O Daring Comm (1) 10000 Daring CO Daring

<sup>(</sup>١) ويُشْهِمُ تولُهُ هـنذا: أنه لا يُكفَّر من فرق الأهواء المنتسبة للإسلام أحدٌ إلا أن يعاندَ ، وأما إكفار مقلدة اليهود والنصارى ونحوهم عنده. . فلورود النصِّ بذلك ، مع كثرة نَصْبِ الأدلة على عقائد الإسلام القطعية ؛ كالوحدانية وإثبات رسالة النبي محمد صلى الله عليه وسلم .

<sup>(</sup>٢) وقد مرَّ بك تعليقاً أن العنبري لا يقول بتصويب المخطئ في اجتهاده في الأصول إن كان من غير ملَّةِ الإسلام .

وذهب ابن حزم الظاهري إلى عدم تكفير المتأولين المخالفين في الأصول ، فقال في «مراتب الإجماع» (ص١٣٠) بعد ذكر أبي الهذيل وابن الأصم وبشر بن المعتمر ، وغيرهم من زعماء المعتزلة ، وطوائف من الخوارج وأهل الرفض : ( ونحن وإن كنا لا نكفر كثيراً ممّن ذكرنا ، ولا نفسّقُ كثيراً منهم ، بل نتولَّى جميعَهم ، حاشا من أجمعت الأمة على تكفيره ) ، ثم علل عدم اعتبارهم في الإجماع .

واليهودِ ، والنصارىٰ ، والمجوسِ .

ويَلزمُ عبيدَ الله بن الحسن: تصويبُ الخوارج في تكفير علي وعثمانَ وعائشةَ رضي الله عنهم، وفي قولهم باستحلال دماءِ مخالفيهم، فهم إذاً مصيبون في سفك دم عبيد الله بن الحسن وانتهاك حريمه لو فعلوه، وألا يكونَ عليهم في ذلك عتبٌ، ولا لائمةٌ ولا إثمٌ !(١).

وحكىٰ زُرْقانُ في " مقالاته » : أن المرجئة لا تؤثّم أهلَ التأويل ؛ لأنهم قاسوا فغلِطوا ، وهم غيرُ عالمين بغلطهم ، ولا يجوزُ أن يفسَّقَ من لا يعلمُ أنه فاسقٌ .

قال عبدُ القاهر:

أخطأ زرقانُ في هاذه الحكاية عن المرجئة ؛ لأن المشهورَ من قول المرجئة تفسيقُ الخوارج في سفكهم دماءَ المسلمين وإن كانوا متأوِّلينَ (٢) ، وقد قال أبو شِمْر المرجئُ فيمن خالفه في باب القدر وفي عدله وتوحيده الذي يدَّعيهِ : إنه كان كافراً وإن كان متأوِّلاً (٣) .

وقال أكثرُ المعتزلة : إن كلَّ متأوِّلِ أَدَّاهُ تأويلُهُ إلىٰ تشبيه الله عزَّ وجلَّ بخلقه ، أو تجويرِهِ في فعله ، أو تكذيبه في خبره . . فهو كافرٌ ، وتأويلُهُ كفرٌ

منه.

BUCKO DANING COMO VA COMO DANING O DANI

<sup>(</sup>١) أراد : أن قياس الظاهرية مطَّرد ، بخلاف قياس العنبري ، إلا أن العنبري خَصَّ قياسه بالإجماع كما سبق تعليقاً .

<sup>(</sup>٢) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٢٧٦\_٤٧٦ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٤٣ ، ٤٧٧ ) .

taroccoportion comments portraccoportion

وقالوا: بتكفير أصحابنا في قولهم: خلقَ أعمالَ العبادِ (١) ، وبإثبات الرؤيةِ لله عزَّ وجلَّ ، وإثباتِ صفاته الأزليَّة .

قالوا: وربما صارُ المتأوِّلُ بتأويله فاسقاً لا كافراً ؛ كتأويل الخوارج في قتل المسلمينَ وأخذِ أموالهم ، وهذا قولُ أبي الهذيل والجبائيِّ وأكثرِ المعتزلة .

وهاؤلاء يلزمهم: ألا يُكفَّرَ الخارجيُّ الذي يقول بتكفير المعتزلة ، فلا يكونُ في تكفيرهم كافراً .

وقال عبادُ بن سليمانَ الصيمريُّ : بتكفير أصحابنا في القَدَرِ ، وفي إثبات صفات الله عزَّ وجلَّ ، وإثباتِ رؤيته ، وتكفيرِ من شكَّ في فساد قولنا .

وقال: فإن قال قائل: أعلمُ أن ذلك خطأ، ولا أدري هل هو كفرٌ أم لا . . فهو ضالٌ غيرُ كافرٍ ، والشاكُ في تسمية اليهود والنصارى وأهل الملل الخارجة عن الإسلام كفَّاراً . . كافرٌ لا محالة .

واختلف قولُ أبي هاشم صاحبِ الذَّمِّيَّة في هاذا الباب ؛ فقال في بعض كتبه : (قد غَلِطَ من كفَّرَ الجبريَّ في قوله بالجبر ؛ لأن اعتقادَهُ للجبر لا يخرجُهُ عن أن يكونَ عالماً بالله عزَّ وجلَّ بدلائله ؛ [فإنه] اعتقدَ أنه هو الخالقُ لأعمال العباد (٢) ، وإنما جَهِلَ ما وقع من العباد ، وذلك لا يمنعُهُ من

العلم بالله عزَّ وجلَّ ) .

grace O Darinace Coccos (14) secono Darinace O Darig

<sup>(</sup>١) فهي وجوداً لله وحده ، وللمكلُّف منها الكسب فحسب .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( فإذا ) .

وقال في موضع آخر : (إن الجبريّ لا يمكنُهُ الاستدلالُ على إثبات الصانع ؛ لأنه لا يثبتُ في الشاهد مُحدِثاً سواه ، وإذا أجاز مقدوراً بين قادرينِ أفسدَ على نفسه دَلالةَ التمانع في التوحيد ، وإذا زعم أن الإلئة يخلقُ الظلمَ والكفرَ والقبيحَ لم يأمن أن يكونَ قد أظهر المعجزةَ على الكذّابينَ ؛ ليُغويَ بهم عن الدين ، ومن لا سبيلَ له إلى الاستدلال على الصانع وتوحيدِهِ ، وعلى صحّةِ النبوّةِ على أصله . فهو كافرٌ ) ، فأوجبَ بهذا القول تكفيرَ أصحابنا .

وقد قال قبل هاذا: (إن الجبريَّ عالمٌ بالله عزَّ وجلَّ ، وإنما جَهِلَ ما وقعَ من العباد ، وذلك لا يخرجُهُ عن العلم بالله عزَّ وجلَّ وبتوحيده )! وجمعَ بين هاذين القولين المتناقضينِ في مقدار ورقتينِ من كتابٍ واحد! وقال بشرُ بن المُعتَمِر وأتباعُهُ من القدريَّة : إن المتأوِّلَ من كلِّ مذهبِ إذا

خالف الحقّ الذي أُمِرَ به . . فاسقٌ ، إلا المتأوّل في الجبر والتشبيه ؛ فإنه

وقال بكرُ ابن أخت عبد الواحد : إن المتأوِّلَ المخطئ منافقٌ ، شرٌّ من عابدِ وثنِ .

وزعم: أن عليّاً وطلحةَ والزبيرَ صاروا مشركينَ منافقينَ بما كان منهم من التأويل في الحرب ، وهم مع ذلك في الجنّة ! لما رُويَ أن الله عزّ وجلّ قال لأهل بدر: « اعملوا ما شئتُمْ ؛ فقد غفرتُ لكم »(١)

Bracko Darrack Cocca VE Terrock O Darrack

<sup>(</sup>۱) رواه البخاري (۳۰۰۷)، ومسلم (۲٤۹٤) من حديث سيدنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

Brace Danna Common Danna Comma

وزعم بعضُ الشيعة : أن المتأوِّلينَ مشركون ؛ لأنهم عاندوا الحُجَّة (١) وقالت الزيديَّةُ والإباضيَّةُ من الخوارج : إن المتأوِّلينَ كفَّارُ نعمةِ (٢) وزعم الباقون من الخوارج : أنهم كفَّارٌ مشركون (٣)

وأما أصحابُنا: فإن شيخَنا أبا الحسن الأشعريَّ رحمه الله تعالىٰ (٤) ، وأكثرَ الفقهاءِ والمتكلِّمينَ من أهل السنَّةِ والجماعةِ قالوا: بتكفير كلِّ مبتدع كانت بدعته كفراً أو أدَّنهُ إلىٰ كفرِ (٥) .

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٥٥ ) .

CANO DANING COCCOS VO SOCIO DANING O DANING

<sup>(</sup>٢) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٧٣ ، ١١٠ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٠١ ) .

انظر « نهاية المرام » ( ص ٣٠١ ) ، وقد نقل عن الأستاذ ابن فورك أنه قال : ( وليس لشيخنا أبي الحسن رحمه الله كلامٌ في التكفير ، لا في إثباته ، ولا في نفيه ، إلا أنَّا تتبعنا كتبه ، واستدللنا بألفاظه على أن مذهبه تكفير المتأوَّلين ) .

<sup>)</sup> أما تكفيره وتكفيرهم من كانت بدعته كفراً فمسلَّمٌ ، وأما ما أدَّت إلى كفر فالمسألة خلافية عندهم ؛ فمن قال بأن لازم المذهب مذهبٌ . كفَّرَهم بذلك ، ومن قال بأنه ليس بمذهب ؛ وهو المعتمد عند محققي أهل السنة . لم يكفِّرهم ، ولهنذا قال الإمام الأشعري في طالعة كتابه « مقالات الإسلاميين » (ص١) : ( اختلف الناس بعد نبيهم صلى الله عليه وسلم في أشياء كثيرة ، ضلَّلَ فيها بعضهم بعضاً ، وبَرِئَ بعضُهم من بعض ، فصاروا فرقاً متباينين ، وأحزاباً متشتين ، إلا أن الإسلام يجمعُهم ويشتمل علهم ) .

وقد فصَّلَ إمام الحرمين الجويني في « أجوبته على أسئلة عبد الحق الصقلي ، ( ص٥٥ ـ ٥٧ ) في بيان حكم المخالفين في الصفات النفسية والمعنوية وأحكامها ؛ فقال :

<sup>(</sup> فأما الصفات التي اختلفوا فيها وفي حكمها : فمنها الإرادة ، فإن الكعبيَّ ومعتزلة بغداد نفوا كونه تعالى مريداً على التحقيق ، وقالوا : إن سميناه مريداً أردنا به كونه عالماً أو آمراً ، على تفصيل لهم ) ، ثم قال : ( فما جرى هاذا المجرى : قطع شيخنا فيه بالتكفير ، ونزَّلَ نفي اتصاف الذات بالصفات الثابتة قطعاً بمثابة نفي الصفة النفسية ، =

واختلف جواب القاضي في ذلك ) .

ثم قال : ( فأما الاتفاق في الأحكام مع الخلاف في الصفة : فهو نحو اتفاقنا مع المعتزلة على أن الله عالم قادر حيّ مدرك ، مع إثباتنا الصفاتِ ونفي المعتزلة إيّاها .

فمذهب شيخنا: أن نافي الصفات بمثابة نافي أحكامها ، وقد أجمعت الأمة: على أن من نفى كونَ القديم عالماً قادراً حيّاً فهو كافر ، ونفي العلم بمثابة نفي كونه تعالى عالماً ) ، وقال: ( والصحيح عندي : الحكم بتكفير نافي الصفات ) .

ثم قال : ( وأما ما ذكره القاضي عند امتناعه من التكفير : فإن ذلك يفضي إلى تكفيرٍ كثير من أثمتنا ! وهاذا من أعظم الغُصَص ؛ فإن الله قد عصم أهل الحق عن اختلاف يفضي إلى التكفير والتبري ، ومآل اختلافهم إلى عبارات لا يعظم موقعها في المعاني ) .

إلا أن إمام الحرمين الجويني اختار في « نهاية المطلب » ( ١٨/١٩ ) عدم تكفير المعتزلة ، ونقل مثله عن الشافعي ؛ فقال : ( وأنا أقول : لا سبيل إلى تكفير المعتزلة ومن في معناهم من أهل الأهواء ، وقد نصَّ الشافعي في مجموعاته على قبول شهادتهم ، وما نُقلَ عنه من تكفيرهم فهو محرَّفٌ ، وظني الغالب أنه ناظر بعضهم ، فألزمة الكفرَ عن حجاج ، ولم يحكم بكفره ) .

وعدمُ تكفيرهم هو ماحقَّقهُ حُجَّة الإسلام الغزالي في «الاقتصاد في الاعتقاد» (ص٤٠٧)، فقال بعد أن ذكر المعتزلة والمشبهة وفرق أهل الأهواء سوى الفلاسفة: (فهاؤلاء أمرهم في محل الاجتهاد، والذي ينبغي أن يميل المحصل إليه: الاحترازُ من التكفير ما وجد إليه سبيلاً).

ونقل الإمام النووي في « المجموع » ( ٢٥٤/٤ ) عن الأستاذ أبي إسحاق الإسفرايني القولَ بتكفير المعتزلة ، وعدم تكفير الخوارج .

وقال الإمام الماوردي في « الحاوي الكبير » ( ١٦٨/١٧ ) : ( وهاذا فصلٌ قد اختلط كلامُ أصحابنا فيه ممن تفرَّدَ بالفقه دون أصوله ، فوجب أن تقرر قاعدته ليعلم بها قول المختلفين ، وما يوجبه اختلافهم فيه من تعديل وتفسيق وتكفير ) ، ثم قرَّر : أن من ينطلق عليه اسم الإسلام ؛ ممن صدق النبي صلى الله عليه وسلم واتبعه ، وصلَّىٰ إلىٰ قبلته . . ينقسمون إلى ثلاثة أقسام : موافق ، ومتَّبع ، ومخالف ، ثم جعل المخالف في الاعتقاد مخالفاً لأصول الأصول ؛ وهي المعلومة بالضرورة والقطع ، وهاذا يجب =

#10000 DOLY-1100000 VOLY-1100000 DOLY-1100 DOL

كقول من يزعمُ : أن معبودَهُ صورةٌ ، أو له حدّاً ونهايةً ، أو يجوزُ عليه المحركةُ والسكونُ ، أو أنه روحٌ ينتقلُ في الأجساد ، وأنه يجوزُ عليه الفناءُ أو على بعضه ، أو قال : إنه ذو أبعاض وأجزاء (١) .

وكقول المعتزلة: بنفي علم الله عزَّ وجلَّ ، وقدرته ، وحياته ، وسمعه ، وبصره ، ورؤيته ، وقولِهم : بحدوث إرادته وكلامه ، وإثباتِهم خالقينَ كثيرينَ غيرَ الله عزَّ وجلَّ .

لأن نفيَ علمه وقدرته يوجبُ إحالةً كونه قادراً عالماً ، وإحالةَ الرؤية عليه توجبُ إبطالَ وجوده ، والقولَ بحدوث كلامه يوجبُ أن يكونَ كلامُهُ من جنس كلام الناس ، وأن يكونَ الناسُ قادرينَ على معارضة القرآن بمثله ، وذلك يبطلُ إعجازَ القرآن ، وكونَهُ دليلاً على صدق نبيًّا صلى الله عليه وسلم (٢)

وأن من أثبتَ خالقاً للخير والشرِّ غيرَ الله عزَّ وجلَّ فهو القدريُّ الذي أخبرَ الرسولُ عليه السلام بأنه من مجوس هاذهِ الأُمَّةِ (٣) ، ونهى عن مناكحتِهِ والصلاةِ عليه .

تكفيره ، ومخالف لفروع الأصول فهو على الخلاف في التكفير .

وسيأتي في الفصل التالي حكم معاملة أهل الأهواء وكلام الفقهاء في المسألة .

 <sup>(</sup>۱) كما ذهب إلى بعض ذلك أو كله: الهشامية ، والبيانية ، والحلولية ، والكرامية ،
 وغيرهم من فرق التشبيه والتجسيم .

 <sup>(</sup>٢) إلا أن هذه اللوازم كلّها لا يلتزمها أهل الاعتزال .

 <sup>(</sup>٣) رواه أبو داود ( ٤٦٩١ ) من حديث سيدنا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، وابن ماجه
 (٩٢) من حديث سيدنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، وتمامه عند أبي داود : • إن
 مرضوا فلا تعودوهم ، وإن ماتوا فلا تشهدوهم » .

وذلك: أن قولَ القدريَّة يضاهي قولَ المجوسِ ، بل يزيدُ عليه كفراً ؛ لأن المجوسَ إنما قالت بخالقينِ ؛ أحدُهما : يخلقُ الخيرَ ، والآخرُ : يخلقُ الشرَّ ، وقالت القدرية بخالقينَ كثيرينَ ، وزعموا : أن العبادَ يقدرونَ على ما لا يقدرُ الله عليه ، وأن الله يريدُ كونَ الشيء فلا يكونُ ، ويكرهُ كونَ الشيء فيكونُ ، وهاذه صفةُ المقهورِ العاجزِ .

ويلزمُ المعتزلةَ على أصلها : إكفارُ النظَّامِ في أن القرآنَ جسمٌ من الأجسام (١) ، يتصلُ بأشكالٍ مُدرَكةٍ ويُداخِلُ أضدادَهُ ، حتى يهجمَ على روح السامع له (٢) ؛ لأن هاذا يوجبُ عندنا وعندهم استحالة كونه متكلِّماً آمراً ناهياً شارعاً ؛ لاستحالة كونِ المتكلِّمِ متكلِّماً بجسمٍ من الأجسام .

ويلزمُهم : إكفارُهُ في قوله : بنفي النهايةِ في أجزاء العالم (٣) ؛ لأن ذلك يوجبُ عندنا وعندهم نفيَ حدوثِها ونفيَ صانعِها (٤)

وإذا قال النظّامُ: بأن أحداً لا يعلمُ جسماً إلا بالحسِّ ، وأن من سمعَ بأخبار الأنبياء وغيرهم فإنما يعلمُهم بانفصالِ أجزاءٍ منهم واتصالها بهم. . فقد لزمه: إذا سمع أهلُ الجنَّة بأخبار أهلِ النارِ . أن تكونَ أجزاءٌ من أهل النارِ قد انفصلت عنهم ودخلت الجنَّة ، واتصلت بأجسام أهل الجنَّة وداخلَتُها ، وإذا سمع أهلُ النارِ بأخبار أهلِ الجنَّة ومن فيها من الأنبياء

١) لأنه يرى أن الصوت جسمٌ من الأجسام . انظر ( ١/ ٦٩٥ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٩١ ، ٣٨٤ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر (١١٠/٢).

إذ الحادث له أؤل يبدأ منه ضرورة ؛ لأن العقل يحيل دخول ما لا نهاية له في الوجود
 الحسيّ الحادث ، ولو كان كذلك لكان قديماً ، والقديم مستغن عن الصانع .

والأولياء. . أن يكونَ بعضُ أجزاء الأنبياء والأولياء ينفصلُ عنهم ، ويداخلُ أجسامَ أهلِ النارِ في النار ، وهلذا كلُّهُ كفرٌ ، فما يؤدِّي إليه مثلُهُ .

ويلزمُهم: إكفارُ ثُمامة بن أشرسَ في قوله: إن المتولِّداتِ أفعالٌ لا فاعلَ لها(١) ؛ لأن ذلك يوجبُ استغناء جميع الحوادثِ عن صانعِ وفاعلِ ، ونفيُ الصانع كفرٌ ، فما يؤدِّي إليه مثلُهُ .

ويلزمُهم : إكفارُ الجاحظِ وكلِّ من قال منهم : إن المعرفةَ ضروريَّة (٢٠٠٠) الأن ذلك يوجبُ ألا يكونَ أحدٌ مأموراً بمعرفة الله عزَّ وجلَّ ، ولا مزجوراً عن الجهل به ، ولا مثاباً على معرفته ، ولا معاقباً على تركها .

وإكفارُ الجاحظِ أيضاً بقوله: إن النارَ في الآخرة تَجذِبُ أهلَها إلىٰ نفسها بطبعها (٣) ؛ لأن ذلك يُوجِبُ ألا يُوجَبُ العقابُ من قِبَلِ الله عزَّ وجلَّ ، ويُوجِبُ نسبةَ الأفعال إلى الطبائع .

ويلزمُهم : إكفارُ مَعمْرِ في قوله : إن المَوَاتَ يفعلُ بطبعه ما لا نهايةَ له من الأعراض في كلِّ حالة (٤) ؛ لأن هاذا يُفسِدُ الاستدلالَ على أن الصانعَ حيٌّ عالمٌ قادرٌ بأفعاله .

وفي قوله: إن الإنسانَ غيرُ هـٰذا الجسدِ ، وغيرُ روحه ، وإنه حيٌّ عالمٌ قادرٌ مختارٌ ، وليس بمتحرِّكِ ولا ساكنِ ، وإنه لا يجوزُ عليه شيءٌ من

BUCKODANINGKOOO 14 TOO DANINGKODANI

انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٤٠٧ ) وما تقدم ( ١/ ٦٢٥ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر (٢/٤٧٦).

<sup>(</sup>٣) انظر (١/٣٥٣)، (١٦٤/٢).

<sup>(</sup>٤) انظر (١/٢٦٦).

الأوصاف الجائزة على الأجسام ؛ لأنه في هنذا القول قد وصفَ الإنسانَ بصفةِ ربّهِ عزَّ وجلَّ ، وشبَّهَهُ به .

ويلزم البصريِّينَ منهم : إكفارُ البغداديِّينَ منهم في قولهم : إن الله لا يقدرُ على صلاحِ أصلحَ ممَّا فعلَهُ يستصلحُ به عبادَهُ على الزيادة فيه (١) ؛ لأن ذلك يوجبُ عندنا وعندهم تناهي مقدوراته (٢) .

ويلزمُهم : إكفارُ الإسكافيِّ والكعبيِّ : في نفي إرادة الله عزَّ وجلَّ (٣) ؛ لأن ذلك يوجبُ أن تكونَ أفعالُهُ واقعةً منه على طريق السهو والغفلة .

ويلزمُ البغداديِّنَ منهم: إكفارُ البصريِّين منهم في هاذه المسألة ، وفي القدرة على الأصلح ؛ لأن الوصفَ بالإرادة عندهم يوجبُ الضميرَ والفكرة ، وذلك من صفات الأجسام ، وقالوا: لو قدرَ على صلاحٍ أصلحَ ممَّا فعلَهُ ثمَّ لم يفعله . . وجب بخلهُ به ، وأن يكونَ قد أراد استفسادَهم (٤) ، وذلك كفرٌ عندهم ، فما يؤدِّي إليه مثلهُ .

ويلزمُ البصريِّينَ منهم: إكفارُ البغداديِّينَ في قولهم: إن الله لا يرى شيئاً ، وعلى البغداديِّينَ إكفارُ البصريِّينَ في قولهم: إنه يَرىٰ ولا يُرىٰ ؛ لأن كونَهُ راثياً يقتضي عند البغداديِّينَ : جوازَ كونه شامّاً ماسّاً ذائقاً (٥)

Brack O Darring Comme 1. I some Darring O Darring

<sup>(</sup>١) انظر (٢/١١٠).

<sup>(</sup>۲) انظر ما تقدم تعليقاً (۲/ ۱٤) .

<sup>(</sup>٣) انظر « الفرق بين الفرق » ( ص١٨١ \_ ١٨٨ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر (٢/٦٣).

 <sup>(</sup>٥) نقل الإمام الأشعري في ﴿ مقالات الإسلاميين ﴾ ( ص٥٠٣ ) عن بغدادية المعتزلة إثبات
 كونه تعالى رائياً مدركاً مبصراً بنفسه ، وقد نبه الإمام المصنف في ﴿ الفرق بين الفرق ٤ =

& LOCALO DOLLAR COMMISSIONO DOLLAR CO DOLLAR CO

ونحن نكفِّرُ الفريقينِ منهم في قولهم : إن الله سبحانَهُ وتعالىٰ لا يَرىٰ نفسَهُ ، مع اختلافهم في رؤيته لغيره (١)

ويلزمُ جمهورَهم : إكفارُ هشام الفُوْطيِّ وعباد بن سليمانَ في قولهما : إن الأعراضَ لا يدلُّ شيءٌ منها على الله عزَّ وجلَّ (٢) ، مع قولهما : بأنه خالقٌ لبعضها ؛ لأن ذلك معنى قول القائل : إن الأجسامَ لا تدلُّ عليه وإن كان هو خالقاً لها .

ويلزمُهم: إكفارُ الأصمِّ ؛ لقوله بنفي الأعراض<sup>(٣)</sup> ؛ لأن ذلك يبطلُ الدَّلالةَ على حدوث الأجسام وإثباتِ صانعها ؛ لأنه إذا نفى الأعراضَ لزمه ألا يكونَ الإنسانُ فاعلَ طاعةٍ ولا معصيةٍ ، ولا يكونَ حينئذٍ مُثاباً ولا مُعاقباً .

ويجبُ على الجبائيِّ تكفيرُ ابنه أبي هاشم في قوله: إن الله عزَّ وجلَّ لم يكره السجودَ الذي أمرَ به قُرْبةً إليه [أن] يُفعَلَ للصنم ولا نهى عنه (٤) ؛ بناءً علىٰ أصله: في أن الشيءَ يصحُّ أن يكونَ مراداً مكروهاً من وجهينِ (٥) ؛

Brace O Daring Comme (1) some Daring (O Darig

<sup>(</sup> ٣٣٥) على معنى إثباتهم كونه سبحانه بصيراً ؛ فقال في معرض كلامه عن صفتي السمع والبصر: ( وهذا خلاف قول القدرية البغدادية في دعواهم: أن الله ليس براء ولا سامع على الحقيقة ، وإنما يقال: يرى ويسمع ؛ على معنى: أنه يعلم المرثي والمسموع).

١) فأثبت بصرية المعتزلة كونه سبحانه رائياً لغيره فيما لا يزال ، ونفئ ذلك البغدادية منهم . انظر " المغني في أبواب التوحيد والعدل » ( ٢٤١/٥ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص ٢٦٥ ـ ٢٢٦ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر (١/٢٥٠).

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( وأن ) .

<sup>(</sup>ه) قال الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » ( ص١٩٢ ) في تعداده لمقالات أبي هاشم : ( ولما ارتكب قوله : بأن الشيء الواحد لا يكون مراداً من جهة مكروهاً من =

قال : ( فإذا أرادَ الله عبادةَ العبد له لم يكرهْها للصنم والشمس والقمر ! ) .

والعجبُ من تشنيع أبي هاشم علينا في قولنا : إن الله عزَّ وجلَّ مريدٌ لِمَا يوجدُ من المعاصي ، مع قوله : بأنه ما كرهها !

ويلزمُ المعتزلة كلَّها: تكفيرُ أبي هاشم في قوله بالأحوال ؛ لأن ذلك عندهم [يوجب] أن تكونَ قديمة أو مُحدَثة (١) ، وكلاهما كفرٌ عندهم ، فما يؤدِّي إليه مثلُهُ .

ويلزمُهم أيضاً: تكفيرُهُ في قوله: باستحقاق العقاب على ذنبٍ ؛ بألا يفعلَ المأمورُ ما وجب عليه (٢) ؛ لأن ذلك يوجبُ عندهم تجويرَ البارئ سبحانه وتعالى في فعله ، وذلك كفرٌ ، فما يؤدِّي إليه مثلهُ .

ويلزمُهم: تكفيرُهُ بإجازته تعرِّيَ الأجسام عن جميع الأعراض سوى الأكوان (٣) ؛ لأن ذلك يوجبُ إجازة تعرِّيها عن الأكوان أيضاً (٤) ، وفي ذلك إبطالُ الدَّلالةِ على حدوثها .

ويلزمُهم : تكفيرُهُ في قوله : بأن التوبة عن الكبائر لا تصحُّ مع الإقامة

جهة أخرى . . حلّت على نفسه مسائلٌ فيها هدم أصول المعتزلة ، وقد ارتكب أكثرها ) ، ثم شرع في تعدادها ، وذكر منها هلذه المسألة .

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( يجب ) .

<sup>(</sup>٢) كذا العبارة في جميع النسخ ، وقد تقدم تعليقاً (١/ ٢٨٢ ) نقلاً عن الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » (ص١٨٥ ) : أن أبا هاشم وأصحابه سموا بالذَّميَّة ؛ لقولهم باستحقاق الذم لا على فعل ؛ يعني : فعله هو ، فيلزم على قولهم هذا : أن يكون المرء عاصياً من غير معصية .

 <sup>(</sup>٣) انظر « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » ( ص٦٢ ) ، و التذكرة في أحكام الجواهر والأعراض » ( ص١٢٤ ) .

<sup>(</sup>٤) إذ لا يمكن الاستفصال والمفارقة بينها وبين سائر الأعراض.

MARCO DOCUMENTO COMO COMO CONTROLO DOCUMENTO CONTROLO DE CONTR

على بعضها ، وأن كافراً لو دخل في دين الإسلام بدليله ، وأتى جميعً الطاعات ، إلا أنه لم يردَّ عشرة دراهم كانت عليه في حال كفره على صاحبها ، مع إمكان الردِّ من غير استحلال. . أنه باقي على الكفر ، مستحقٌ لعقاب الكفر على التأبيد ، مع اعترافه بدين الإسلام ، وعملِه بأركانه (١) ، وهاذا كلَّهُ كفرٌ ، فما يؤدِّي إليه مثله (٢)

وأما الروافضُ: فيجب إكفارُ جماعةٍ منهم؛ كهشام بن الحكم في قوله: إن معبودَهُ جسمٌ طويلٌ عريضٌ عميقٌ، له لونٌ وطعمٌ وريحٌ، وإنه يجوزُ عليه الحركةُ والسكونُ (٣)

وهشام بن سالم الجواليقيِّ في قوله: إن معبودَهُ نورٌ أسودُ ، له وَفْرةٌ سوداءُ ، وإنه على صورة الإنسانِ (٤)

ويونسَ القُمِّيِّ في قوله: إن الله عزَّ وجلَّ تحملُهُ حملةُ عرشه وإن كان أقوىٰ منهم ، كما أن الكُرْكيَّ تحملُهُ ساقاه وهو أقوىٰ منهما (٥)

وزرارةَ بن أعينَ في قوله: إن الله عزَّ وجلَّ لم يكن في الأزل حيًّا

BUCKO DANNEK COOO AL DOOG DANNEK O DANNE

<sup>(</sup>۱) انظر (۱/۷۲۷\_۷۲۹).

<sup>(</sup>عد أورد الإمام المصنف تكفير المعتزلة بعضهم لبعض في مواطن كثيرة من الفرق بين الفرق بين الفرق بين الفرق بين وقال في (ص١٩٨) منه: (وقد حكئ أصحاب المقالات: أن سبعة من زعماء القدرية اجتمعوا في مجلس، وتكلموا في قدرة الله تعالى على الظلم والكذب، وافترقوا على تكفير كلَّ واحدٍ منهم لسائرهم)! ثم أورد الإمام المصنف خبرهم، وذكر فيه هاؤلاء السبعة ؛ وهم: النظام، وأبو على الأسواري، وأبو الهذيل، وبشر بن المعتمر، وأبو موسى المردار، وجعفر بن حرب الأشج، وأبو جعفر الإسكافي.

<sup>(</sup>٣) انظر ( مقالات الإسلاميين ) ( ص٢٠٧ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٣٤ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر المقالات الإسلاميين ا (ص٣٥).

عالماً قادراً سميعاً بصيراً(١)

وشيطانِ الطاقِ في قوله: إن الله عزَّ وجلَّ لا يعلمُ الشيءَ إلا إذا أرادَهُ وقدَّرَهُ (٢).

وجميع الكَيْسَانيَّةِ منهم : في إجازتها البّداءَ على الله عزَّ وجلَّ (٣)

فأما القائلون منهم: بالرجْعة ، أو بتناسخ الأرواح ، أو بانتقال روحِ الإله في الأئمَّة ، أو بكون الأئمَّة آلهة ، أو بالغلَطِ في الوحي إلى محمد دون عليِّ (٤). . فهم مع القرامطة الباطنيَّة خارجون عن ملَّة الإسلام ، وأحكامُهم أحكامُ المرتدِّينَ .

وتكفيرُ الخوارج واجبٌ ؛ لتكفيرهم جميعَ الأمَّة سواهم ، ولتكفيرهم عليًّا وعثمانَ وطلحةَ والزبيرَ وعائشةَ ، وأتباعَ الفريقينِ .

مع إجازة العجاردة والميمونيّة منهم: نكاحَ بناتِ البنين ، وبناتِ البنات ، وبناتِ أولاد الإخوة والأخوات (٥)

ومع قول اليزيديَّة منهم: بانتظار نبيِّ من العجم ينسَخُ بشريعته شريعةَ محمد صلى الله عليه وسلم (١)

ويجب إكفارُ الجهميَّة بنفيها علمَ الله تعالى وقدرتَهُ ، وفي قول من قال

BUCKOVANINK COOOR I DOOR VANINK OVANB

<sup>(</sup>۱) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٣٦ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر لا مقالات الإسلاميين » ( ص٣٧ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر ( مقالات الإسلاميين » ( ص٣٩ ) ، وما تقدم تعليقاً ( ٢/ ٢٦٠ ) .

 <sup>(3)</sup> وقال ببعض ذلك أو كله: الجناحية، والخطابية، والمعمرية، وغيرهم. انظر
 « مقالات الإسلاميين » ( ص٦ ، ١١ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر (٣٤/٣).

<sup>(</sup>٦) انظر (٢/ ٢٨).

منهم : بحدوث علمه ، وفي قول جميعهم : بفَناء الجنَّة والنار(١) .

ويجب تكفيرُ النجَّاريَّة في قولها: بنفي الصفات الأزليَّة عن الله سبحانه وتعالى (٢)، وفي قولها: إن القرآنَ جسمٌ إذا كُتِبَ، عرضٌ إذا قُرِئَ (٣).

ولا إشكالَ لذي لبِّ في تكفير الكراميَّة ؛ مُجسِّمةِ خراسانَ في قولها : إن الله تعالىٰ جسمٌ ، له حدٌّ ونهايةٌ من تحته ، وإنه مماسُّ لعرشه ، وإنه محَلُّ للحوادث ، وإنه يَحدُثُ فيه قولُهُ وإرادتُهُ ، ومماسَّتُهُ لِمَا يماسُهُ ، ورؤيتُهُ واستماعُهُ لِمَا سمعَهُ ، وإنه لا يقدرُ علىٰ شيء سوى الأعراضِ التي تَحدُثُ في ذاته ، دون ما يحدثُ في غيره أو يحدثُ لا في محلِّ (٤)

والحمدُ لله الذي عصمنا من هاذه البدع الموجبةِ للتكفير ، والله أعلم (٥).

<sup>(</sup>١) انظر أقوال الجهمية في « مقالات الإسلاميين » ( ص٢٧٩\_ ٢٨٠ ) .

<sup>(</sup>٢) وقول النجارية فيها كقول المعتزلة في الجملة . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٢٨٥) .

<sup>(</sup>٣) انظر (٢/٩٩).

<sup>(</sup>٤) وقد ساق الإمام المصنف جملة كبيرة من أقوال الكرامية في مواطن متفرقة من هلذا الكتاب ، وانظر « الفرق بين الفرق » ( ص٢١٥ ) وما بعدها .

وقد عقد العلامة العضد الإيجي في « المواقف » ( ص٣٩٣ ) مقصداً مفرداً تحدَّث فيه عن إكفار المخالفين من أهل القبلة ، وبيَّنَ أنهم لا يكفرون ، ودافع عنهم ووجَّه كلامهم وذكر حقيقة معتقدهم بكل حرص وغيرة ، وأقرَّ إسلام أهل القبلة من المعتزلة والمجسمة والروافض والخوارج ، ولم يلتفت إلى المنتسبين إلى الإسلام وليسوا منه ، ولذلك علَّق السيد الشريف في « شرح المواقف » ( ٢/٣٢٤ ) بقوله : ( للكنَّا إذا فتَّشنا عقائد فرق الإسلاميين وجدنا فيها ما يوجب الكفر قطعاً ؛ كالعقائد الراجعة إلى وجود إلله غير الله سبحانه وتعالى ، أو إلى حلوله في بعض أشخاص الناس ، أو إلى إنكار نبوة محمد عليه السلام ، أو إلى ذمّه واستخفافه ، أو إلى استباحة المحرمات وإسقاط الواجبات

الفصل العب شر في بي ان حب معاملة أهب ل الأهواء ومواثف م قتلم مبي ذراريم

DESCRIPTION OF THE PROPERTY OF

[ أقوالُ أهلِ الأهواءِ في معاملاتِهم معَ مخالفيهم ]

قالت المعتزلة كلُها: بإكفار أهلِ السنَّة والجماعة ؛ من أصحاب الحديثِ ، وأصحاب الرأي ؛ لقول الفريقينِ : بإثبات الرؤيةِ ، وإثبات العلم والقدرة والحياة والبقاءِ لله عزَّ وجلَّ .

ولقولهما: بأن القرآنَ كلامُ الله غيرُ مخلوقٍ ولا مُحدَثٍ.

ولقولهما: إن الله عزَّ وجلَّ هو الخالقُ للخير والشرِّ من أكساب العباد وغيرهم ، وإنه لا خالقَ غيرُهُ ، ولا مخترعَ سواه ، وإن ما شاء كانَ ، وما لا يشاءُ لا يكونُ (١)

وسَمَّوا من قال بهاذه الأصول التي ذكرنا: مُشبِّها مُجبراً ، وزعموا: أن إثبات صفات لله تشبيه ، وإفرادَهُ بالخلق والاختراع إجبار ، وأفتَوا بعد ذلك بتكفير المشبَّهةِ والمُجبِرةِ ، وهم يعنون بهما أهلَ السنة والجماعة الذين ذكرناهم .

Brace O Darring Comme (1) Tomos Darring (O Darry

<sup>(</sup>١) قوله : ( وما لا يشاء ) كذا في جميع النسخ ، وقد سبق ( ٢/ ٥٥٣ ) : ( وما لم يشأ ) .

TACTOVALTICO COMMISSIONO VALTICO VALTE

وزعموا : أنه تجبُ استتابتُهم ، فإن تابوا وإلا قتلوا .

وزعموا أيضاً : أنه لا تَحِلُّ مناكحتُهم وأكلُ ذبائحهم .

وكان ثُمامةُ يقولُ : بجواز نكاحِ المجبرة والمشبِّهة ، وأنزلَهم في ذلك منزلةَ أهلِ الكتاب .

وقال أبو هاشم : إن المجبرة والمشبّهة بمنزلة الكتابيّ إذا لم يولد من معتزليّ ، فأما إذا وُلِدَ ممَّن يقول بالاعتزال فهو مرتدّ ، وحكمه حكم المرتدّين .

وقال محمد بن شبيب البصريُّ : إن المشبِّة كافرٌ ، والمجبرَ ليس بكافرِ .

وقال الإسكافيُّ: إن كُفْرَ المجبر أعظمُ من كُفْرِ المشبَّه ، إلا أن يكونَ المشبَّة مجبراً ، وبه قال الجاحظُ والكعبيُّ .

واختلفت القدريَّةُ في مواريث أصحابنا وسائرِ مخالفيهم :

فمنهم من قال: إن ميراثهم لورثتهم على حكم المواريثِ.

ومنهم من قال : مواريثُهم لبيت المال .

واختلفوا أيضاً في تكفير الشاكِّ في تكفير مخالفيهم :

فقال أبو موسى المُرْدارُ : بكفر الشاكِّ في كفرهم ، وكذلك حكمُ الشاكِّ في الشاكِّ .

وقطعَ آخرون منهم: بتكفير الشاكِّ الثاني ، وبه قال الإسكافيُّ .

وقال الجبائيُّ : لا يكفرُ الشاكُّ الأوَّلُ .

وتوقف الكعبيُّ في الشاكِّ الأوَّل .

واختلفوا أيضاً في معرفة من أدَّاه تأويلُهُ إلى الكفر بالله عزَّ وجلَّ :

فقال أكثرُهم : إنه غيرُ عارفٍ بالله تعالى .

وقال الإسكافيُّ : أما المشبَّةُ فلا يعرف الله عزَّ وجلَّ ، وأما المجبرُ الجهميُّ فإنه يعرفه ، والمجبرُ النجَّاريُّ لا يعرفه .

وقد اختلفوا أيضاً في أنهم هل هم من أهل الملَّةِ أم لا:

فقال بعضُهم: [ليسوا] هم من أهل الملَّةِ (١) ، ولا من أهل الصلاة ، ولا من أهل الصلاة ، ولا من الأمَّة ما لم يكفِّرُوا من جهتهم [من جحدً] بالله عزَّ وجلَّ ورسولِهِ عليه الصلاة والسلام وجحدَ التنزيلَ (٢) ، وبه قال الكعبيُّ (٢)

واختلفوا أبضاً في دفنهم وتكفينِهم والصلاةِ عليهم ، وفي سبيهم :

فمن زعم منهم : أنهم من أهل الملَّةِ . . أوجب الصلاة عليهم ودفنَهم ، وحرَّم سبيَهم وسبي ذراريهم .

وقال آخرون منهم: إنهم كمن انتقلَ إلى اليهوديَّة والنصرانيَّة ، يُسبَونَ ولا يُصلَّىٰ عليهم .

وقال الجبائيُّ : لا يُصلَّىٰ عليهم ، ولا يُسبَون ولا تُسبىٰ ذراريهم .

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( ليس ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في (أ): (بجحده) غير منقوطة ، وفي (ب ، ج): (يجحد).

<sup>(</sup>٣) ولم يذكر المصنف ما يقابل هـنـذا القول .

واختلفوا أيضاً في قتل مخالفيهم غِيلةً :

فقال أكثرُ المعتزلة : يجوزُ ذلك ، وإنما الأمرُ فيه إلى الإمام ، وبه قال كعيرُ .

وقال هشامٌ الفُوْطيُّ: يجوزُ لمن كان على مذهبه (۱) إذا ظَفِرَ بمن قد كفرَ عنده وبتأويله ، وأمِنَ على نفسه المكروة . . أن يقتلَهُ غِيلةً ، بل يجبُ ذلك عليه ! وإلى هذا ذهبَ أكثرُ الغاليةِ من الروافض ؛ العِجليّةِ ، والخطَّابيّةِ ، والمغيريَّةِ ، والحربيّةِ (۲) ، والمنتسبينَ منهم إلى عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر (۳)

فهاذه أقوال مخالفينا في معاملاتهم مع مخالفيهم .

#### [ أحكامُ مخالفي أهلِ السنةِ في الفروع ]

فأما أصحابُنا: فإنهم وإن أجمعوا على تكفير المعتزلة والغلاة ؛ من الروافض والخوارج والنجّاريّة والجهميّة والمشبّهة. . فقد أجازوا لعامّة المسلمين معاملتهم في عقود البِياعاتِ ، والإجاراتِ ، والرهونِ ، وسائر المعاوضاتِ ، دون الأنكحة .

فأما مناكحتُهم ، وموارثتُهم ، والصلاةُ عليهم ، وأكلُ ذبائحهم : فلا

<sup>(</sup>١) يعني: هشاماً الفوطي نفسه .

<sup>(</sup>٢) الحربية : أصحاب عبد الله بن عمرو بن حرب ، يزعمون : أن روحَ أبي هاشم عبد الله ابن محمد بن الحنفيّة تحوّلت فيه ، وأن أبا هاشم نصّ على إمامته . انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص ٢ ) ، وتقدم ذكر العجلية والخطابية والمغيرية ( ٢/ ٣٢٥ ، ٣٢٧ ) .

<sup>(</sup>٣) وهم الجناحية . انظر ( ١/ ٣٢٥ ) .

#### يَحِلُّ شيءٌ من ذلك(١) ، إلا الموارثة ؛ ففيها خلافٌ بين أصحابنا(٢) :

(۱) ونقل المصنف في «أصول الدين» (ص ٣٤٠) الإجماع على أنه لا يحلُّ أكل ذبائحهم، وقال: (وكيف نبيح من لا يستبيح ذبائحنا ١٤)، وهنذا مبني منه على تكفيرهم. وقد نقل هنذه القطعة الإمامُ تقي الدين السبكي في «قضاء الأرب في أسئلة حلب الص ٢٢٥)، ثم قال: (ولا شكَّ أن أبا منصور من القائلين بالتكفير، ودعواه الإجماع: إما أن يكون لعدم اعتداده بالخلاف، وهو قد نقل الخلاف، وإما أن يحمل على قطعه بتكفير بعض الطوائف، وهنذا لا شكَّ فيه ، على أن في الفرق من لا يتردَّدُ في كفره، ومنهم من هو محل الخلاف، أو يظهر في كفره، ومنهم من لا يتردَّد في عدم كفره، ومنهم من هو محل الخلاف، أو يظهر فيه الخلاف، فإذا حمل كلام أبي منصور ودعواه الإجماع على الغلاة من كلُّ فرقة.. صحح ، غير أنه أطلق المعتزلة! والمختار: عدم تكفيرهم، إلا من قال بالقدر؛ على القول الذي يقول به معبد الجهني، ومن قال بأن الله لا يعلم الأشياء قبل وقوعها، وما أشبه ذلك، ولا شك في كفر هاؤلاء، وأما بقية بدع المعتزلة ؛ كخلق القرآن.. فقد أطلق السلف منهم الأثمة الأربعة ـ تكفيرهم به ، والمتأخرون من أصحابنا ومن المالكية يرون عدم التكفير بذلك).

إ) قال الإمام النووي في « روضة الطالبين » ( ١٠/ ٨) : (قال الفوراني : ومن شيوخنا من يكفَّرُ أهل الأهواء ، فعلى هاذا يحرم الميراث ، قلت : هاذا الوجه خطأ ، والصواب المنصوص والذي قطع به الجمهور : أنَّا لا نُكفَّرُهم ) ، وقال في « المجموع » ( ٤/ ٢٥٤ ) : (ولم يزل السلف والخلف يرون الصلاة وراء المعتزلة ونحوهم ، وموارثتهم ، وموارثتهم ، وإجراء سائر الأحكام عليهم ) .

والقاعدة في أهل الأهواء: أن كل من قبلت شهادته لم يحكم بكفره ، وقد أشار إلى هذه القاعدة إمامُ الحرمين الجويني في « نهاية المطلب » ( ١٨/١٩ ) كما مر قريباً ؛ قال : ( وأنا أقول : لا سبيل إلى تكفير المعتزلة ومن في معناهم من أهل الأهواء ، وقد نصَّ الشافعي في مجموعاته على قبول شهادتهم ، وما نُقلَ عنه من تكفيرهم فهو محرَّفٌ ) .

قال الإمام المصنف في "أصول الدين " (ص٣٤٦-٣٤١): (وأما قبول شهادة أهل الأهواء فقد اختلفوا فيه: فردَّها مالك، وأشار الشافعيُّ وأبو حنيفة إلى قبولها، سوى الخطابيَّة التي ترى شهادة الزور، ثم إن الشافعيُّ وقف على كفر غلاة الروافض، فأشار في كتاب " القياس " إلى رجوعه عن قبول شهادة أهل الاهواء)، وسيأتي هذا النص قياً.

Brace o Dan race commensor par race o Dan B

فمنهم من قال: مالُهم لأقربائهم من المسلمين (١) ؛ لأن قطعَ الميراث بين المسلم والكافر إنما هو في الكافر الذي لا يُعدُّ في الملَّة ، ولأن خلاف القَدَريُّ والجهميِّ والنجَّاريُّ والمجسِّم لأهل السنَّة والجماعة. . أعظمُ من خلاف النصاري لليهود والمجوس .

وقد أجمع الشافعيُّ وأبو حنيفة : على وقوع التوارث بين أهل الذهّةِ مع اختلاف أديانهم (٢) ، وكذلك التوارثُ بين المسلم والكافر من أهل الأهواء (٣) ، دون الكافر الخارجِ عن الملّةِ بجحده بالله عزَّ وجلَّ ، أو برسوله ، أو بكتابه .

وهـٰـؤلاء يقولون في القرامطةِ والباطنيَّةِ ، وفي الغلاة القائلينَ بالتناسخ وبالغلط في الوحي : حكمُهم حكمُ الخارج عن الملَّةِ وعن حكم الذَّمَّةِ ، فلا تَحِلُّ موارثتُهم ، ويكون ما خلَّفوهُ فيئاً للمسلمين (٤)

ومنهم من قال : إن حكمَ أهل الأهواء حكمُ المرتدِّينَ ؛ لا يرثونَ ولا يُورثونَ ، ولا يرثُ بعضهم من بعض .

وحُكيَ عن محمَّد بن الحنفية وجماعةٍ من التابعين أنهم قالوا: بتوريث المسلم من أهل الأهواء ، ولم يُورِّثوا أهلَ الأهواء من المسلمين .

<sup>(</sup>۱) اختصر الإمام تقي الدين السبكي في « قضاء الأرب في أسئلة حلب » ( ص ٥٢٢ ) هذا السباق ؛ فزاد بعد هذه العبارة : ( وإليه ذهب إسحاق بن راهويه ، وقيل : لأهل بدعتهم ) ، وسيأتي تفصيل ذلك .

<sup>(</sup>٢) في ﴿ إِتَّحَافَ السَّادَةُ الْمُتَّقِينَ ﴾ ( ٢/ ٢٥٢ ) : ( مع ) بدل ( بين ) .

 <sup>(</sup>۳) انظر «الحاوي الكبيسر» (۸۰/۸)، و«المهذب» (۲۰۲/۲)، و المبسوط»
 (۳۰/۳۰)، و حاشية ابن عابدين » (۲۹۸/۲).

<sup>(</sup>٤) انظر « مختصر المزني » ( ٨/ ٢٤٠ ) ، و « الحاوي الكبير » ( ٨/ ١٤٥ ) .

وكذلك قالوا في المسلم والكافر: إن المسلم يرثُ من الكافر، والكافر للا يرثُ من المسلم (١)

وإلىٰ هاذا القول ذهب شيخُ أهل الحديث إسحاقُ بن راهويه ، ورواه هو بإسناده عن معاذ بن جبلٍ ، وروىٰ غيرُهُ مثلَ ذلك عن مسروقي وسعيد بن المسيب ، وأنهم قالوا : الإسلامُ يزيدُ ولا ينقصُ (٢)

وقال قومٌ من التابعينَ : لا يرثُ من أهل الأهواء (٣) ، ولا يرثُ بعضُهم من بعضٍ ، وكلُ أهل مذهبٍ آخرَ . . فلا توارثَ بينهما ، وكلُ أهل مذهبٍ آخرَ . . فلا توارثَ بينهما ، وكذلك كلُ صنفٍ من أهل الكفر يُكفِّرُ صنفاً آخرَ منهم . . فهما ملّتان لا يتوارثان ، وبه قال الزهريُّ ، وربيعةُ ، والنَّخَعيُّ ، والحسنُ بن صالح بن حيرً (٤) ، وأحمدُ بن حنبل .

وقال قومٌ : أموالُ أهل الأهواء لأهل بدعتهم ، فلا يرثُ منهم أهلُ سنَّة .

وكذلك قالوا في مال المرتدِّ إذا مات : إنه لأهل الدين الذي ارتدَّ إليه دون المسلمين ، وبه قال قتادةُ وبعضُ أهل الظاهر (٥) .

١) وروي هاذا القول عن سيدنا معاذ بن جبل ومعاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهم . انظر
 ١ الحاوى الكبير ١ ( ٧٨/٨ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر ﴿ الحاوي الكبير ﴾ ( ٧٨/٨ ) .

 <sup>)</sup> قوله: ( لا يرث) ؛ يعني: لا يرث المسلم .

<sup>(</sup>٤) واسم حيُّ : حيَّان بن شَفَيُّ . انظر ا سير أعلام النبلاء ، ( ٧/ ٣٦١ ) .

 <sup>(</sup>٥) وروي مثله عن سيدنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وسعيد بن المسيب ،
 والنخعي ، والشعبي ، والحكم بن عتيبة ، وغيرهم . انظر « المحلئ » ( ٨/ ٣٣٨) ،
 و المجموع شرح المهذب » ( ٢٣٧/١٩ ) .

#### [ اختلافُ أهلِ السنَّةِ في أطفالِ أهلِ البدع والأهواءِ ]

واختلف أهلُ الحقِّ في الطفل إذا وُلِدَ بين أبوينِ من أهل القدرِ أو التشبيه ونحوهما من البدع ، فمات أحدُ أبوبه :

فمنهم من قال : حكمُهُ في الميراث حكمُ المسلم منهما في الميراث وفي سائر الأحكام ، وإلى هلذا القول ذهب شريحٌ ، والحسنُ ، والنّخعيُ ، وعمرُ بن عبد العزيز ، والشافعيُّ ، وأبو حنيفة (١)

وقد ذكر عمرُ بن عبد العزيز هاذا في رسالته إلى أهل البصرة لمَّا بلغَهُ ظهورُ الاعتزال فيها .

وقال مالك : الاعتبارُ في هاذا الباب بموت الأب دون الأم ، وكذلك حكمُ الطفل بين الكافرينِ إذا أسلم أحدهما كان الاعتبارُ فيه بالأب ، وكان الطفلُ في دينه في سائر أحكامه ؛ لأن النسبَ معتبرٌ به دون الأم (٢)

وقال آخرون: باعتبار حكم الطفل بإسلام الأمِّ وتوبتِها عن البدعة دون الأب، فيكونُ حكمُهُ تابعاً لحكمها، كما يُعتبرُ حكمُهُ بحكمها في الرقِّ والحريَّة (٣)

فإن قيل : إذا كفَّرتم من ذكرتموه من أهل البدع والضلالات ، وحرَّمتم

<sup>(</sup>١) انظر « الحاوي الكبير » ( ٤٠٦/١٧ ) ، و« المبسوط » ( ٦٣/١٠ ) .

<sup>(</sup>۲) انظر « المدونة الكبرئ » ( ۲/ ۲۲۰ ) .

BUTCH DESCRIPTION COMMISSION PROCESSORY

مناكحتَهم وذبائحَهم. . فلمَ أبحثُم مبايعتَهم في الأموال ، مع إيجابكم على الإمام قتلَهم وتطهيرَ الأرض منهم إن لم يتوبوا ؟! فهلًا حرَّمتم مبايعتَهم إذا كان فيها تقويةٌ لهم بالأقوات واللباس والآلات على كفرهم ، وإعانةٌ لهم على المسلمين !

قيل لهم: إنما نُوجِبُ قتلَهم على الإمام؛ لأن قتلَهم إقامة حدًّ عليهم، وإقامة الحدود كلِّها إلى الإمام (١) ، إلا حدَّ العبد والأَمَة ؛ فإن الفقهاء اختلفوا فيه: فجعلَهُ أبو حنيفة رحمه الله إلى الإمام (٢) ، وأجاز الشافعيُّ رضي الله عنه للسيِّد إقامة الحدِّ على مملوكه (٣) ، وما سوى ذلك من الحدود فهو بالاتفاق إلى الإمام أو من يَنصِبُهُ الإمامُ لذلك من عمَّاله وولاته ، وليس للرعيَّة ذلك ، كما ليس لها قسمةُ الفيء والغنيمةِ بين مستحقِّيها ، وإذا كان كذلك لم يجبُ على الرعيَّة الأمتناعُ من مبايعتهم ومعاملتهم ، كما لا يجبُ عليهم قتلُهم .

ولأن قتلَهم وإن كان إلى الإمام فإنما له ذلك بعد الاستتابة ، وليس له أن يقتلَهم في مدَّة الاستتابة بالجوع والعطش ، بل يَلزمُهُ أن يعطيهم من القوت ، وما يقيهم من الحرِّ والبرد ، وما يكفيهم . . إلى أن يقيمَ الحُجَّة عليهم ، فإن تابوا وإلا قتلَهم بالسيف حينئذ (٤) ، فإذا لم يَجُزُ للإمام قتلُهم بالجوع والعطش فلأنْ لا يجوزَ ذلك للرعيَّة أولى .

 <sup>(</sup>١) وعبارة المصنف في «أصول الدين» (ص٠٣٤): (وإن أوجبنا قتلهم بعد امتناعهم
 من التوبة. . فإنما نوجب ذلك على السلطان ، وليس للرعية إقامة الحدِّ على المرتد) .

لتفريق الحنفية بين حق النفسية وحق المالية ؛ فإن حق المولئ في العبد بالمالية دون
 النفسية ، وهو والحرُّ سواء في حكم النفسية . انظر « المبسوط » ( ٩٠ / ٩٠ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « الحاوي الكبير » ( ١٣٤/١٣ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « نهاية المطلب » ( ١٦٤/١٧ ) .

م المحرون المح

وعلىٰ أن الناسَ يجوزُ لهم مبايعةُ أهل الحرب ، وإن لزمَهم قتالُهم وقتلُهم ، فكذلك القولُ في أهل الأهواء .

وعلىٰ أن مع أهل الأهواءِ خيلاً وبهائمَ لا ذنبَ لها ، وذراريَ ونساءً لا يجوزُ منعُها من الطعام والشراب .

فإن قيل: إذا منعتُم المناكحة مع المعتزلة وسائرِ أهل الأهواء.. فما تقولون في التفريق بين المرتدِّ وامرأته ، سواءٌ كانت (١) المرأةُ على دينه أو مسلمةً ؟! (٢)

فإن قيل : هلَّا جعلتُم أهلَ الأهواء كالمنافقين الذين هم كفَّارٌ ، وهم مع ذلك يعامَلون معاملة المسلمين ؛ [لإظهارِهم] شهادة أن لا إله إلا الله وأن

محمداً رسول الله (٣) ، وإقرارِهم في الظاهر بأحكام المسلمين .

قيل : لو أظهرَ المنافقُ بدعتَهُ وضلالتَهُ التي اعتقدها كما أظهرَ المعتزليُّ وأهلُ الأهواء. . لحكمنا عليهم بحكم الكفَّار ، ولم نلتفت إلىٰ حكم إقرارِهم .

وأما الكلام في سبي نساء المعتزلة وذراريهم إذا كان نساؤهم على

<sup>(</sup>١) في هامش (أ): ( سقط في الأصل ) ، وقد سقط معه الجواب .

<sup>(</sup>Y) قال الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص٣٤١): (ولا يجوز عندنا تزويج المرأة المسلمة من واحد منهم ، فإن عُقِد العقد فالنكاح مفسوخ ، وإن لم تعلم المرأة ببدعة زوجها حتى وطنها. فعليها العدة ، ولها مهر المثل بالوطء دون المهر المسمّى ، والمرأة منهم إن اعتقدت اعتقادهم حَرُم نكاحها ، وإن لم تعتقد اعتقادهم لم يحرم نكاحها ؛ لأنها مسلمة بحكم دار الإسلام ، وقد شاهدنا قوماً من عوام الكرامية لا يعرفون من الجسم إلا اسمه ، ولا يعرفون أن خواصّهم يقولون بحدوث الحوادث في ذات البارئ تعالى ، فهاؤلاء يحلُّ نكاحهم وذبائحهم والصلاة عليهم ) ، وانظر دالحاوى الكبير » (٩/ ٢٩٥) .

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( وإظهارهم ) .

MARCA O DOLLAR COMMISSION DE LA CARANTA CO DOLLAR

ضلالتِهم. . فمبنيٌ على اختلاف الفقهاء في سبي ذراري المرتدِّينَ ونسائهم إذا ارتدُّوا ، وقد اختلف في ذلك أصحابُ الشافعيِّ رضي الله عنه :

فقال أكثرُهم : إن ذلك غيرُ جائزٍ ، فعلىٰ هاذا تستتابُ المرأةُ منهنَّ ، فإن تابت وإلا قُتِلت .

وقال بعضُ أصحابه: يجوزُ استرقاقُهم (١) ، وهاذا قياسُ قول أبي حنيفة رحمه الله ؛ لأنه أجاز استرقاقَ المرتدَّاتِ وأولادِ المرتدِّينَ (٢) ، وقد عملت الصحابةُ بذلك ؛ لأن خالد بن الوليد صالَحَ أهلَ اليمامة بعد قتل مُسيَلِمة الكذَّابِ على كلِّ صفراءَ وبيضاءَ ، ودفعِ السبي من النساء والذراري ، واسترقَّ من أُخِذَ ممَّن وقعَ في السبي ، ومنهم كانت خولةُ التي أولدَها عليُّ بن أبي طالب رضي الله عنه ابنة محمدَ بن الحنفيَّةِ (٣) .

فهلذا قولُ أهل السنَّة والجماعة في المعاملة بينهم وبين أهل الأهواءِ ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

**•** • •

<sup>(</sup>۱) قال الإمام الماوردي في \* الحاوي الكبير » ( ١٦٨/١٣ ) : ( أما المرتدون إذا كانوا في دار الإسلام ولم يلحقوا بدار الحرب. . فلا خلاف نعرفه في أنه لا يجوز سبيهم ولا استرقاقهم ؛ تغليباً لما تقدم من حرمة إسلامهم ) .

ثم قال: ( فأما إذا لحق المرتدون بدار الحرب ، أو انفردوا بدار صارت لهم كدار أهل الحرب. . فقد اختلف الصحابة رضي الله عنهم في جواز سبيهم واسترقاقهم ) ، ثم نقل اختيار سيدنا علي رضي الله عنه وبعض الفقهاء القول بجواز سبيهم واسترقاقهم ، واختيار سيدنا أبي بكر رضى الله عنه وأكثر الفقهاء تحريم ذلك .

<sup>(</sup>۲) انظر « المبسوط » ( ۱۱۷/۱۰ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « المعارف » ( ص ٢١٠ ) ، و « تاريخ الطبري » ( ٣/ ٢٩٨ ) .

## الفصل الحادي عشر في بي ارجب كم الدار التي غلب عليها أهل السنة وانجماعة والدار التي غلب عليها أهل الأهواء

[ اختلافُ الخوارج في حكم الدارِ ]

اختلف كلُّ صنفٍ من الأمَّة في حكم الدار ، واختلفت الخوارجُ أوَّلاً فيها :

فقال أكثرُهم : إن الدارَ دارُ كفرِ وشركِ ؛ لأن الحكمَ بغير ما أنزلَ الله فيها ظاهرٌ ، والذنوبَ ظاهرةٌ ، وهي كفرٌ وشركٌ ، وإن دارَ هجرتهم عندهم دارُ إيمانٍ ، وهي التي تضمُّ دارَ عسكرهم ، والموضعَ الذي يجتمعون فيه ، وهلذا قولُ الأزارقة منهم ، ولذلك أكفروا القعدَةَ عنهم من موافقيهم (١)

وقالت النَّجَداتُ منهم: إن الدارَ دارُ كفرٍ ، وليست بدار شركٍ ؛ لأن الدارَ التي هم عليها غالبون (٢) ، وبنوا هنذا القولَ على أصلهم: أن الذنوبَ كفرانُ نعمةٍ ، وليست بشركٍ .

<sup>(</sup>۱) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٨٦ ـ ٨٧ ، ٤٦٣)، وعبارة الإمام المصنف في «أصول الدين» (ص٢٧٠): (وقالت الأزارقة: بأن الدنيا كلها دار شرك وحرب إلا موضع عسكرهم ؛ فإنها دار إيمان).

<sup>(</sup>٢) كذا العبارة في (أ، ب)، وسقطت كلمة (الدار) من (ج)، ويظهر أن في السياق سقطاً

BANCO DAN PROCESSOR DAN PROCESSOR DE LA PROCES

وقالت الإباضيَّةُ منهم: إن الدارَ دارُ توحيدِ ، وليست بدار إيمانِ ؛ يعنون : بلادَ مخالفيهم ، وقالوا في معسكرهم : إنها دار إيمان ، [وقالوا] في معسكر سلطانِ مخالفيهم (١) : إنها دارُ بغي (٢)

وقال صنف من [البَيْهَسيَة] (٢) : إذا كفرَ السلطانُ كفرت الرعيّةُ كلُّها ؛ من تابعَهُ منهم ومن لم يتابعه ، سواءٌ علم بكفره أو لم يعلم ، وجعلت الدارَ بكفره دارَ كفرِ وشركٍ (٤)

وقالت العجاردة من الخوارج: لا يَحِلُّ قتلُ أحدٍ من أهل القبلة وإن كانوا كفاراً ، ولا أخذُ أموالهم (٥) ، وتَحِلُّ مناكحتُهم ؛ لأن النبيَّ صلى الله عليه وسلم زوَّجَ ابنته من أبي العاص قبل ظهور دعوته ، فالدارُ عند هـلؤلاء إنما هي دارُ إيمان .

#### [ اختلاف المعتزلة في حكم الدار ]

واختلفت المعتزلةُ في هـٰـذا أيضاً :

فقال واصلُ بن عطاء وعمرو بن عبيد وأنباعُهما من القدريَّة إنها دارُ

Brack O Daring Comment of the Commen

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( وقال ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٢٠١) .

وقال الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » ( ص١٠٦ ) : ( وزعمت الإباضية كلها : أن دور مخالفيهم من أهل مكة دار توحيد، إلا معسكر السلطان ، فإنه دار بغي عندهم ).

٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (البهشمية)، وأثبت من «الفرق بين الفرق»
 ( ص ١٠٩٥) ، إذ البهشمية من متأخرى فرق المعتزلة .

٤) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١١٦ ) ، و « الفرق بين الفرق » ( ص١٠٩ ) .

<sup>(</sup>٥) وحكاه الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص٤٩) عن الحمزية من العجاردة .

graceovarraceomomomomovara

إسلام وإيمان (١) ، وحكم من لم يُعرف مذهبُهُ فيها حكمُ المسلمين ، له ما لهم ، وعليه ما عليهم .

وقال جعفرُ بن مبشر: الدارُ اليومَ دارُ فسقِ (٢) ؛ لِمَا أظهروا من المنكرِ والفسقِ والفجورِ وقذفِ المحصناتِ في الطرق ، من غير أن يُنكِرَ عليهم ذلك مُنكِرٌ ، ولا ينهاهم عنه ناهِ ، ثمَّ من أجل معاملتِهم فيما بينهم ، وغصبِ بعضِهم بعضاً ، كلُّ ذلك فجورٌ وفسقٌ ، قال : فحكمتُ عليها بما ظهر من أفعالهم .

وزعم الملقّبُ بالصوفيِّ منهم (٣): أن الدارَ دارُ كفرٍ ؛ لِمَا ظهر فيها من الإجبار والتشبيه ، وعنىٰ بالإجبار : قولَ من ينسبُ إلى الله عزَّ وجلَّ إحداث أكساب العباد ، وبالتشبيه : إثباتَ علم الله عزَّ وجلَّ وقدرته وصفاته الأزليَّة ، كما ذهب إليه أهل السنَّة .

وقال الجبائيُّ وابنه: كلُّ دارِ كان الظاهرُ فيها كلمةَ الكفر، ولم يمكن مظهِرَ الإسلام أن يظهرَ فيها إلا بذمَّةٍ أو جِوار.. فهي دارُ كفر، وإذا كان الظاهرُ فيها كلمةَ الإسلام، ولم يقم الكافرُ فيها إلا بذمَّةٍ أو جِوارٍ.. فهي دارُ إسلام، إلا أن تكونَ داراً لا يمكن لأحد أن يقيمَ فيها إلا بإظهار تشبيهٍ أو

 <sup>(</sup>۱) وهو مذهب أكثر المعتزلة كما حكاه الإمام الأشعري عنهم في « مقالات الإسلاميين »
 ( ص٤٦٣ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٤٦٤ ) .

<sup>)</sup> هو أبو موسىٰ عيسى بن الهيئم الصوفي ، أخذ عنه ابن الراوندي . انظر " سير أعلام النبلاء » ( ٢٥٠/١٠ ) ، قال الإمام الغزالي في " إحياء علوم الدين » ( ٣٥٠/٤ ) : ( ولو تُصُوِّر صوفي فاسق لتصوِّر صوفي كافر ، وفقيه يهودي ) ، وحسبه بالاعتزال فسقاً .

جبرٍ.. فتكونَ حينئذٍ دارَ كفر<sup>(۱)</sup>، وعنوا بالجبر والتشبيه: ما يختارُهُ الصوفيُّ منهم.

واختلف الجبائيُّ وابنَّهُ : في أنه هل يكونُ للفسق دارٌ :

فقال الجبائيُّ : كلُّ موضع ظهرَ فيه ما هو فسقٌ فهي دارُ فسق ، ويُقطَعُ علىٰ كلِّ من كان فيها في الظاهر بأنه فاستٌّ .

وقال ابنه أبو هاشم : لا تكونُ دارَ فسق ، وإنما الدارُ داران : دارُ إيمان ، ودارُ كفر ، لا واسطةَ بينهما .

وقال الكعبيُّ : إن حكمَ الدار يختلفُ :

[فمتئ] كان أهلُ الحقِّ في حال تقية من السلطان والرعية (٢) ، يخافون من إظهار التوحيد ـ يعني به : الاعتزالَ والقَدَرَ ـ . . فالدارُ دارُ كفرٍ ؛ لإظهار الجبر أو التشبيه فيها .

وإن كانوا في تقية من الرعيّة دون السلطان ، وكان السلطانُ يعينُهم على الرعيّة ، ولم تكن الرعيّةُ غالبةً . . فالدارُ دارُ إيمان .

وإن ظهر أهلُ الحقِّ فيها \_ يعني : أهلَ الاعتزال \_ بصلحٍ على جزية يؤدُّونها. . فالدارُ دارُ كفرٍ .

ا) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » ( ص٤٦٤ ) بعد نقله قول الجبائي : ( وبغداذ على قياس الجبائي : دارٌ كفر لا يمكن المُقام بها عنده إلا بإظهار الكفر ـ الذي هو عنده كفر ـ أو الرضا ؛ كنحو القول : إن القرآن غير مخلوق ، وإن الله سبحانه لم يزل متكلماً به ، وإن الله سبحانه أراد المعاصي وخلقها ؛ لأن هنذا كله عنده كفر ، وكذلك القولُ في مصر وغيرها على قياس قوله وفي سائر أمصار المسلمين ، وهنذا هو القولُ : بأن دار الإسلام دارٌ كفر ، ومعاذ الله من ذلك ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( ومتىٰ ) .

איז בעל 10 לי בער היו בעל 10 לי בער היו בעל 10 לי בער ויים לי

وإن كان أهلُ الحقِّ في تقية من السلطان دون الرعيَّة ، وكان السلطانُ قاهراً لهم . . فالدارُ دارُ كفرٍ .

#### [ حكمُ الدارِ عندَ أهلِ السنَّةِ ]

وأما أصحابُنا: فإنهم قالوا في جميع البلدانِ المشهورةِ والقرى المذكورةِ في رقعة الإسلام: دارُ إسلام وإيمانِ ؛ لظهور أهل السنّة والجماعة فيها.

فإن كانت بقعة قد غلبَ عليها الاعتزالُ ؛ كعَسْكر مُكْرَمٍ (١) ، أو غلبَ عليها عليها مذهبُ الخوارج ؛ كجبال عُمانَ ورساتيقِ سجستانَ (٢) ، أو غلبَ عليها مذاهبُ القرامطة ؛ مثل : هَجَرِ والقاهرةِ على باب مصرَ : فإن كان أهلُ الحقّ فيما بينهم مستضعفينَ ؛ لا يمكنُهم إظهارُ الحقّ فيه ، أو لم يمكنهم المُقامُ فيه إلا بإظهار مذاهب أهلها ، أو بأن يكونوا بذمّةٍ أو جِوارٍ . . فتلك الدارُ دارُ كفرٍ ، يجب قتالُ أهلِها وقتلُهم (٣) ، واغتنامُ أموالهم ، ولا يَجِلُّ الحد من المسلمين أكلُ ذبائحهم ، ولا أن يناكحَهم ، ولا أن يصلِّي على موتاهم .

\$116×10 70×1116×10 00000 11/10000 70×1116×10 70×11

 <sup>(</sup>۱) عسكر مكرم: بلدة من كُور الأهواز اختطّها مُكْرم بن معزاء الباهلي فنسبت إليه ، وإليها ينسب الإمام العسكري الأديب اللغوي . انظر «الأنساب» ( ٢٩٧/٩ ـ ٢٩٨) ، وهمعجم البلدان» ( ٢٩٧/٤) .

<sup>(</sup>۲) الرساتيق : جمع رُسْتاق ، فارسي معرب ، وهو سواد كل بلد . انظر ( تاج العروس )( ر س ت ق ) .

 <sup>(</sup>٣) أما بغلبة أهل الكفر فلكونها صارت دار حرب ، وأما بغلبة أهل البدع والأهواء مع عدم القول بكفرهم. . فإنهم يقاتلون لدرء الفساد في الأرض . انظر ٩ الذخيرة ١ للقرافي
 ( ٢٧/١٢ ) .

#### 

#### [ معنىٰ قولِنا : دارُ إيمانٍ وإسلام ]

فإن قيل : فما معنى وصفِ الدار بأنها دارُ إيمانِ وإسلام ؟!

قيل: معناه: أن كلَّ أحد ممن وجدناه فيها حكَمْنا له بأنه مسلم ((۱)) ، له ما للمسلمين ، وعليه ما على المسلمين ، وحكَمْنا لولده بحكمه ، وإن وجدنا في دار الإسلام ميَّنًا غسَّلناه وكفَّنَاهُ وصلَّينا عليه ، ودفنّاهُ في مقابر المسلمين من غير بحث عن حاله .

إلا رجلاً عرفنا منه الكفرَ الذي لا يُقرُّ عليه ؛ بإقراره ، أو بإظهاره زِيَّ أهله ؛ فإنه لا تجوزُ مناكحتُهُ وأكلُ ذبيحته ، ولم تجز الصلاة عليه حينتذ ، ولا دفنهُ في مقابر المسلمين .

وكذلك حكم من وجدناه لقيطاً من هاذه الدار من الأطفال إذا لم نَعرِف من وَلَدَهُ. . نجري عليه أحكام المسلمين .

وكذلك القولُ في كلِّ موضع وصفناهُ بأنها دارُ كفر ، فمعناه (٢) : الحكمُ على كلِّ من فيه بأنه كافرٌ ، لا يُصلَّىٰ عليه ، ولا يُدفَنُ في مقابر المسلمين ، وحكمُ أطفالهم كحكمهم ، إلا أن يكونَ فيهم من عُرِفَ إسلامُهُ بعينه ، فيكونَ حكمُهُ حكمَ المسلمين .

#### [ ثبوتُ دارٍ ليسَتْ بدارِ إيمانٍ ولا كفرٍ ]

فإن قيل : فما تقولون في دارٍ اجتمعَ فيها أهلُ الإسلام والكفر ، ولم

BUCKO DANAMAK 000000 (11) 100000 DANAMAK O DANA

<sup>(</sup>١) باستثناء من سيأتي ذكره .

<sup>(</sup>٢) الضمير في ( أنَّها ) أنَّثَ باعتبار الخبر .

pacto Darrace Commence Darrace Co Darra

يغلب أحدُ الفريقينِ الآخرَ ، أو اجتمعَ فيها أهلُ السنَّةِ وأهل الاعتزال ، وقَدَرَ كُلُّ واحدٍ من الفريقينِ على إظهار مذهبه من غير تقيةٍ ، ومن غير عهدٍ وجزيةٍ وجوارٍ ؛ ما حكمُ هاذه الدار ؟

قيل: كلُّ دارِ هاذه صفتُها فليست بدار فسي (١) ، ولا بدار كفرٍ ، ولا دار إيمانٍ ؛ لأن دارَ الإيمان: ما كانت الغلبةُ فيها لأهل الإيمان، ودارَ الكفر: ما كانت الغلبةُ فيها لأهل الكفر، على ما بيَّنَاه قبلَ هاذا .

ومعنى قولنا في هذه الدار: (إنها ليست بدار كفر ولا دار إيماني). . أنّا لا نصلّي على ميّت منهم إلا إذا علمنا إسلامَهُ ، ولا نورّتُ أقاربَهُ منه وإن كانوا مسلمين إلا إذا علمنا أن الميّت كان مسلماً من أهل السنّة ، دون أن يكونَ من أهل الاعتزال وغيرها من البدع ، ولا نأكلُ ذبيحة أحد من [أهلها] إلا إذا علمناه مسلماً (٢) ، أو كان الكافرون الذين فيها يهوداً أو نصارئ .

ولا نعترضُ لأحدِ منها بالسيف والقتلِ وأخذِ ماله ، ولو كانت دارَ كفرِ وحربِ لجاز اعتراضُ أهلها بالسيف ، واغتنامُ أموالهم ونسائهم وذراريهم ، والله سبحانه وتعالىٰ أعلم<sup>(٣)</sup>

١) أراد: من اجتمع فيها أهل السنة وأهل الأهواء .

BUCKO DANNEK COOOK III KOOO DANNEKO DAN

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( أهله ) .

<sup>(</sup>٣) وكلام الإمام المصنف هنا جاء على عجل ؛ إذ المسألةُ فقهية ، وفيها خلافاتٌ واسعة ، وشروط وضوابطُ وصورٌ مختلفة ، فليتنبَّه .

rsal o Danna communication of the particle of

الفصل الثاني عشر في سيان نفي نائحكام أهل الأهواء وسيان حكمها في الإجماع والاختلاف وسيان أنه لاطاعة لهسم ولاتصح منعسم عبادة

[ حكمُ مخالفةِ أهلِ الأهواءِ للإجماع ومسائلِ الفروعِ ]

أجمع أصحابُنا: على أن المعتزلة ، والنجّاريَّة ، والجهميَّة ، والغلاة من الروافض ، والخوارج ، والجسميَّة . لا اعتبارَ بخلافهم في مسائل الفقه ، وإن اعتبر خلافهم في مسائل الكلام (١)

هـٰذا قولُ الشافعيِّ رضي الله عنه في أهل الأهواء .

وكذلك رواه أشهبُ عن مالك ، والعباسُ بن الوليد عن الأوزاعيّ ، ومحمّدُ بن جرير الطبريُّ بإسناد له عن سفيانَ ، وحكاه ابن جرير بإسناده عن أبي سليمانَ الجُوزَجانيِّ عن محمد بن الحسن وجماعة من أصحاب أبي حنيفة ، وحكاه أبو ثورٍ في « أصوله » عن جميع الأئمة من التابعين ؛ وهم : الفقهاءُ السبعةُ من أهل المدينة ، وعمرُ بن عبد العزيز ، والشعبيُّ ، والنَّخعيُّ ، ومسروقُ بن الأجدع ، وعلقمةُ ، والأسودُ ، ومحمدُ بن

Brox 0 Dorn rock 00000 115 100000 Dorn rock 0 Dorn b

<sup>(</sup>۱) انظر «أصول الدين» للمصنف (ص١٣)، وقال في مبحث الإمامة (ص٢٧٦): ( ولا اعتبار بخلاف من خالف الإجماع بعد حصوله ).

سيرينَ ، وشريحٌ القاضي ، والزهريُّ ، وأقرانهم(١) .

#### [ حكمُ قبولِ شهادةِ أهلِ الأهواءِ ]

واختلف فقهاءُ الأمَّة في قبول شهادتهم :

فقال مالكٌ : بإبطال شهادات المعتزلةِ وسائرِ أهل الأهواء<sup>(٢)</sup>

وقال الشافعيُّ وأبو حنيفةً رضي الله عنهما : بقبول شهادة أهل الأهواء إلا الخطَّابيَّة ؛ فإنها ترى الشهادةَ بالزور<sup>(٣)</sup>

وأشار الشافعيُّ رضي الله عنه في كتاب « القياس » : إلى رجوعه عن قبول شهادات المعتزلة ، وهلذا هو الأصحُّ علىٰ قياس مذهبه (٤)

<sup>(</sup>١) وقد نقل هاذا السياق بطوله الحافظ الزبيدي في « إتحاف السادة المتقين » ( ٢/ ٢٥٢ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر ۱ البيان والتحصيل ( ١١/١٠) .

<sup>(</sup>٣) انظر الأم » (٦/ ٢٢٢ ) ، و« المبسوط » (١٦/ ١٣٢ ) .

<sup>(3)</sup> قال الإمام المصنف في «أصول الدين» (ص٣٤١-٣٤٢) بعد نقله لمذهب الأثمة الثلاثة في شهادة أهل الأهواء: (ثم إن الشافعيَّ وقف على كفر غلاة الروافض، فأشار في كتاب « القياس » إلى رجوعه عن قبول شهادة أهل الاهواء).

قال الإمام النووي في « روضة الطالبين » ( ٢١/ ٢٤٠ ) بعد أن حكى أن النص عن الشافعي قبول شهادة أهل الأهواء : ( وللأصحاب فيه ثلاث فرق :

فرقة : جرت على ظاهر نصه ، وقبلت شهادة جميعهم ، وهاذه طريقة الجمهور ؛ منهم ابن القاص ، وابن أبي هريرة ، والقضاة ابن كج ، وأبو الطيب ، والروياني ) .

ثم قال : ( وفرقة : منهم الشيخ أبو حامد ومن تابعه ، حملوا النصَّ على المخالفين في الفروع ، وردوا شهادة أهل الأهواء كلهم ، وقالوا : هم بالرد أولئ من الفسقة .

وفرقة ثالثة : توسطوا ، فردوا شهادة بعضهم دون بعض ؛ فقال أبو إسحاق : من أنكر إمامة أبي بكر رضي الله عنه ردت شهادته ؛ لمخالفته الإجماع ، ومن فضَّلَ عليّاً على=

7207072cr.r207000000000000000000072cr.p

#### [ حكمُ قضاةِ أهلِ البدع والأهواءِ ]

فأما الكلامُ في قضاة أهلِ البدعِ ، وأحكامٍ قضائهم :

فإن الشافعيَّ رضي الله عنه قال في الخوارج وأهل البغي إذا غلبوا على بلد ، وأخذوا صدقاتِ أهلِها ، وأقاموا عليهم الحدودَ : إنها لا تعادُ فيهم ، ولا يُردُّ من قضاء قاضيهم إلا ما يُردُّ به قضاءُ قاضي غيرهم (١)

وقال في موضع آخرَ : إذا كان غيرَ مأمون برأيه على استحلال دمِ ومالٍ . . لم ينفذ قضاؤُهُ ، ولم يُقبَلُ كتابُهُ (٢)

فيجبُ على هاذا الأصل: أن يُردَّ قضاءُ من قال من المعتزلة بقتل مخالفيه غِيلةً واستحلالِ أموالهم ، فأما الصدقاتُ التي أخذوها ، والحدودُ التي أقاموها . فلا خلاف على مذهبه في أنها لا تعادُ ثانيةً .

وأما أهلُ الذَّمَةِ إذا ادَّعوا أن الخوارجَ وأهلَ البغي أخذوا منهم الجزيةَ. . فلا يُقبَلُ قولُهم فيها إلا ببيِّنةٍ عادلة من المسلمين<sup>(٣)</sup>

وقال مالكٌ وأحمدُ بن حنبل: بإبطال قضايا أهل الأهواء من الخوارج

Bracko Darinack account 11 Jacobs Darinack o Daring

أبي بكر رضي الله عنهما لم ترد شهادته ، ورد الشيخ أبو محمد شهادة الذين يسبون الصحابة ، ويقذفون عائشة رضي الله عنها ، فإنها محصنة كما نطق به القرآن ، وعلى هنذا جرى الإمام ، والغزالي ، والبغوي ، وهو حسن ) ، ثم رجح الإمام النووي قول الفرقة الأولى ، وظاهر كلام المصنف أنه ممن يقول بقول الفرقة الثانية .

انظر «الأم» (٤/٣٣٣).

<sup>(</sup>٢) انظر «الأم» (٢٤٢/٤).

<sup>(</sup>٣) انظر « الحاوي الكبير » ( ١٣٤/ ١٣١ ) .

والغلاةِ من الروافض والمعتزلةِ ، كما أبطلا شهاداتِهم(١)

وبه قال داودُ وأكثرُ أهل الظاهر ، وزاد علىٰ ذلك داودُ قولَهُ في الزكوات الني أخذوها : إنها لا تجزئ عن فروض أصحابِها ، وأوجبَ على الإمام ردًّ قضاءِ قاضي أهل البغي ، وخالفه ابنُهُ أبو بكر في ذلك ، فأجاز قضاءَ قاضي أهل البغي ، دون قضاءِ قاضي المعتزلةِ وأهلِ الأهواءِ .

#### [ حكمُ طاعاتِ أهلِ البدع والأهواءِ ]

وأما الكلامُ في طاعات المعتزلة وسائرِ أهل الأهواء الضالَّة. . فإن أهل السنة والجماعة مجمعون : على أن أهلَ الأهواءِ المؤدِّيةِ إلى الكفر لا تصحُّ منهم طاعةٌ لله عزَّ وجلَّ ؛ ممَّا يفعلونه من صلاةٍ وصوم وزكاةٍ وحجٌّ ؛ لأن الله عزَّ وجلَّ أمر عبادَهُ بإيقاع هاذه العبادة على شرط ؛ كاعتقادٍ صحيح بالعدل والتوحيد ، وبشرط أن يرادَ بها التقرُّبُ إلى الله عزَّ وجلَّ مع اعتقاد صفة الإلــٰه علىٰ ما هو عليه ، ولا يجوزُ أن يقصدَهُ بالطاعة مَنْ لا يعرفُهُ (٢)

وقد بيَّنًا قبلَ هاذا : أن المعتزلةَ وسائرَ أهل البدع الضالِّينَ غيرُ عارفين بالله عزَّ وجلَّ ؛ لاعتقادهم فيه خلافَ ما هو عليه في عدلِهِ وحكمتِهِ ، وليس

\$ 1.50×0 00000 11/1 00000 0000×0×0 0000×0×0

<sup>(</sup>١) وأجرى الإمام مالك قضاءهم في الصدقات والخراج ؛ ففي " المدونة " ( ١/ ٣٣٥ ) : ( أرأيت قوماً من الخوارج غلبوا علىٰ بلدة ، فأخذوا الصدقات والخراج ، ثم قتلوا. . أتؤخذ الجزية والصدقات منهم مرة أخرى ؟ قال : لا أرى ذلك أن تؤخذ منهم ثانية ) .

وتقدم الحديث عن إيقاع طاعة لا يُقصد بها وجه الله تعالى ( ٣/ ٧٢ ) ، ولا شك أن أهل الأهواء ليسوا عارفين بالله تعالى ، بل هم من أهل النجاة ، لا من أهل السعادة ، وشتان

شيءٌ من الطاعات يصحُّ [وقوعُه] طاعةً من العبد لله عزَّ وجلَّ من غير قصدٍ منه إلى التقرُّب به (۱). . إلا طاعةٌ واحدةٌ ؛ وهي النظرُ والاستدلالُ الواقعُ من المكلَّف عند توجُّهِ التكليف عليه (۲) ، فإنه قبل نظره واستدلاله لا يكونُ عارفاً بالله عزَّ وجلَّ ، فلا يصحُّ منه التقرُّبُ إلى الله عزَّ وجلَّ ؛ لأنه أمرَهُ بها

وما بعدها من العبادات ، فلا تكونُ طاعةٌ لله عزَّ وجلَّ إلا ممن عرفَهُ

وأهلُ البدع خارجون عن معرفة الله وطاعته ، فخرجوا من أجل ذلك عن الإيمان ، وعن عملِ أهل الإسلام ، والحمدُ لله على العصمة من البدعة (٣) ، والله تعالى أعلم .

0 0 0

سبحانه ، وقصدَ بفعله التقرُّبَ إليه .

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وقوعها)، والتصحيح من المتحاف السادة المتقين » .

<sup>(</sup>۲) انظر ما تقدم (۳/۷۳).

٣) ولأجل هنذا المعنىٰ قال الإمام الغزالي في " إلجام العوام " ( ص ٨٩ ) : ( لو اشتغل العامي بالمعاصي البدنية . . ربما كان أسلم له من أن يخوض في البحث عن معرفة الله تعالىٰ ؛ فإن ذلك عاقبته الفسق ، وهذذا عاقبته الشرك ، وإن الله لا يغفر أن يشرك به ، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) .

# و کرمعنی (مهیمن) من اسما دانندعزوجل

الكلامُ في تفسير هاذا الاسم من ثلاثة ِ أوجه :

في مأخذه واشتقاقه وأصله .

وفي معناهُ في اللغة .

وفي معناهُ عند المتكلِّمين وأهلِ العلم .

[ الكلامُ على اسم ( المهيمنِ ) في أصلِهِ ومأخذِهِ واشتقاقِهِ ]

فأما الكلامُ في أصله ومأخذِهِ واشتقاقه : فإن المبرد ذكرَ أن أصله في

اللغة : ( المُؤَيْمِنُ ) ، فأبدلت الهمزة منه هاء ؛ كما قالوا في ( إيَّاك ) :

( هِيَّاك ) ، وكما قالوا في ( أرقتُ الماء ) : ( هَرَقْتُهُ )(١)

وفي الحديث: أن عمر قال: (إنّي داع بدعاء فهيمنوا) (٢) ؛ أي : أمّنوا ، فأبدل الهمزة هاء ، ثم أبدل من الحرف المشدد ياء ؛ كقولهم في (أَمَّا): (أَيْمَا).

 <sup>(</sup>١) انظر «معاني القرآن» للزجاج ( ٢/ ١٨٠)، و«تهذيب اللغة» ( ١٧٦/٦)، وقولُ
 الزجاج : إنه في معنى ( مؤتمن ) بالتاء . . راجع إلى أن ( المؤيمن ) مشتق من الأمانة .

<sup>(</sup>٢) رواه ابن سعد في « طبقاته » ( ٣/ ٢٧٤ ) بنحوه ، وأورده الأزهري في « تهذيب اللغة ، ( ٦/ ١٧٦ ) .

وقال أهل اللغة: إن الذي قاله المبردُ من أن الأصل في (مهيمن):
(مؤيمن). له مخرجٌ من الغريب ؛ وذلك أن قولهم: (آمَن يُؤمِنُ) كان
في الأصل: أَأْمَنَ يُؤَأْمِنُ (١) ، وكذلك (يُفْعِلُ) كلَّهُ في الأصل:
(يُؤَفْعِلُ) ، وقد جاء ذلك في بعض الأشعار على الأصل ؛ كقولهم في صفة
الأثافى (٢):

وصالياتٍ ككما يُوَثْفَيْنْ

أراد: ( يُثْفَيْنَ ) ، فردَّهُ إلى الأصل فقال: ( يُؤَثْفَيْنَ )

وكذلك قولُ الآخر (٣) : [من الطويل]

كراتُ غلامٍ مِنْ كساءٍ مُؤَرْنَبِ

جعله من (أَرْنِبَ) فهو (مُرْنَبُ)، فردَّهُ إلى الأصل فقال: (مُؤَرْنَبُ)، وكذلك الأصل فقال: (مُؤَرْنَبُ)، وكذلك الأصلُ في (مهيمن): (مُؤَيْمِنٌ)، وإنما تركت العربُ هاذه الهمزة في أكثر كلامها، وأبدلت الهاءَ في بعضٍ ؛ لأنها مستثقلةٌ، والهاءَ أخفُ منها

ومهيمنٌ : وزنه ( مُفَيْعِلٌ ) ، وفيه علىٰ أمثاله سبعةُ أسماءٍ (٤) :

<sup>(</sup>١) جاء رسم كلمة ( أَأْمَن يُؤَأْمِن ) في جميع النسخ : ( أمن يومن ) ، والصواب إملاءً رسمها كالمثبت .

<sup>(</sup>٢) هو لحطام المجاشعي كما في « تهذيب اللغة » (١٠٩/١٥ ) -

عجز بيت لليلى الأخيلية في صفة قطاة تدلّت على رؤوس فراخها . انظر « المعاني الكبير » ( ٣٢٧/١ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « مجاز القرآن » لأبي عبيدة ( ٢٥٦/٢ ) ، وقد ذكر أن المهيمن والمبيقر والمبيطر والمسيطر صفاتٌ .

أحدُها: ( المهيمنُ ) كما ذكرناه .

والثاني : ( المُسَيْطِرُ ) ، وهو المسلَّطُ ، قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ لَسْتَ عَلَيْهِم بِمُسَيْطِرٍ ﴾ [النائبة : ٢٢](١).

والثالثُ : ( المُبَيْطِرُ ) ، وهو البَيْطارُ ، قال النابغةُ (٢) : [من البسيط]

شَكَّ الفريصةَ بالمِدْرى فأنفذَها شَكَّ المُبَيْطِرِ إِذْ يشفي مِنَ العَضَدِ

والعَضَدُ : داءٌ يدخل في العَضُد (٣)

والرابع : (المُبَيْقِرُ)، من قولهم : قد بَيْقرَ الرجل يُبَيْقِرُ بيقرة ؛ إذا أسرع في مشيه (٥)، أفسد (٤)، ويقال أيضاً : قد بَيْقرَ الرجل يُبَيْقِرُ ؛ إذا أسرع في مشيه (٥)، ويقال أيضاً : قد بيقر الرجل ؛ إذا دخلَ الحضرَ (١)، قال الشاعر وهو امرؤ القيس (٧) :

ألا هل أتاها والحوادثُ جمَّةٌ بأنَّ امراً القيسِ ابنَ تَمْلِكَ بيقرا والخامسُ: ( المُدَيْيِرُ ) ، من الإدبار والتخلُّف (^)

ENCONCINCA COCCALA DOCUMENTA CONCINCA C

۱) انظر « معانى القرآن » للفراء ( ۲۸۸/۳ ) ، وانظر ( ۱ / ۷۵۸ ) .

 <sup>(</sup>۲) يعني : الذبياني ، وهو بيت من معلقته . انظر « ديوانه » ( ص ۱۹ ) ، وهو في صفة ثور يطعن كلباً ، والمدرى : القرئن ، والفريصة : تحت الكتف ، وهي مَقْتل .

<sup>(</sup>٣) في هامش (أ): (بلغ).

<sup>(</sup>٤) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » ( ٨٧/١ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر « الزاهر في معانى كلمات الناس » ( ٨٧/١ ) .

<sup>(</sup>٦) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » ( 1/ 1 ) .

<sup>(</sup>٧) كذا أيضاً عزاه له البغدادي في « خزانة الأدب » ( ٩/ ٥٢٥ ) .

<sup>(</sup>٨) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » ( ١/ ٨٧ ) .

والسادسُ : ( المُجَيْمِرُ ) ، وهو اسمُ جبل<sup>(۱)</sup> ، وقيل : إنه جبلٌ من إقليم حرَّانٍ ، قال فيه امرؤ القيس<sup>(۲)</sup> :

كَأَنَّ ذُرًا رأسِ المُجَيْمِرِ غُـدُوةً مِنَ السيلِ والغُقَّاءِ فَلْكَةُ مِغْزَلِ والسيلِ والغُقَّاءِ فَلْكَةُ مِغْزَلِ والسابعُ: ( مُحَيْصِنٌ ) ، كأنه من الحَصَانة .

[ الكلامُ على معنى ( المهيمن ) في اللغةِ ]

وأما الكلامُ في معنى ( المهيمنِ ) في اللغة ففيه ستَّةُ أقوال

قال ابنُ عباس رضي الله عنهما: هو المؤيمنُ ؟ من الأمانة (٣)

قال الحسنُ البصري: هو المصدِّقُ (٤)

وقال الكسائي : هو الشهيدُ (٥)

وقال أبو عبيد القاسمُ بن سلام: هو الرقيبُ ؛ يقال: هيمن الرجلُ يهيمنُ هيمنةً ؛ إذا كان رقيباً على الشيء (٦)

وقال أبو معشر : هو الأمينُ (٧)

<sup>(</sup>۱) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » ( ۱/ ۸۷ ) .

<sup>(</sup>۲) بیت من معلقته . انظر « دیوانه » ( ص۲۵ ) .

 <sup>(</sup>٣) كذا في جميع النسخ ، ورواه الطبري في « تفسيره » ( ٢٠/ ٣٧٨ ) ، وفيه : ( المؤتمن )
 بالناء ، وسبق توجيه المثبت (٣/ ١٢٠ ) .

<sup>(</sup>٤) رواه الطبري في « تفسيره » ( ۲۱/ ۳۸۰ ) عن ابن زيد .

 <sup>(</sup>٥) كذا في « الزاهر » ( ١/ ٨٥ ) ، وهو قول ابن قتيبة في « غريب القرآن » ( ص١١ ) ،
 ورواه الطبري في « تفسيره » ( ٣٧٧ /١٠ ) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً .

<sup>(</sup>٦) انظر « شأن الدعاء » ( ص٤٦ ) ، ولم يعزُّهُ لأحد .

<sup>(</sup>٧) في «الزاهر» (١/ ٨٥): (وقال أبو معشر: «ومهيمناً عليه» معناه: وقبَّاناً على =

Brack O Darrack Commence Darrack O Darra

وقال بعضُهم : هو القائمُ على الشيء(١) .

فإذا قيل: (إنه المؤيمنُ) فالأمينُ من الأمانة؛ فمعناه: أن الله عزَّ وجلَّ هو المؤيمن على ما وعد عباده من الثواب في الآخرة (٢)، وعلى ما وعدَهم من الرزق في الدنيا.

فإذا قبل له: (المُصدِّق) فمعناهُ: المُؤْمِنُ، وقد مضى معنى (المُؤْمِنِ) في أوصاف الله تعالى قبل هاذا (٣)

وإذا قيل: (إنه الشهيد والشاهد) فقد بيَّنَّا أيضاً معنى وصفِ الله عزَّ وجلَّ بهما قبل هاذا (٤)

وإذا قيل: (إنه بمعنى الرقيب، والحافظ للشيء، والقائم عليه) فهو من قولهم: فلان مهيمنٌ على فلان ؛ إذا كان يحفظُ أمورَهُ، قاله الأصمعيُّ وأبو عبيدة (٥)

وفي الحديث: أن حذيفة بن اليمانِ قال لعمرَ بن الخطاب رضي الله عنهما: إنك لتستعينُ بالرجل الذي فيه عيبٌ! فقال: أستعملُهُ لأستعينَ بقوَّته، ثم أكونُ بعدُ على قَفَّانِهِ ؛ أي: على تحفُّظِ أخباره (٢)

الكتب) ؛ يعني : يتحفَّظُ أموره .

<sup>(</sup>۱) قاله أبو بكر الأنباري . انظر " الزاهر " له ( ١/ ٨٥ ) .

<sup>(</sup>۲) ومرَّ بك غير مرَّة أن المؤيمن هو المؤتمن .

<sup>(</sup>٣) انظر (٣/٥).

<sup>(</sup>٤) انظر (٢/٢٩٢).

<sup>(</sup>٥) انظر قالزامر ٤ ( ٨٦/١ ).

 <sup>(</sup>٦) كذا في ( الزاهر » ( ١/ ٨٦ ) ، و ( النهاية في غريب الحديث » ( ٩٢ /٤ ) .

ALVO DOLLING COMMON DOLLING OD DOLLING

قال ابنُ الأعرابيِّ : ( المهيمنُ والقفَّان : الأمين ، والقفَّانُ : لا أصلَ له في اللغة ، وإنما هي كلمةٌ معربة القبَّان )(١) ، قالهُ صاحبُ الكتاب(٢)

[ الكلامُ عن معنى ( المهيمنِ ) على مذاهب المتكلمينَ ]

وأما الكلامُ في معنى (المهيمن) على مذاهبِ المتكلمين. فإنهم قالوا: الإيمانُ: مأخوذ من الأمانة والائتمان، والحفظ والقيام على العباد في أمورهم، فهو إذا من أسمائه المشتقّة من أفعاله، وليس من أسمائه الأزلية .

وإن كان مأخوذاً من الإيمان ؛ وهو التصديق : فالله المُؤْمِنُ المصدِّقُ لعباده إذا شهدوا في القيامة للأنبياء عليهم الصلاة والسلام بأداء الأمانة في الرسالة ؛ لقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ لِلَكَوْفُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهيدًا﴾ [البقرة : ١٤٣] (٣) .

وعلىٰ هاذا التأويل: يكونُ هاذا أيضاً من أوصافه الفعلية عند من لم يسمً كلامَهُ في الأزل تصديقاً وخبراً (٤) ، ومن أوصافه [الأزليّة] عند من سمّى كلامَهُ في الأزل خبراً عمّا هو كائنٌ أبداً (٥)

انظر « الزاهر » ( ۱/ ۸۵ ۸۵ ) .

٢) هذه العبارة أثبتت من (أ) وحدها، وصاحب الكتاب هنا: هو أبو بكر الأنباري
 صاحب الزاهر الذي ينقل عنه .

<sup>(</sup>۲) انظر (۱۲/۳).

 <sup>(</sup>٤) كالإمام أبي العباس القلانسي . انظر ( ١ / ٤٠٦ ) ، ( ٣٤٧ ) .

<sup>(</sup>٥) كالإمام أبي الحسن الأشعري . انظر (٣٤٧/٢) .

وإن كان مأخوذاً من الشهادة : فالشهادةُ من الله عزَّ وجلَّ على وجوهِ قد ذكرناها قبل هـنذا في تفسير وصفه عزَّ وجلَّ بالشاهد والشهيد (١١) ، ومن وجوه معانيه : ( العلمُ ) .

وعلى هاذا التأويل: يكون ( المهيمن ) من أسمائه الأزلية ؛ لأنه لم يزل عالماً بالمعلومات كلِّها .

قال عبدُ القاهر:

وقد جاء ذكرُ (المهيمن) في غير صفات الله سبحانه وتعالى ؛ فمن ذلك : قولُ الله عزَّ وجلَّ في صفة النبيِّ صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَمُهَيِّمِنَّا عَلَيْهِ ﴾ [المائدة : ٤٨] ، قيل : معناهُ : كان مؤتمناً عليه ، وأميناً فيه ، وقائماً عليه وبه ، ولذلك قال فيه عمُّهُ العباسُ بن عبد المطلب رضي الله عنه (٢) :

حتى احتوى بيتُكَ المهيمنُ مِنْ خِنْدِفَ عَلْياءَ تحتَها النَّطُ قُ خاطب النبيَّ صلى الله عليه وسلم: حتى احتويت أنت أيُّها المهيمنُ على علياءِ الشرفِ من قبيلة خندفَ ؛ وهم بنو خندفَ امرأة إلياسَ بن مضرَ بن نزار بن معدِّ بن عدنانَ (٣)

<sup>(</sup>۱) انظر (۲/۲۹۲).

 <sup>(</sup>۲) رواه الطبراني في « المعجم الكبير » ( ۲۱۳/٤ ) ، والحاكم في « المستدرك »
 ( ٣٢٦/٣ ) من حديث سيدنا خريم بن أوس رضي الله عنه .

 <sup>(</sup>٣) وهي لبلئ بنت حُلوان القُضاعية ، وخِنْدِف \_ كزِبْرِج \_ لقبُها . انظر « تاج العروس »
 ( خ ن د ف ) .

natoranatom massa pannatoran

ألا إنَّ خيرَ الناسِ بعد نبيِّهِ مهيمنَهُ التالي لذي العُرْفِ والنُّكْرِ ومعنى ( المهيمنِ ) في هاذا البيت : القائمُ على الأمة بعدَهُ .

ومنه : وصْفُ عليِّ بن أبي طالب رضوانُ الله عليه بذلك ؛ لقيامه بأمور القضاءِ ، وفي الحديث : (كان ابنُ عباس رضيَ الله عنهما أعلمَ بالقرآن ، وكان عليٌّ رضي الله عنه أعلمَ بالمهيمنات ) (٢) ؛ أي : بالقضايا ، وسميت القضايا بذلك لأن القضاة يقومون بها ، وفي بعض الروايات : (المُهَيَّماتِ) ؛ أي : دقائقِ المسائل التي يهيمُ الإنسانُ فيها ؛ أي : يتحيَّرُ ؛ يقال منه : هامَ إذا

فخر ً كأنَّهُ جذعٌ صريعٌ كما خَرَّ المهيمنُ للقريع

[من الوافر]

تحيَّرَ ، ومن ذلك قولُ بعض الشعراء في رجل طُعِنَ :

#110×10 70×11×10×10 00000 1 1 1 100000 70×11×10×10 70×11

<sup>(</sup>١) أورده الأنباري في " الزاهر » ( ١/ ٨٥ ) ، والأزهري في " تهذيب اللغة » ( ٦/ ١٧٧ ) دون نسبة .

 <sup>(</sup>۲) والقائل: هو عكرمة مولى ابن عباس رضي الله عنهما . انظر «غريب الحديث » للخطابي ( ۲/ ۲۰۱ ) ، ورواه ابن سعد في « طبقاته » ( ۳۱۷/۲ ) وفيه : ( المبهمات ) بدل ( المهمنات ) ، ولعله تصحيف .

### زكر(المصور)من أسمائه عزوجل

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ هُوَ اللَّهُ ٱلْخَالِقُ ٱلْبَارِئُ ٱلْمُصَوِّرُ ﴾ [الحشر : ٢٤] .

وقال : ﴿ وَلَقَدَّ خَلَقَنَكُمْ مُ مُوِّرُنَكُمْ ﴾ [الأعراف : ١١] .

وفي قراءة الآية الأولى اختلاف بين القرَّاء ؛ وذلك أن الجمهور منهم قرؤوا : ( المُصوِّر ) بكسر الواو ، وقرأ بعض القراء : ( هو اللهُ الخالقُ البارئُ المصوَّر ) بفتح الواو والراء من ( المصور ) ، كأنه ذهب في المصوَّر البارئُ المالة عزَّ وجل ، وأراد : البارئُ إلى آدمَ عليه السلام وإلى كلِّ صورة صوَّرَها الله عزَّ وجل ، وأراد : البارئُ

آدمَ عليه السلام وسائرَ الصورِ المصوَّرةِ (١) ، وهاذه قراءةٌ مع حُسْنِها ومعناها

شاذةٌ لا يُعرَّجُ عليها(٢) .

ثم الكلام في معنى هاذا الاسم وفوائده يقع في ثلاثة فصول ؟ هاذه ترجمتها :

فصلٌ: في معنى المصوّرِ والصورة في اللغة.

فصلٌ : في بيان الخلافِ فيمَنْ يقعُ فيه التصوير .

 <sup>(</sup>۱) وعليه: ف (المصوَّر) مفعول به لاسم الفاعل (البارئ) ، بمعنى: الذي برأ
 المصوَّر.

<sup>(</sup>٢) وعبارة العلامة الزجاج في « معاني القرآن » ( ٥/ ١٥١ ) : ( وقد رُويت قراءة لا ينبغي أن تُقرأ ) .

مُصُرُّ ۞ ﴿ مُعَرِّمُهُ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ وَصَفُهُ بِالصَّوْرَةُ ، وَتَأْوِيلُ مَا وَرَدُ فِيهُ مَنْ الأَخْبَارِ .

وسنذكرُ في كلِّ فصل من هـٰذه الفصول مقتضاهُ إن شاءَ الله عزَّ وجلَّ .

0 0 0

اعلمُ: أن العربَ تقول (رجلٌ مصوَّرٌ) إذا كان حسنَ الصورة معتدلَها (١) ، ورجلٌ صَيِّرٌ شَيِّرٌ ؛ إذا كان حسنَ الصورة ذا شارةٍ وهيئة معتدلَها (١)

ويقال : صار فلانٌ صورةً ، وصُوِّرَ صورةً ؛ بمعنى واحد .

ويقال : صُرْتُ الشيءَ أصورُهُ ؛ إذا أملتُهُ (٣)

ومنه قيل للصورات: صور؛ لأنها قد أُميلَ بعضُ أجزائها على بعض، ومنه قولُ لبيد<sup>(٤)</sup>:

[مِنْ] فَقْدِ مُولَى تَصُورُ الحيّ جَفْنتُهُ أُو رُزْءِ مالٍ ورُزْءُ المالِ يختبرُ

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ﴾ [البقرة : ٢٦٠]. . اختلفوا في قراءته :

NGC 0 Dar. NGC 60000 11 1 100000 Dar. NGC 0 Dar.

انظر « تهذیب اللغة » ( ۱۲۰/۱۲ ) .

 <sup>(</sup>۲) انظر «جمهرة اللغة» ( ۷۳۲/۲ )، و« الإتباع والمزاوجة » ( ص٤١) ، و « متخير الألفاظ » ( ص٨٨ ) وفيه : أن الشارة الثيائ .

<sup>(</sup>٣) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة ( ٢/ ٩٩٣ ) ، و« مقاييس اللغة » ( ٣/ ٣٢٠ ) .

إن انظر \* ديوانه » ( ص٦٣ ) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( إن ) ، والمعنى : إن الخطوب \_ المذكورة في البيت قبله \_ جاءتني من فقد كريم يميلُ أهل الحي إلى جفنته فتجمعهم ، أو من مصاب في المال ، ومصاب المال يميز بين الرجال .

grace oran communication and the communicati

فقرأ أبو جعفر المدنيُّ وحمزةُ الزيَّات وخلفٌ البزار: ﴿فَصُرْهُنَ ﴾ بكسر

الصاد ، وكذلك في رواية رويسٍ عن يعقوبَ الحضرمي ، وقرأ الباقون :

﴿ فَصُرِّهُنَّ ﴾ بضم الصاد(١)

فمن قرأ : (صُرْهُنَّ ) أراد : أَمِلْهُنَّ وجَمَّعْهُنَّ إليك ؛ يقال منه : صَوِرَ يَصْورُ ؛ بكسر الواو من الماضي ، وفتحها من المضارع ؛ يعني : مال (٢)

ومن قرأ : ( صِرْهُنَّ ) بكسر الصاد ففيه قولان :

أحدُهما : أنه بمعنى (صُرْهُنَ ) مضمومة الصاد ؛ لأنه يقال : [صارَهُ] يصورُهُ ويصيرُهُ ؛ إذا أماله ، لغتان (٣)

والقولُ الثاني : ( صِرْهُنَّ ) بكسر الصاد ؛ أي : قَطَّعْهُنَّ ، والأصلُ فيه علىٰ هاذا القول : صَرَيْتُ أَصْرِي ؛ أي قطعتُ ، فقلبَ ، وقيل : صِرْتُ أَصِيرُ ، كما يقال : عَثَيْتُ أَعْثِي ، وعِثْتُ أَعِيثُ ، وأعثيتُ إعثاءً لغةٌ فيه (١٤) ، وقد ذكر هاذا أبو عبيدة ، وأنشد فيه قول الخنساء (٥) : [من البيط]

لظلَّتِ [الشُّمُّ] منها وهي تنصارُ

Brack O Darrack Coccon 111. Document Co Darring

انظر « الدر المصون » ( ٢/ ٥٧٥ ) .

 <sup>(</sup>۲) انظر "غريب الحديث" لابن قتيبة (ص٩٦)، و" تهذيب اللغة " (٢٢٤/١)،
 وقوله: (صَوِرَ بَصُورً) هاذا الفعل لازم، وما ورد في القراءة هو من المتعدي ؟ أي :
 من صارَةُ يصورُهُ .

 <sup>(</sup>٣) انظر «تهذيب اللغة» ( ٢٢٥/١)، وهو اختياره، وما بين المعقوفين في جميع النسخ: (أصاره).

٤) انظر «الغريبين » (١١٠٢/٤).

<sup>(</sup>٥) انظر « مجاز القرآن » ( ٨٠/١ ) ، وقال : ( الشُّمُّ : الجبال ، وتنصار : تقطع وتصدع وتضدع وتفلق ) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( الشمس ) .

TICTO TOTAL COMMISSION TOTAL CONTRA

أي : تنشقُّ وتنقطعُ .

وفي حديث مجاهد: (كرة أن يَصُورَ شجرةً [مثمرةً])(١) ، يحتمل أن يكون أراد: كرة أن يقطعَها ، ويحتمل أن يكون أراد: أنه كرة أن يميلَها ؛ فإن إمالتَها ربما أدَّىٰ إلى الجفوف .

وفي حديث عمرَ : أنه ذكر العلماءَ وقال : ( تنعطفُ عليهم بالعلم قلوبٌ لا تَصُورُها الأرحامُ ) ؛ أي : لا تميلُها (٢)

وفي حديث عكرمة : (حملةُ العرش كلُّهم صُورٌ) ؛ يريدُ : جمعَ ( أصورَ ) ، وهو المائلُ العنق<sup>(٣)</sup>

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِ ﴾ [الكهف : ٩٩] فإن الصُّورَ : هو القَرْنُ الذي ينفخ فيه إسرافيلُ عليه السلام (٤) ، ومن قال : ( إنه جمعُ الصورة ) فقد أخطأ (٥)

وأبو عبيدة رحمه الله تعالى إنما قال هاذا من منزع لغوي ، غير أن المعتزلة المتأوّلين للميزان والصُّور والحوض ونحوها. . اتخذوا قوله حجةً في نفي حقيقة الصَّور الذي التفمه \_ كما ورد \_ سيدنا إسرافيل عليه السلام منتظراً أمرَ الله تعالى بقيام الساعة ، =

NGCODDANNEC ODDINALIEND DONNICCODDANG

 <sup>(</sup>١) انظر (غريب الحديث ) لابن قتيبة ( ٢/ ٥٩٣ ) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ :
 ( سمرة ) ، والحديث ليس مخصوصاً بالسَّمر .

<sup>(</sup>٢) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة ( ٢/٩٣٥ ) ، و« الغريبين ، ( ٤/١٠٢ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة ( ٢/ ٦٠٠ ) ، و« الغريبين » ( ١١٠٣/٤ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر ﴿ معاني القرآن ﴾ للزجاج ( ٢٩٠/٤ ) .

هو إمام اللغويين أبو عبيدة معمر بن المثنى ، قاله في « مجاز القرآن » ( ١٦/١٤) ،
 يعني : نفخ في الصور أرواحها ، فهي عنده كثُوم وثُومة ، وبُوم وبُومة ، ويمكن تأييدها بقراءة قتادة : ( ونفُخَ في الصُّور ) ، وهي قراءة شاذة أوردها ابن جني في « المحتسب » ( ٢١٢/٢ ) .

وأما الصَّوْرُ \_ بفتح الصاد وسكون الواو \_ : فهو جُمَّاعُ النخل ، وفي الحديث : ( أنه عليه السلام خرج إلى صَوْرِ المدينة )(١) ، قال شَمِرُ بن حمدويه : جمعُ صَوْر : صِيران(٢) ، وقال غيرُهُ : لا واحدَ له من لفظه(٣) .

فالمصوِّرُ إذاً: هو المميلُ الأشكالَ والصورَ بعضَها على بعض ، وهو المقطِّعُ لها تقطيعاتٍ مخصوصةً والمركِّبُ لها، وليس ذلك إلا اللهَ عزَّ وجلَّ . وقد قال سبحانه وتعالىٰ : ﴿ هُوَ اللهُ ٱلْخَالِقُ ٱلْبَارِئُ ٱلْمُصَوِّرُ ﴾ [الحشر : ٢٤] ،

فجعل التصويرَ تابعاً للبَرْء ، والبَرْءَ تابعاً للخلق (٤) وقال أيضاً : ﴿ وَلَقَدَ خَلَقْنَكُمْ مُنْ صَوَّرَنْكُمْ ﴾ [الاعراف: ١١] .

وقد قال بعضُ العلماء: بدأ الله عزَّ وجلَّ بذكْرِ الخالق، ثم ذكرَ البارئ ، ثم ذكرَ المصوِّر ؛ لأنه ابتدأ بخلق الشيء ؛ وهو تقديرُ إيجاده ، ثم بدأه بأن خلقهُ فسوَّاهُ ، ثم صوَّرَهُ على ما أراد من صورة ؛ في الطولِ والقصر ، والحسنِ والجمال ، ونفخَ فيه الروح حتى صار حيواناً ؛ قال الله

ولذلك أورد الإمام الأزهري في " تهذيب اللغة » ( ١٦٠/١٢ ) عن أبي الهيثم أنه قال عمًّا رُوِيَ عن أبي عبيدة : ( هلذا خطأ فاحشٌ ، وتحريف لكلِم الله عن مواضعها ؛ لأن الله جل وعز قال : [﴿ وَصَوَّرَكُمُ فَأَحْسَنَ صُّوْرَكُمُ ﴾] [غافر : ٢٤] بفتح الواو ، ولا نعلم أحداً من القراء قرأها : " فأحسنَ صُوْرَكم » ) ، وما بين المعقوفين في مطبوع « التهذيب » : ( بناء وصوركم فأحسن ) .

<sup>(</sup>١) أورده أبو عبيد في « غريب الحديث » ( ٢٦٤ /٤ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « الغريبين » ( ١١٠٣/٤ ) .

<sup>(</sup>٣) قاله الجوهري في ا الصحاح » ( ص و ر ) .

<sup>(</sup>٤) انظر «المقصد الأسنى » (ص١٤٨) ، وعبارته: (والله تعالى خالق من حيث إنه مقدّرٌ ، وبارئٌ من حيث إنه مرتبّ صورَ المخترعات أحسنَ ترتيب) .

المحمد ا

### [ انظواءُ العالم الأكبرِ في جِرْم الإنسانِ ]

وليس في الصور المحسوسةِ لنا الآن ما العجائبُ والفوائد فيه أبدعُ وأغرب سوى الإنسان ؛ فإنه في تركيبِهِ كالعالم في ترتيبه ، ولذلك قيل له : إنه العالَمُ الصغير ، سليلُ العالَم الكبير (١) ، لوجودِنا فيه أشباهَ جميع ما في العالم الكبير ؛ فحواشُهُ كالنجوم ، وظنُّهُ كالرجوم ، والسمعُ والبصر بمنزلة الشمس والقمر ؛ بهما يدركُ الأجسام والألوانَ والأصواتَ ؛ كما بالنجوم يهتدي الإنسانُ في الظلمات ، وعروقُهُ بمنزلة الأنهار ، وكبدُهُ وأنثياه بمنزلة البحارِ التي تنصبُّ إليها الأنهار ، والكبدُ أيضاً بمنزلة العيون التي تسيلُ منها الأنهارُ ، والعظامُ في الأجساد كالجبالِ التي في الأرض كالأوتاد ، وأعضاءُ الإنسان بمنزلة الأشجارِ ، وكما أن لكلِّ شجرة ثمرةً كذلك لكلِّ عضو فعلٌ وأثر ، وشَعَرُ الإنسان بمنزلة الحشيشِ والكلاُّ على الأرض ، والمِرَّةُ السوداء بمنزلة الأرض في يُبْسِها وبرودتها ، والمِرَّةُ الصفراء بمنزلة النارِ في يُبْسِها وحرارتها ، والدمُ بمنزلة الهواء في حرارته ورطوبته ، والبلغمُ بمنزلة الماءِ في رطوبته وبرودته ولزوجته<sup>(۲)</sup>

BUCKO DANING COMMILL DOMO DANING CO DANI

 <sup>(</sup>١) انظر ﴿ رسائل الجاحظ ﴾ ( ٣٣/٣ ) ، وفيه : أن الإنسان الكامل هو نسخة الأكوان كما
 يُعبِّرُ عن ذلك السادة الصوفية ، وفي (ج) : (, تمثيل للعالم) بدل (سليل العالم) .

٢) انظر ( أصول الدين ) للمصنف ( ص٣٤) .

وقيل: إن تشبية الماء من البدن: المخ الذي في تجاويف العظام، والعرق الذي يخرج من المسام ؛ كما أن المياه في الأرض مختلفة ؛ منها حلق ، ومنها زُعاق (1) ، ومنها منتن . كذلك المياه في البدن ؛ لأن ماء العين مِلْح ؛ لأن العين شحمة ، ولولا ملوحة مائها لفسدت ، والريق في الفم عَذْب ، لولا ذلك ما استعذب الإنسان طعاماً ولا شراباً ، والماء الذي في صِماخي الأذنين منتن ؛ لأنهما عضوانِ مفتوحان لا إطباق لهما ، وربما دخلتهما دودة فماتت بمرارة ذلك الماء وبِلَّتِهِ ، ولولا ذلك لوصل بعض الهوام إلى دماغه فأفسده (1)

ومثالُ السحاب الذي يمطرُ أحياناً ويمسكُ أحياناً من الإنسان : عيناهُ اللتان تَدْمَعانِ أحياناً وتمسكانِ مرَّةً .

والنَّفَسُ في تجاويف البدن بمنزلة الريح في الهواء .

ثم إنه وإن شاركَ البهائمَ في اليدِ فقد فارقَها في فضيلة الأصابع ، ولولاها لنكسَ رأسَهُ عند الأكل والشرب كما تفعل البهائمُ ذلك .

ثم إن الإنسانَ مع هاذا كلِّه يحكي بلسانه صورةً كلِّ شيء ، ويحاكي بيديه صنيع كلِّ حيوان ، وفيه مع هاذا كلِّهِ أخلاق جميع الحيوانات ؛ كشجاعة الأسد، ووقاحة الذئب ، وسماحة الديك وغَيْرته ، وبُكورِ الغراب وحذره ، وحرْصِ الخنزير ، وجمع الذَّرَة ، واحتكارِ النمل ، وجبْنِ الصَّفْرِدِ (٣) ،

BUCKO DOCUMENTA COCCOMITATION DOCUMENTO DOCUM

 <sup>(</sup>١) الزعاق : الماء المُرُّ الذي لا يُطاق شربه من أجوجته .

<sup>(</sup>٢) في ( أ ) وحدها : ( الديدان ) بدل ( الهوام ) .

 <sup>(</sup>٣) الصفرد - كزيرج - : طائرٌ يضرب به المثل في الجبن .

وروغانِ الثعلب ، ويزيدُ على جميع البهائم والطيورِ والحشرات والجماداتِ بالنطق والعقل ، ووجوهِ التمييز والاستدلال بالشاهد الجليِّ على الغائب الخفي (١) .

ثم إنه مع هذه الفضائل ، ومع كثرة احتياله في دقائق الصنائع ، وتسخير الطيور والبهائم ، وحسن غوصه في إخراج اللؤلؤ من بحره ، وحساب النجم في سيرهِ . [لم] يصنع نفسَهُ (٢) ، بل صنعَهُ وصوَّرَهُ خالقُهُ الذي قدَّره ودبَّره ، فكان ما دونه من الصور بالافتقار إلى صانعه ومصوِّرهِ أولى ، فتباركَ الله أحسنُ الخالقين ، وأعلمُ المصوِّرين ، وأقدرُهم وأحكمُهم صنعاً ، وأكرمُهم صنيعاً ، واللهُ أعلم .

**\*** \*

<sup>(</sup>۱) في (ج): (وجودة) بدل (ووجوه).

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( ولم ) .

## الفصل الثاني في بيان من بقع منه تصويرا تحيوان وبيان وجوه انخلا فس فيه

أجمع الموحِّدون من المسلمين وأهلِ الكتاب قبلَهم: على أن إلـة العالم هو الذي يصوِّرُ الجنينَ في الرحم من غير استعانةٍ عليه بغيره، ومن غير طبيعةٍ توجبُ تلك الصورة للجنين، بل يصوِّرُهُ من ماء الأب وماء الأرحام (١).

وفي الحديث الصحيح : (أن ماءَ الرجل يخرجُ من صلبه ، وماءَ المرأة من تراثيها )(٢) ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ فَلَيْنَظُرِ ٱلْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ \* خُلِقَ مِن مَّآءِ دَافِقٍ \* يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ ٱلصَّلْبِ وَٱلتَّرَآبِبِ \* [الطارق: ٥-٧] .

ثم إن الله تعالى يجمعُ بين هاذين الماءينِ في الرحم متجاورينِ غيرَ مختلطينِ أربعينَ يوماً ، لا يغيِّرُ أحدُهما الآخر ، وذلك كجمعِهِ في البحرينِ الماءَ العذب والمِلْحَ الزُّعاق (٣) ، لا يغيِّرُ أحدُهما الآخر ، ولا يختلطُ بهِ ،

grace Darinace amount the same Darinace O Darig

<sup>(</sup>١) قال جلَّ شأنه وعزَّ: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُصَوِّدُ كُمَّ فِ ٱلْأَرْعَامِ كَيْفَ يَشَآءُ ﴾ [آل عمران: ٦] ، هذا على الحقيقة ، وإضافة التصوير للمَلكِ الوارد في بعض الأخبار فهي على سبيل الكسب .

 <sup>(</sup>۲) رواه عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما . انظر ( الدر المنثور ) ( ٤٧٥ /٨ ) .

<sup>(</sup>٣) في (ب، ج): (كجمعه في البحر بين الماءِ...).

المهمة المهم المه

ثم إن الله سبحانه وتعالى بعد أربعين يوماً يخلطُ أحدَ الماءينِ بالآخر ، فيصير فيها علقة ، وذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ ثُمَّ جَعَلَنَهُ نُطْفَةَ فِي قَرَادٍ مَكِينِ ﴾ [المؤمنون : ١٣] ، وأراد بالقرار الرحمَ ، ثم إنه سبحانه يصوَّرُ في

الأربعين الثالثةِ من الماءينِ المختلطين أعضاءَ الجنين.

وإن علا ماءُ المرأة [ماءَ الرجل] نزعَ الولدُ في الشَّبَهِ إلى أخواله ، وإن علا ماءُ الرجل ماءَ المرأةِ نزعَ الولدُ في الشَّبَهِ إلى أعمامه ، وكذلك قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم(١)

وقال عليُّ بن أبي طالب رضي الله عنه: إن للرحم أفواهاً وأبواباً ، فإذا دخل المنيُّ الرحمَ من باب واحدِ خلقَ اللهُ عزَّ وجلَّ منه جنيناً واحداً ، وإذا دخل المنيُّ من بابينِ خلقَ منه ولدينِ ، وإن دخل من ثلاثةِ أبواب خلقَ منه ثلاثةً أولاد ، فيكون عددُ الأجنة في الرحم بقَدْرِ دخول المنيِّ من أفواه الرحم .

وقالت الحكماءُ: مثالُ ذلك فيما خلقَ من البيض: أن بيضة الدجاجة إذا كان فيها صُفْرَتانِ خلق الله إذا كان فيها صُفْرَتانِ خلق الله عزَّ وجلَّ منها فرُّوجينِ ، ولم نجدْ في البيض ثلاثَ صُفرات ، ولو كانت لعساها صارت ثلاثَ فرُّوجاتِ(٢)

& rick O Daring Comm (LA) comm Daring Co Darig

<sup>(</sup>١) رواه مسلم (٣١٤) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها .

<sup>(</sup>٢) والأصل حسب السياق أن يقال: (فراريج)، وقالوا: (فروجة) كما قالوا: =

فإذا مضى من مدّةِ الجنين أربعةُ أشهر نفخ الله عزَّ وجلَّ فيه الروح ، وتحرَّك فيما بين ذلك إلى عشرة أيام ، وأحسَّت أمُّهُ حينئذ بحركته ، ولذلك صارت عِدَّةُ الوفاة أربعةَ أشهر وعشراً ، وقال الله عزَّ وجلَّ في ذلك : ﴿ وَالَّذِينَ يَتُوفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَبَكا يَمُرَبَّضَى بِأَنفُسِهِنَ آرَبَعَةَ أَشَهُرٍ وَعَشْراً ﴾ [البقرة : ١٣٤] ، وكانت الفائدةُ في ذلك أن المتوفى عنها زوجُها ربما كانَتْ حاملاً ، فتنقضي عِدَّتُها بوضع الحمل ، فإذا لم تعلم هل بها حملٌ أم لا اعتدَّت أربعة أشهر وعشراً ؛ لكي إن كان بها حملٌ تحرَّكَ في تمام هلذه المدَّةِ ، وصار انقضاءُ عدَّتها بوضع الحمل .

فهاذا قولُ الموحَّدين في تصوير الجنين ومصوِّرِهِ ، وفيه خلاف من وجوه : أحدُها : مع أهل الطبائع : وهم مختلفون في تصوير الجنين في الرحم.

فمنهم : من زعمَ أن في الرحم قوَّةً تصوِّرُ الجنين ؛ إمَّا منه ، وإمَّا من دم الطَّمْثِ ، وأنكروا أن يكون مصوِّرُهُ [خالقاً عالماً قادراً](١) .

ومنهم: من زعمَ أن في الرحم قالباً يَتصوَّرُ فيه الجنينُ بطبعه ، كما يَتصوَّرُ الرصاص المُذابُ على قالب مصوِّرِهِ بالنقوش إذا صُبَّ فيه .

وحكى جالينوسُ في كتابه المعروف بـ « كتاب المنيِّ »: أن بقراطَ زعم أن مقامَ المني مقامُ الفاعل ومقامَ الطمث مقامُ المفعول في تصوير الجنين (٢)

<sup>(</sup> فروج ) لما يخرج من بيض الدجاج .

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( خالق عالم قادر ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « الملل والنحل » ( ٢/ ١٧٠ ) .

وحُكِيَ عن أرسطاطاليسَ مثلُ ذلك ، وأن الجنين إنما يَتصوَّرُ من دم الطمث ، لا من المني ، وأن المنيَّ إنما يعطي الدمَ الحركة ، ثم يستحيل ريحاً فيخرجُ من الرحم ، ويبقئ فيه الدمُ جنيناً .

وزعم جالينوسُ: أن الجنينَ يَتصوَّرُ من المنيِّ بطبعه ، وأنه يَجذِبُ إليه الدمَ الذي هو الطمثُ والروحَ من العروق والشريانات ، فيكون من المنيِّ ومن الروح التي تصيرُ إليه في الشريانات. . الحسُّ .

وقال في موضع آخر : إن الطبيعةَ تصوِّرُ الجنينَ من المنيِّ والدم .

وقال في موضع آخر : إن المنيَّ هو المحرِّكُ نفسَهُ ، وإن الجنين يكون من منيًّ الرجل والمرأة والطمث .

وحكى جالينوسُ عن أبرقلسَ : أن كونَ الجنين من ماءِ الذكر والأنشى بطبعِهما ، وأن شهوة الجماعِ إنما تسوقُ أجزاءَ الجنين إلى الالتثام .

والخلافُ الثاني : مع قوم من الدهرية : زعموا أنه يخرجُ من أعضاء الإنسان ، الإنسان ، فيخواءٌ لطيفة فيها من جنس كلِّ عضو من أعضاء بدن الإنسان ، فينصبُ في الرحم ، ثم يغتذي منه ، ويلتئمُ فيه ، فيكونُ منها الجنينُ .

والثالث : مع طائفة من القدرية : هم أصحاب ابن خابطِ الذي زعمَ أن للأجسام وجميعِ العالم إلى هينِ : أحدُهما : قديمٌ ، والآخرُ : محدَثُ ؛ وهو المسيح ، وأن الإله القديم فوَّضَ إلىٰ عيسىٰ خلْقَ العالم ، فهو الذي يخلق ويصوِّرُ ، وهو الذي يحاسبُ الخلقَ في الآخرة ، وزعم أنه خلقَ آدمَ

على صورة نفسِهِ ، وصوَّرَ جنينَ الإنسان على صورة نفسه (١)

انظر أقوالهم فيما تقدم (٢/ ١٥٥).

والخلافُ الرابع: مع طائفة من غلاة الرافضة: الذين زعموا أن الإله فوَّضَ خلْقَ العالم وتصويرَ الناس وسائرِ الأجنَّةِ إلى محمدٍ صلى الله عليه وسلم، وقولِ من قال منهم مثلَ ذلك في عليِّ بن أبي طالب رضي الله عنه (۱)

وابنُ خابطِ وغلاةُ الروافض في هاذا الباب أسخفُ عيوناً من أن يخفىٰ فسادُ قولهم على المجانين فضلاً عن العقلاء ، وكيف يخفىٰ فسادُ قولِ مَنْ زعم أن المتأخِّرَ ظهورُهُ في العالم صوَّرَ من ظهر في العالم قبله ؟!

وقيل لابن خابط: إن كان عيسىٰ هو الذي صوَّرَ آدمَ الذي كان قبلَهُ ظهوراً.. فلِمَ لا يجوزُ أن يحدِثَ المحدَثُ ما كان قديماً موجوداً لم يزلُ قبله ؟!

ويقال لمن زعمَ من أهل الطبائع: ( أن المنيَّ هو الفاعل): إن جاز أن يكون المؤلَّفُ مؤلِّفاً والمصوَّرُ مصوِّراً.. فلِمَ لا يجوزُ أن يكون المألوهُ إلىهاً، والمبدَعُ مبدِعاً ؟!(٢)

ويقال لمن نسب صورة الجنين إلىٰ قوَّةِ الرحم: إنه قوَّةٌ تكون في الرحم، فتوجب أعضاءً مختلفة وحواسً مختلفة ، ومنافذَ في الجنين لأنواع

Brace O Daring Comment of Comments of Comments

<sup>(</sup>١) انظر «المواقف» (ص٤٢١).

<sup>(</sup>٢) تجد في بعض كتب المتأخرين استعمال لفظة (مألوه) بمعنى (مستعبد)، وإنما المألوه والإلله بمعنى ؟ إذ يقال: (أَلِهَ) بمعنى (عَبَدَ)، فهو آلِهٌ، وذلك إلَهٌ ؛ فِعَالٌ بمعنى مفعول، ومثله: (أمَّ)، فاسمُ المفعول منه على القياس: مأموم، ويأتي (إمام) بمعناه، فكان حقَّ العبارة أن يقول: لم لا يجوز أن يكون الآلِهُ إللها أو مألوها؟!

الشيء النافع ؛ كالعينينِ للبصر ، والأذنينِ للسمع ، والمَنْخِرينِ للسمّ ، والفم والحلق للمذاقي ، واللسان للنطق ، وجواهرُ الرحم جوهرٌ واحد ، ولا يكونُ للجوهر الواحد قوى مختلفةٌ عندكم ، والقوَّةُ الواحدة لا توجبُ أفعالاً مختلفة وصوراً متباينة .

ومنهم من قال: (إن في المنيِّ قوَّةً تصوِّرُ الجنين؛ إما منه ، وإما من دم الطمث) ، [ويقال] له (۱): ما أنكرت أن تلك القوَّةَ في دم دون المني؟! وما أنكرت أنهما قوَّتانِ إحداهما في الطمث والثانية في المني؟! وما أنكرت من قوَّةٍ ثالثة في الرحم ، وأن تصوُّرَ الجنين يكون من القوى الثلاثة ؟! وهذه معارضةٌ فاسدة بفاسدةٍ مثلها .

وأما من قال منهم: بأن الرحم فيه قالبٌ يَتصوَّرُ فيه المنيُّ حينندِ بنقوشه ؛ كالرصاص المُذاب على قالب منقوش. فإنه يكذّبُهم الوجودُ ؛ لأنَّا لو ذبحنا حيواناً بعد وقوع الماء في رحمها لم نجد في رحمها صورة نقْشِ أعضاء جنينها ، والرصاصُ إذا تصوَّرَ بنقشِ قالب لا يتغيَّرُ نقشه باكتسابِ الرصاص ، ومُثِّلَ نقشهُ في ظاهره ، ولو كان صورةُ الجنين من أجل صورة قالبهِ في الرحم . لكانت الصورةُ على ظاهره دون أجزائه الباطنة ؛ كما أن الرصاص إنما يظهر النقشُ في ظاهره دون باطنه الذي لم يطابقُ قالبَهُ المنقوشَ (٢) ، ولو كان ذلك من أجل القالب لتصوَّرَ المنيُّ به في وقت سقوطِه كما يتصوَّرُ الرصاص بنقش قالبه حين يصبُّ فيه (٣)

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( يقال ) .

<sup>(</sup>٢) كأنه يقول: أيُّ قالَبٍ هـٰذا الذي ينقش المطبوع فيه ظاهراً وباطناً ؟!

<sup>(</sup>٣) وللزمَ تصوُّرُ جميع الإخوة بصورة واحدة أوَّل النزول ، وهو خلافُ المشاهد والواقع .

ويقال لهم : إن كان في الرحم قالبٌ يَتصوَّرُ فيه الجنينُ فهل في البيضة } قالبٌ يتصوَّرُ فيه الفرخُ ؟

فإن قالوا: (نعم) أكذبَهم الوجودُ ؛ لأنَّا لو كسرنا البيضةَ لم نجدْ فيها لا في بياضها ولا في صُفْرتها مثالَ قالب ولا نقْشَ فرخ .

وإن قالوا : ( لا ) أُلزموا مثلَهُ في الرحم .

وكذلك السؤالُ عليهم في الحيوانات التي تتصوَّرُ في الأرض ؛ من الحشرات ، والحيات التي في الكمْأَةِ ، والذبابِ المتولِّدِ من الباقِلَّى ، والضفادعِ التي تحدثُ في منابع المياه من غير تناسلِ (١) ، ومع علمنا بأنه لم يكن لمخارجِها من الأرض والماء والفواكه التي يخرج منها الديدانُ ، والخلُّ الذي يخرج منه دودةً . . قالبٌ منقوش ، فيلزمون مثل ذلك في الرحم .

وقولُ من زعم منهم : ( أن مقامَ المنيِّ مقامُ الفاعل ، ومقامَ الطمث مقامُ المفعول منه ) مِمَّ ينفصل ممَّن عكسَ عليه قولَهُ ، فجعل دمَ الطمث فاعلاً والمنيَّ مفعولاً منه ؟!

فأما من زعم من الدهرية: (أن أجزاءً لطيفة تنفصلُ من الواطئين، فتجتمعُ في الرحم، فيكون كلُّ جزء منها على شكْلِ عضو من كلِّ جزء مثلَ العضو الذي انفصلَ منه). . فيلزمُهم على هاذا الأصل: أن يكون ولد

<sup>(</sup>۱) يعني: في مشاهدات أهل ذلك العصر ، على أن أهل الحق لا يمنعون من خلق هذه المخلوقات ابتداءً ، وللكنها سنَّةُ الله تعالىٰ في خلقه ، على أن المصنف رحمه الله تعالىٰ قسم خلق المخلوقات : إلى ما يحدث بالتناسل ، وإلىٰ ما يحدث من غير تناسل . انظر أصول الدين اله ( ص ٣٩ ) .

الأعميينِ أعمىٰ بلا بصرٍ ولا عين ، وما أشبهَ ذلك كثيرٌ ممَّا لا محيصَ للقائل عن لزومه .

ثم العجب من قوم أنكروا وقوع الحككميًاتِ من صانع حكيم عالم قديم مختار قدير ، ونسبوا صورة الجنين إلى طبع لا يُعقلُ معناه ، أو رحم أو طمث أو منيً منزلتُهُ منزلة بُزاق أو مخاطٍ ، لا يملكُ ضرّاً ولا نفعاً ، والحمدُ لله على العصمة من الضلال(١)

rsc<020224rsc<020000184,000002224rsc<020224r

<sup>(</sup>١) وكلُّ ما ورد في كتب الاعتقاد والكلام التراثية في ردِّ القول بالطبع أو الطبائع.. هو ردِّ على القائلين اليوم بإسناد الأفعال إلى الطبيعة ، ولئن سألتهم عن هذه الطبيعة : ما هي ؟ لتبالهوا ، وخيرُهم وليس في مثلهم خير ومن يسند الأفعال إلى ما يعرف بالحمض النووي داخل الصبغيات ، غير أن هذا الحمض نفسهُ في غاية التعقيد والإتقان ، وهو نفسهُ يطلب صانعاً مُتْقناً ، فلا نجد إجابة إلا إسناد ذلك إلى قِدم المادة وقانون المصادفة الاحتمالي ! ولا يدفعهم إلى هذا العماء في الإجابة إلا بغضُ أن يذكر الله الواحد الأحد ؛ ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللهُ وَمَدَهُ الشَّمَأَزَّتَ قُلُوبُ الذِينَ لا يُؤمِنُونَ يَالْاَخِرَةَ وَإِذَا ذُكِرَ الله الواحد الأحد ؛ ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللهُ وَمَدَهُ اللّه مَا اللهم ، مقلبَ القلوب ؛ ثبت قلوبنا يُتَرَكُ بِهِ مُونُونًا فَالْمَا اللّهم ، مقلبَ القلوب ؛ ثبت قلوبنا عالم دناك .

grade Darman Commens Parman Color

### الفصل الثالث في تنزيه الإلهءزوجل عن وصفه بالصورة و تأويل ماذكر<u>سي</u> في الأخبار من لفظ (الصورة)

وأجمع أصحابُنا: أن الله عزَّ وجلَّ خالقُ الصُّورِ كلِّها ، ليس بذي صورة ، ولا يشبهُ شيئاً، كما بيَّنَاهُ في باب نفي التشبيه، وفي بيان حدِّ المثلين قبل هـٰذا(١).

والخلافُ في تسمية الله سبحانه صورةً أو اعتقادِ معناه فيه بينَنا وبين فرق : إحداها : جماعةٌ من اليهود ، زعموا أن معبودَهم على صورة الإنسان (٢)

والخلافُ الثاني: مع طائفة من المنتسبين إلى الإسلام ، معروفين برواية الكذب من الأخبار ؛ كإبراهيم بن أبي يحيئ ، وداودَ الجواربيِّ ، وقد سُئلَ عمَّا يثبتُهُ من أعضاء معبوده ، فقال : ( اعفوني عن الفرج واللحية ) ؛ يعني : أنه يثبت له ما سواهما(٣)

وزعم هشامٌ: أن النصفَ الأعلىٰ من معبوده مجوَّفٌ ، والنصفَ الأسفلَ من مُعبوده مُونًدٌ ، وأن له الشَّعَرَ الأسود ، سمَّاهُ نوراً أسودَ (٤)

AND DATING COMMITTEE COMMITTEE CONTRACTOR

<sup>(</sup>۱) انظر (۱/ ۲۸۸ ـ ۲۸۹ ، ۳۳۳ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر (١/٣٢٢).

<sup>(</sup>٣) انظر ( التبصير في الدين » ( ص١٢٠ ) .

<sup>(</sup>٤) هو هشام بن سالم . انظر (٣٢٣/١) .

والخلافُ الثالث: مع ابن خابطِ المعتزلي ، الذي زعم أن للعالم اللهينِ : أحدُهما : إلله قديم ليست له صورة ، والآخر : إلله محدَث على صورة الإنسان ؛ وهو عيسى بنُ مريم ، وهو الذي يحاسبُ الخلقَ في الآخدة (١)

والخلافُ الرابع: مع غلاة الروافض ؛ منهم: بيانُ بن سمعانَ التميميُّ صاحب البيانية منهم ، زعم أن معبودَهُ على صورة الإنسان ، وأنه يهلك كلُّهُ الا وحهَهُ (٢)

ومنهم: المغيرية أصحاب المغيرة بن سعيد العجلي ، الذي زعم: أن معبودة على صورة رجل على رأسه تاج ، وله من الأعضاء ما للرجل ، وله جوف وقلب تنبع منه الحكمة ، وأن حروف (أبي جادٍ) على عدد أعضائه ، والألف منها مثال قدميه ؛ لاعوجاجها ، وشبّة الهاء منه بما يقبح ذكره (٢) ، وزعم: أنه كتب بإصبعه على كفّه أعمال العباد ، فغضب من المعاصي ، فعرق ، فاجتمع من عرقه بحرانِ ؛ أحدهما : مِلْحٌ مظلم ، والآخر : عذب نير ، ثم اطلع في البحر فأبصر ظلّة ، فذهب ليأخذه فطار ، فانتزع عين ظلّه ، فخلق منه الشمس ، وأفنى باقي الظلّ ، وخلق الخلق كلّة من البحرين ، فخلق الكفّار من البحر المظلم ، وخلق المؤمنين من البحر العذب العذب (١٤)

rick O Daring Committee to Daring Daring O Dari

<sup>(</sup>١) انظر (٢/ ١٥٥).

<sup>(</sup>٢) انظر (١/٣٢٤).

<sup>(</sup>٣) أراد\_ قبَّحه الله \_ : إثبات العورة .

٤) انظر (١/٣٢٥).

وكان جابرٌ الجُعْفيُّ من أصحابه (١) ، وكذلك الأعورُ الهَجَريُّ القتَّاتُ } الذي ادَّعيْ وصية جابرِ إليه بعد موته .

ومنهم المنصورية أصحاب أبي منصور العجلي ، الذي زعم : أنه عُرِجَ به إلى السماء ، وأن معبوده مسح رأسَهُ بيده وقال : يا بنيَّ ؛ بلِّغُ عني (٢).

ومنهم: طائفة من الخطابية: زعموا: أن الحسن والحسين وولدَهما أبناء الله وأحباؤه، وأن الأئمة آلهة ، وزعموا: أن جعفر بن محمد كان إلها أ<sup>(3)</sup> ، غير أن أبا الخطّاب أعظم منه وأعظم من علي أن أبا الخطّاب أعظم منه وأعظم منه وأعظم من علي أن أبا الخطّاب أعظم منه وأعظم منه وأعظم من علي أن أبا الخطّاب أعظم منه وأعظم منه وأعظم منه وأعظم منه وأعظم منه وأعلى أبا الخطّاب أعظم منه وأعظم منه وأعلى أبا الخطّاب أعظم منه وأعظم منه وأعظم منه وأعظم منه وأعظم منه وأعلى أبا أبا الخطّاب أعظم منه وأعظم منه وأعلم منه وأعلم منه وأعظم منه وأعظم منه وأعظم منه وأعلم منه وأعظم منه وأعلم منه وأعلم

ومنهم: الغُرابيةُ: زعموا: أن عليّاً هو الإله، وكذَّبوا النبيّ محمداً صلى الله عليه وسلم وشتموهُ، وقالوا: إن علياً أرسلَهُ ليبيِّنَ، فادَّعى الأمرَ

ومنهم: الهشاميةُ أصحابُ هشام بن الحكم الرافضي: الذي حُكِيَ عنه أنه قال: إن معبوده سبعةُ أشبار بشبرِ نفسه ، وإنه في مكان ، وله قَدْرٌ من الأقدار ؛ كالسبيكة الصافية وكاللؤلؤة المستديرة ، وإنه ذو لون وطعم

<sup>(</sup>۱) انظر (۱/۳۲۷).

<sup>(</sup>٢) انظر (١/٣٢٧).

<sup>(</sup>٣) انظر (٣٢٨/١).

<sup>(</sup>٤) أراد: جعفراً الصادق رحمه الله تعالى .

<sup>(</sup>٥) يعني: أبا الخطاب الأسدي زعيمهم .

<sup>(</sup>٦) انظر ( التبصير في الدين ) ( ص١٢٦ ) وما تقدم ( ٣٢٨ / ) .

وحكىٰ عنه أبو الهذيل : أنه زعمَ : أن الجبل أكبرُ منه .

وحكى ابنُ الراونديِّ عن هشام: أنه زعمَ: أن بين معبوده وبين الأجسام مشابهة ، لولاها ما دلَّتْ عليه (٢)

وحكى الجاحظُ عنه : أنه زعمَ : أن معبوده يعلمُ ما تحت الثرى باتصال شعاع ينفصلُ منه فيتصلُ بما رآه ، ولولا ملامسةُ شعاعه [لِما] يراه لَما أدركَهُ (٣)

والخلافُ الخامس : مع قومٍ أنكروا إطلاقَ لفظة ( الصورة ) على الإك سبحانه ، وللكنهم زعموا : أنه يُحُلُّ [في] الصور (٤) ، وهلؤلاء فرقٌ :

أَوَّلُها : النصاري في دعواها أن اللاهوتَ حلَّ في الناسوت فاتَّحدا(٥)

والفرقة الثانية منهم: أصحاب التناسخ من غلاة الروافض؛ فمنهم أصحاب عبد الله بن جعفر، زعموا: أن روح الإلك تناسخَتْ في آدم ، ثم في الأنبياء والأئمة بعدَهم ؛ حتى صارت في عبد الله بن معاوية هلذا .

<sup>(</sup>١) انظر (١/ ٣٢٢)، (٢/ ٤٨٧).

<sup>(</sup>٢) انظر (١/ ٣٢٣\_٣٢٣).

 <sup>(</sup>٣) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٣٣)، وما بين المعقوفين في جميع النسخ:
 ( بما )، و( لامس ) يتعدى بنفسه، وأثبتت اللام في مفعوله للتقوية.

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( من ) .

<sup>(</sup>٥) انظر (٣/ ٢٨٧ ـ ٢٨٨ ) .

BURCH O DAN FRANCE COMMISSION DE PROPERTOR O DANS

ومنهم: المعمريَّةُ ، صنفٌ من الخطابيَّة ، نُسبوا إلىٰ رجل اسمُهُ معمر ، قامَ بدعوتهم بعد أبي الخطاب ، وادَّعى الإلهيةَ بتناسخ الإله فيه ، وزعموا: أن الناسَ لا يموتون ، [واستحلُّوا] المحارمَ ، [وأسقطوا] الفرائضَ أيضاً (٢)

ومنهم: البزيغية ، صنف آخرُ من الخطابية ، أصحابُ بزيغ ، زعموا : أن جعفراً هو الإله ، ولم يكن هو الذي رأوه ، وإنما تشبّة للناس بتلك الصورة ، وزعموا أيضاً : أنه لا يموتُ منهم أحد ، وأن أحدَهم إذا بلغ النهاية رُفِعَ [إلى] الملكوت (٣) ، وادّعوا أنهم يرون أمواتهم بكرة وعشية (٤)

وأما الحلوليَّةُ من أصحاب أبي حلمانَ الدمشقي : فإنهم زعموا : أن الإله يَحُلُّ في الصور المستحسنة ، وهاؤلاء إذا رأوا صورةً حسنة سجدوا لها ؛ يتوهَّمون أنه فيها (٥)

والمقنعيَّةُ: ممَّا وراء النهر(٦)، يزعمون: أن روح الإلـٰه كان في

grace O Darrace Cocces ( { V secons Darrace O Darre

انظر ( 1/ ٣٢٥ ) ، وهم المعروفون بالجناحية .

 <sup>(</sup>٢) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص١١) وما تقدم (٣٢٨/١)، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( واستحل ، وأسقط ) .

 <sup>(</sup> في ) بدل ( إلى ) ، والمثبت من « مقالات الإسلاميين » .

<sup>(</sup>٤) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٢ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر (١/٣٢٤).

<sup>(</sup>٦) في « التبصير في الدين » ( ص١٣٠ ) : ( هم مبيضة ما وراء النهر ) .

STANTO DAN THE STANTANT COMMISSION DAN THE STANTANT OF THE STA

أبي مسلم صاحب الدولة ، ثم انتقلت إلى المقنّع ، وكانت فتنةُ المقنع في أيام المهدي ، وأهلكَهُ الله عزّ وجلّ في أيامه وبناحية إبلاقَ ، المبيضة على دينه (١٠).

[ تأويلُ الأخبارِ التي ظاهرُها إثباتُ الصورةِ إليهِ سبحانَهُ ] وقد استدلَّت المشبَّهةُ المنتمية إلى الإسلام علىٰ دعواها : ( أن الإلـٰه صورةٌ ) بأخبار :

منها: ما رُوِيَ من قول النبيِّ صلى الله عليه وسلم: ﴿ إِنَّ اللهَ خلقَ آدمَ على صورتِهِ ﴾(٢)

ومنها : ما رُوِيَ أنه قال : « رأيتُ ربِّي في أحسنِ صورةٍ  $^{(7)}$ 

قالوا: في المسانيد الصحاح: ﴿ إِنَّ اللهَ يَأْتِي المؤمنينَ في القيامةِ في صورتِهِ التي يعرفونَها، فيقولُ: أنا ربُّكم، فيقولونَ: أنتَ ربُّنا »(٤)

فيقال لهم : إن الهاء في قوله : « إنَّ اللهَ خلقَ آدمَ على صورتِهِ » كنايةٌ عن آدمَ عليه السلام (٥)

BUCKO DANING COCOM 181 DOCO DANING O DANING

<sup>(</sup>١) انظر «التبصير في الدين» (ص١٣٠ ـ ١٣١)، وفي (أ): (بالمبيضة) بدل (المبيضة)، وإبلاق: اسم جبلٍ كما في «التبصير».

 <sup>(</sup>۲) رواه البخاري ( ۱۲۲۷) ، ومسلم ( ۲۱۱۲) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، وانظر ( ۱/۳٤٣) .

 <sup>(</sup>٣) رواه الترمذي ( ٣٢٣٤ ) من حديث سيدنا ابن عباس ومعاذ بن جبل رضي الله عنهم ،
 وفيه : « أتاني ربي » ، و « رأيت ربي » ، وسيشرح المصنف \_ كما سترى قريباً \_ كلا
 اللفظين

 <sup>(</sup>٤) رواه مسلم ( ۱۸۲ ) من حدیث سیدنا أبی هریرة رضی الله عنه .

<sup>(</sup>٥) أراد بالكناية : الإضمار في قوله : ( صورته ) ، وانظر ( ٣٤٣/١ ) .

وفائدتُهُ: أن الله عزَّ وجلَّ لمَّا أخرج آدمَ من الجنة بخطيئته أخرجَ معه الحية والطاوس والشيطان الرجيم ، وقبَّعَ صورة الشيطان حتى ضُرِبَ بقبحه المَثلُ ، وشوَّة صورة الحية ؛ بانتزاعِ قوائمها ، وردِّ مشيها إلى بطنها ، وتشقيقِ لسانها وتسويدِهِ ، وإثبات عينيها على وجه لا تدورُ ، وتعقيفِ نابها ؛ حتى لا تقدرُ على تخليص نابها ممَّا تَعَضُّ عليه إلا بانقلابها ، وبعدم فرجها ؛ حتى لا يخرجُ منها شيءٌ إلا من فيها ، كالتمساح الذي مخرجُهُ فمهُ ، ولهاذا صار تسافدُ الحيَّاتِ من الفم(١) ، وشوَّة الله أيضاً رِجْلَ الطاوس ، وشوَّة الأنثى من الطواويس مع حُسْنِ الذكر منها ، فقال النبيُّ صلى الله عليه وسلم : « إنَّ الله غيل صورتهِ » ليُعلمَ أنه خلقةُ حين خلقةُ على الصورة التي كان عليها في الدنيا ، وأنه لم يشوَّة خلقةُ كما شوَّة خلق الشيطان والحيَّة ، ولم يقبِّخ في الدنيا ، وأنه لم يشوَّة خلقةُ كما شوَّة خلق الشيطان والحيَّة ، ولم يقبِّخ زوجتَهُ كما قبَّحَ أنثى الطواويس ، فلم يكن عقابُ آدمَ وذريَّتِهِ وزوجته بتشويه الصورة ، إلا [للذين] مسخَهم الله قردةً وخنازير (٢)

وفيه فائدةٌ أخرى : وهي إبطالُ قول الدهرية وأهل الطبائع : أن لا إنسانَ إلا من نطفة ، ولا نطفة إلا من إنسان ، وكذلك الحيواناتُ المتناسلة والمتولِّدةُ من البيض ، وما وُجِدَ شيءٌ منها إلا على الرسم المعتاد ؛ من خلقها بالتدريج ، ونقلها من صورة إلى صورة ، مع استحالةِ وجود صورةِ شيء منها على الكمال في حالة واحدة ، فأخبر النبيُّ صلى الله عليه وسلم أن الله عزَّ وجلَّ خلق آدمَ على صورته ابتداءً من غير نقل له في الأرحام ولا في الأصلاب كما نُقِلَ نسلُهُ من

١) تقدم أن هذا مبنيٌ على ما خبره الإمام المصنف . انظر (١/ ٧٤٥) .

 <sup>(</sup>۲) انظر « مشكل الحديث وبيانه » ( ص٠٥-٥٢ ) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ :
 ( الذين ) .

MARKA O DAN HARA COMMISSION DAN HARA O DAN HARA

الأصلاب إلى الأرحام ، ومن غير نَقْلِ صورته من هيئة النطفة إلى العلقة والمضغة ، ومن مقدارِهِ جنيناً إلى صورته شاباً وكهلاً ، بل خلقه ابتداءً على مقدار كمال صورته من الطين ، ونفخ فيه الروح ، فجعله بشراً سوياً ، على خلاف العادة في خلق نسلِهِ من صلبه وأصلاب أولاده وأرحامهم على التدريج (١) .

ويحتملُ أن يكونَ المراد بقوله: خلقَهُ على صورته؛ أي على صفته التي قضاها من أكلِهِ من الشجرة التي نُهِيَ عنها؛ إبطالاً لقول القدرية: ( إن الله لم يقضِ عليه ذلك).

وتصديقُ هاذا التأويلِ : في قول ابن عباس رضي الله عنهما : (إن الله تعالى أخرج آدم من الجنة قبل أن دخلها (٢) ؛ لقوله تعالى للملائكة : ﴿ إِنِّ جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ [البقرة : ٢٠] (٣) ، ولو لم يقض عليه ما يُوجِبُ خووجَهُ منها إلى الأرض لصار خبرُهُ عن كونه خليفة في الأرض كذباً ؛ لأنه أخبرَ أنه لا يخرجُ من الجنة إلا بموافقةِ الشيطان في أمرِهِ ، ولذلك قال له في الشيطان : ﴿ إِنَّ هَنَاعَدُو لَكَ وَلِرَوْجِكَ فَلَا يُحْرِجَنَّكُما مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشَقَّى ﴾ [طه : ١١٧].

وعلى جميع هاذه الوجوهِ سقطَ استدلال المشبِّهة بإضافة ( الصورةِ ) إلى الله عزَّ وجلَّ .

وأما قولهم: « رأيتُ ربِّي في أحسنِ صورةٍ » [فمعناه: في أحسنِ صورة] لي ، وأحسنِ لباس لي(٤)

<sup>(</sup>١) انظر « مشكل الحديث وبيانه » ( ص٥٦ ) .

<sup>(</sup>۲) كذا في جميع النسخ ، وفي « الدر المنثور » ( ۱/ ۱۱۰ ) : ( يخلقه ) بدل ( دخلها ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « الدر المنثور » ( ١١٠/١ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر (١/٧٤٣).

ractotarractommmmm tarractotar<sub>to</sub>

ويحتمل : أن يكون المرادُ بـ ( الصورة ) معنى الصفة ، كأنه قال : ( في أحسن صفة ) ؛ كقولهم : ما صورة هاذا الأمر ؟ أي : ما صفتُه ؟ ويكون المراد بالخبر : ما لقيَ في تلك الحال من رحمة ربّهِ عزّ وجلّ ، وإنعامه عليه ، وتقريب منزله من العرش ومن السدرة المنتهئ ، ونحو ذلك .

وأما قوله: " أتاني ربّي في أحسن صورة "() فمعناه إن صحّ الخبر: أنه أتاني بأحسن صورة ، وتكون ( في ) بمعنى الباء ؛ كقوله: ﴿ هَلْ يَنظُرُونَ إِلّا أَن يَأْتِيهُمُ اللّهُ فِي ظُلُلٍ مِن الْغَمَامِ ﴾ [البقرة: ٢١٠] ؛ أي : بظللٍ من الغمام ، وتكون فائدته : أن الله عزَّ وجلَّ أتاه بأحسن الملائكة أو الأنبياء عليهم السلام صورة ، فأراه إيّاه .

والمراد بـ ( الصورة ) في الخبر الرابع : [معنى] الصفة (٢٠ ، ومعناها : أن الله عزَّ وجلَّ يتجلَّىٰ في القيامة للمؤمنين في صفته التي يختصُّ بها ، فيراه عليها المؤمنون ، وصفته أ : أنه قديمٌ ، ليس له حدُّ ولا نهاية ، ولا يشبه شيئاً ، فيرونه كذلك كما عرفوهُ بهاذه الصفة .

فأما الأخبارُ والآيات التي فيها ذكرُ بعض الأعضاءِ والجوارح: فقد تأوّلناها في كتابنا الموضوع لتأويل الآياتِ والأخبار المتشابهة (٣) ، والله سبحانه وتعالى أعلمُ .

١) هو جزء من حديث الترمذي ( ٣٢٣٤ ) المتقدم قريباً (٣/ ١٤٩ ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( بمعنى ) .

<sup>(</sup>٣) يعني : كتابه « تأويل المتشابهات في الأخبار والآبات ) .

# زكرمعنى (المعز) و (المسذل) في أسما له عزوجل

قد وردت السنة الصحيحة بهاذين الاسمين لله عزَّ وجلَّ (١) ، وشاهدُهما من القرآن : قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ مَلِكَ ٱلْمُلْكِ تُؤْتِي ٱلْمُلْكَ مَن تَشَآهُ وَتَنزعُ الْمُلْكَ مِمَن نَشَآهُ وَتُعَذِعُ الْمُلْكَ مِمَن نَشَآهُ وَتُعِذَّ مَن تَشَآهُ ﴾ [آل عمران : ٢٦] .

والمعزُّ والمذلُّ من أسمائه مقرونانِ ، ولا يحسنُ أن يقال : ( سبحانَ المميتِ ) حتى المذلِّ ) حتى يُضَمَّ إليه ( المعزُّ ) ، كما لا يقال : ( سبحانَ المميتِ ) حتى يُضَمَّ إليه ( المحيي ) .

وإذا قيل : إن الله سبحانه هو المعزُّ المذلُّ [ففائدته](٢) : التنبيهُ على أنه لا يُعَزُّ إلا من أعزَّهُ ، ولا يُذَلُّ إلا من أذلَّهُ .

وفائدةُ هلذينِ الاسمينِ : أن الله عزَّ وجلَّ يعزُّ من يشاء بالنبوة والرسالة (٣) ، ويذلُّ من يشاء بالجحود برسالةِ الرسول ، ويعزُّ من يشاء بالإيمان والتوفيق ، ويذلُّ من يشاء بالكفر والخِذلان ، ويعزُّ من يشاء بولايته ، ويذلُّ من يشاء بعداوته ، ويعزُّ من يشاء بمعرفته ، ويذلُّ من يشاء بعداوته ، ويعزُّ من يشاء بمعرفته ، ويذلُّ من يشاء بعداوته ،

STAND DATING COMMAND DATING ODATE

انظر خبر الأسماء المتقدم ( ١/ ٤٤٧ ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وفائدته).

<sup>(</sup>٣) وحياً وانباعاً ؛ قال عزَّ من قائل : ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْمِـزَّةُ وَلِرَسُولِهِـ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَاكِنَ ٱلْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [المنافقون : ٨] .

STICK O DAN TOCK COMMON DAN TOCK O DAN TOCK O

بالجهل به ، ويعزُّ من يشاءُ بالنعيم ، ويذلُّ من يشاءُ بالعذاب الأليم ، ويعزُّ من يشاءُ عن ذلَّةٍ كان عليها ، ويذلُّ من يشاءُ عن عزَّةٍ كان فيها

وتحقيقُ هـُـذين الاسمينِ : اشتقاقُهما من أفعاله ، وليسا من أسمائِهِ الأزلية .

والمعزُّ في غير صفات الله : الذي وقع في الأرض العزاز الصلبة ؛ يقال منه : أعززنا ؛ أي : وقعنا في أرض عَزازِ (١)

والمذلُّ في غير صفات الله عزَّ وجلَّ : الذي معه دابَّةٌ ذلول ، والذي أصحائهُ أذلاءُ (٢)

وقد ذكرنا معنى ( العزيز ) قبلَ هاذا بما فيه كفاية وبلاغٌ<sup>(٣)</sup> ، والله تعالىٰ أعلم .

**a a a** 

<sup>(</sup>١) انظر « الصحاح » (عزز) ، و « النهاية في غريب الحديث » ( ٣/ ٢٢٩ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر ١ الصحاح » ( ذ ل ل ) .

<sup>(</sup>٣) انظر (٢/٢١٤)، و« مجرد مقالات الأشعري » ( ص٥٣٥ ) .

rsalo Darraal amminimo Darraal o Darra

قال أبو إسحاقَ الزجاجُ : ( معنى « المتكبِّرِ » في صفاتِ الله عزَّ وجلَّ : الذي تكبَّرَ عن ظلم عبادِهِ )(١)

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ ءَايَنِيَ ٱلَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْخَقِ﴾ [الاعراف : ١٤٦] ؛ أي : أجعلُ جزاءَهم الإضلالَ عن هدايتي إيَّاهم .

قال : ( ومعنى « يتكبرون » ؛ أي : أنهم يرونَ أنهم أفضلُ الخلق ، وأن لهم من الحقِّ ما ليس لغيرهم ، وهاذه الصفةُ ليست للمخلوقين )(٢) .

وروىٰ أبو الفضل المنذريُّ عن أحمد بن يحيى النحوي أنه قال في قوله عزَّ وجل : ﴿ يَتَكَبِّرُونَ فِي اَلْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ : ﴿ إِنه من الْكِبَرِ مفتوحة الباء ، لا من الْكِبْرِ بسكون الباء ) ، قال المنذريُّ : ﴿ أَراد بالْكِبَرِ : مصدر قولهم : كبيرُ القوم ؛ أي : عظيمهم وأكبرهم قدراً )(٣)

 <sup>(</sup>١) انظر «معاني القرآن» له (١٥١/٥)، قال الإمام الخطابي في «شأن الدعاء»
 (ص٤٥): (والتاء في «المتكبر» تاءُ التفرُّد والتخصُّص بالكبر، لا تاءُ التعاطي والتكلُّف).

 <sup>(</sup>۲) انظر ( معاني القرآن ) له ( ۲/ ۳۷٦ ) ، وقال : ( وهــانـه الصفة لا تكون إلا شه جلّ ثناؤه
 خاصة ؛ لأن الله تبارك وتعالى هو الذي له القدرة والفضل الذي ليس مثله ) .

<sup>(</sup>۳) انظر د تهذیب اللغة » (۱۲۰/۱۰).

وكبَّرت الرجلَ وأكبرتُهُ ؛ إذا عظَّمتُهُ ، ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ في قصة يوسفَ عليه السلام : ﴿ فَامَّا رَأَيْنَهُ مَ أَكْبَرْنَهُ ﴾ [يرسف: ٣١] ؛ أي : عظَّمنَهُ (١)

وقولُهُ عزَّ وجلَّ: ﴿ وَكَذَالِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَ ﴾ [الأنعام: ١٣٣]؛ أي : جعلنا مجرميها أكابرَهم ؛ رؤساءَهم وعظماءَهم ؛ لأن الرئاسة أدعى لهم إلى الكفر<sup>(٢)</sup>

وقولُهُ عزَّ وجلَّ في الحكاية عن فرعونَ قولَهُ للسحرة : ﴿ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ ٱلَّذِي عَلَيْهُكُمُ ورئيسُكم في السحر .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَتَكُونَ لَكُمَّا ٱلْكِبْرِيَّاهُ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ [بونس: ٧٨] ؛ أي : العظمةُ والمُلْكُ (٣)

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَٱلَّذِى تَوَلَّكَ كِبْرَهُ مِنْهُمْ ﴾ [النود : ١١] ؟ أي : معظمَ الإفك (٤)

قال الليثُ ابن المظفر: ( الكِبْرُ من الكبيرة بمنزلة الخِطْءِ من الخطيئة )(٥). وقولُهُ تعالى : ﴿ إِنَّهَا لَإِحْدَى ٱلكُبْرِ ﴾ [المدثر: ٣٥] ؛ أي : لإحدى العظائم ؛ وهي النار(٢) ، نعوذُ بالله منها .

<sup>(</sup>۱) انظر " تهذيب اللغة » (۱۲۰/۱۰) .

 <sup>(</sup>۲) انظر « معاني القرآن » للزجاج ( ۲۸۸/۲ ) ، وفي (ج ) : (رؤساءَها وعظماءَها) بدل
 (رؤساءهم وعظماءهم ) .

<sup>(</sup>٣) انظر ( معاني القرآن ) للزجاج ( ٢٩/٣ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « مجاز القرآن » لأبي عبيدة ( ٢٤/٢ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر « العين » ( ٥/ ٣٦١ ) ، و « تهذيب اللغة » ( ١٢١ /١٠ ) .

<sup>(</sup>٦) انظر ٤ غريب القرآن ٤ لابن قتيبة ( ص٤٩٧ ) .

TACTO DATE TO COMMISSION DATE OF THE BOTTON OF THE BOTTON

وفي حديث عبدِ الله بن الزبير في هَدْمِهِ الكعبة : أنه لمَّا أبرز عن رُبْضِهِ دعا بكُبْرِهِ ، فنظروا إليه ) ؛ أي : بعظمائه ومشايخه من أهل الحرم ، وهو جمع ( أكبر )(١)

فالمتكبِّرُ على هاذا الوجه يعني: المتعظَّمَ عن التشبيه والتعطيل، وليسَتُ هاذه الصفة إلا لله عزَّ وجلَّ ؛ لأنه ليس كمثله شيء.

وزعم البصريون من المعتزلة كالجبائي وابنِهِ أبي هاشم: أن كل قدرة محدثة ليس لها مثلٌ في القدرة ولا في الإمكان ؛ لأنه لا يكون مثلَها إلا ما قد تعلَّق بمقدورها ، ويستحيلُ عندهم وجودُ قدرتينِ تتعلقان بمقدور واحد ، فكلُّ قدرة محدثة عندهم ليس كمثلِها شيءٌ وهي موجودةٌ ، فنزَّهوها عن التشبيه والتعطيل كما نزَّه الموحدون إللهَهم عن التشبيه والتعطيل ، فهاذا توحيدُ المدَّعين للعدل والتوحيدِ من المعتزلة ، وكفاهم به خزياً (٢)

وقد يكون ( الكبيرُ ) في اللغة [بمعنى] المعلم (٣) ، وقيل : إن هاذا معنى قول فرعون للسحرة : ﴿ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ ﴾ ؛ أي : معلَّمُكم ، وقد فسَّرَهُ بقوله : ﴿ اللَّذِي عَلَّمُكُمُ ٱلبِّبَحْرَ ﴾ [طه : ٧١] (٤).

<sup>(</sup>۱) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة ( ۲/ ٤٤٨ ) ، و« الغريبين » ( ٥/ ١٦١٠ ) ، ورُبُضِ الشيء : وسطه ، والمراد هنا : وسط المسجد وصريحه .

<sup>(</sup>٢) انظر « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » ( ص٣٤ ) ، نعم ؛ قال أهل السنة بوحدة أفعاله مُشْبهاً لآخر ، مع صلاحية القدرة الأزلية للتعلق بمثله .

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( معنى ) .

<sup>(</sup>٤) انظر «تهذيب اللغة » (١٢٠/١٠) .

والغلام من أهل الحرمين يقول: جنتُ من عند كبيري ؛ أي : معلِّمي<sup>(۱)</sup> .

ولا يقال من ( الكبير ) علىٰ هـٰذا المعنىٰ : متكبِّرٌ .

وقال بعض أهل الإشارة في معنى وصف الله تعالى بأنه [متكبِّرٌ] : تكبَّرُ وتجبَّرُ على الأكابر ، وتعطَّفَ على الأصاغر ، وقيل : تكبَّرُ على العتاة ، وتكبَّرُ على الأدناس والآفات .

وقيل: تكبَّرَ عن أن يكبَّرَ بتكبيرِ غيره (٢) ؛ كما روي عن الشبليِّ أنه قال: ( جلَّ عن أن يُجَلَّ ) .

وقال المتكلمون من أصحابنا: إن (المتكبِّرَ) من أوصافه الأزلية ، استحقَّهُ لذاته ؛ لرجوعه إلى نفي التشبيه والتعطيل ؛ إذ هو لم يزلُ موجوداً بلا تشبيه ولا تعطيل ، والله تعالى أعلم (٣)



XXODANINGY COMMY 104 MINIO DANINGY ODANI

<sup>(</sup>۱) انظر « تهذیب اللغة » ( ۱۲۰/۱۰ ) .

 <sup>(</sup>۲) يعني : جلَّ عن أن يقف تعظيمه وجلاله على تعظيم غيره تعالى له .

<sup>(</sup>٣) انظر « مجرد مقالات الأشعرى » ( ص٤٧ ، ٥٢ ) .

## رُرمعنی(کمقسرم)و(المؤخر) فی اُسمالهٔ عزوجل

والقِرانُ بين هاندين أحسنُ من إفراد كلِّ واحد منهما بالذكر في الدعاء والخبر ، وألا يقال : ( سبحانَ المؤخّرِ ) حتىٰ يضافَ إليه ( المقدّمُ ) .

وهما من أسمائه المشتقة من أفعاله ، وليسا من أسمائِهِ الأزلية ، [ولهما] معان كثيرة (١٠) :

منها: أنه لا مقدِّمَ لما أخَّرَ ولا مؤخِّرَ لما قدَّمَ من أفعاله وقضائه ، وإليه التقديمُ والتأخير في الخلق والاختراع (٢)

ومنها: أنه يقدِّمُ من يشاءُ في العزِّ والرتبة ، ويؤخِّرُ من يشاء عنهما ، ويجعلُ بعضَ العباد فوقَ بعض فيما يشاءُ .

ومنها: أنه قدَّمَ ما شاء من الوحي بالإنزال ، وأخَّرَ ما شاءَ منه .

وفي هاذه الجملة وجوهُ خلافٍ بيننا وبين طوائفَ من أهل البدع والضلال.

[منهـا]<sup>(٣)</sup> : الخـلافُ بيننـا وبيـن [أبـي] علـي الأسـواريِّ وأتبـاعـه مـن

ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( ولها ) .

 <sup>(</sup>۲) انظر «مجرد مقالات الأشعري» (ص٥٥)، و«تفسير أسماء الله الحسنى» للزجاج
 (ص٩٥).

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( ومنها ) .

و القدرية : الذين زعموا : أن الله سبحانه وتعالى لا يوصفُ بالقدرة على الله ما علمَ أنه لا يكونُ ، ونتيجةُ هاذا القول : أنه إذا علمَ تقديمَ بعض أفعاله و

علىٰ فعل غيره لم يكن قادراً علىٰ تأخير ما قدَّمَهُ ولا تقديم ما أخَّرَهُ(١)

ومنها الخلافُ بيننا وبين المدَّعينَ للأصلح من المعتزلة : الذين زعموا : أن كلَّ ما قدَّمَهُ عزَّ وجلَّ لم يكن جائزاً له تأخيرُهُ ، وما أخَّرَهُ لم يكن له تقديمُهُ ؛ لأن الأصلحَ ما فعلَهُ على الترتيب الذي ربَّبَهُ ، فلا يجوزُ في حكمته تغيهُ تربيه (٢)

وقلنا: لو قدَّمَ ما أخَّرَ ، وأخَّرَ ما قدَّمَ من أفعاله. . لكان ذلك حكمةُ وعدلاً منه ، كما أن الترتيبَ الذي رثَّبَهُ عدلٌ منه وحكمة (٣)

<sup>(</sup>۱) انظر (۲/۲۲).

<sup>(</sup>٢) انظر (١/ ٢١٥) ، غير أن هاذا التقديم والتأخير هو محضُ فَرْض ، وأنه لو جاز عقلاً لم يجز شرعاً ؛ إذ التغيير والتبديل في نحو قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَاَمْنَ مَن فِي ٱلأَرْضِ ﴾ [يونس : ٩٩] ، وقوله : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَمُعَلَ النَّاسَ أُمَّذَ وَحِدَةً ﴾ [هود : ١١٨] ، ونحوه من الآيات الكريمات. . إنما هو بالنظر إلى مطلق المشيئة وجانب الممكنات ، أما بشأني شأنيه سبحانه وتعالى في كلِّ ما حكم وقضى وقدَّر وأظهر . فما كان ليتغيَّر أو يتبدَّل ؛ قال سبحانه : ﴿ مَا يُبدَّلُ ٱلتَوْلُ لَدَى وَمَا أَنَا يِظَلَيْرِ البِّهِيدِ ﴾ [ق : ٢٩] ، وقال عزَّ سلطانه : ﴿ وَلَكِنَ حَقَّ ٱلْقُولُ مِنِي ﴾ [السجدة : ١٦] ، وبهاذا تعلم : أن نفي القول بالصلاح والأصلح عند أهل السنة هو بالنظر إلى مطلق تعلق الإرادة والقدرة بالممكن ، والمحققون منهم على أن هاذه الممكنات الحادثات هي على تمام الحكمة وأحسنيَّة الترتيب والنظام .

<sup>(</sup>٣) وهو على كمال العدل والحكمة في ذاته وبالنظر إلى جميع خلقه ، والكون عند الحكيم المتفكّر ناطقٌ كلُّ جزء منه بأحكمية الإبداع وتناهيه في الممكن ؛ إذ للممكن نهاية إمكانية يقف عندها ؛ لأنه حادثٌ ، وكل حادث مبدوءٌ منته ، وليس للمبدئ المعيد نهاية وحدٌ ، فالحدود الإمكانية وتناهيها من حيث إن الممكن لا يتصوَّر انقلابه إلى وجوب ذاتى ؛ بل ليس للإمكان رتبةٌ عرضية أصلاً .

ومنها : الخلافُ بيننا وبين الكراميّةِ : فإنهم زعموا : أنه كان غيرَ جائز

في حكمة الله أن يبدأ بخلْقِ من يعلم أنه لا يؤمنُ ، وبخلّقِ الجمادات من غير أن يكون معها حيٌّ يعتبرُ بها ويستدلُّ ، وإلى هاذا ذهب أكثرُ المعتزلة .

وقلنا: لو خلق الجماداتِ دون الأحياء ، [أو] قدَّمَ الجماداتِ على الأحياء (١) ، أو لم يخلقُ شيئاً ، أو قدَّمَ ما أخَّرَ ، أو أخَّرَ ما قدَّمَ . كان جميعُ ذلك عدلاً منه وحكمة (٢) ، ﴿ لَا يُشْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ ﴾ [الأنبياء: ٢٣] .

rscX0D2crirscX0cccc<u>[11]</u>xccccD2crirscX0D2cr

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (و) .

٢) يعني : بالنظر إلى أنه جلَّ جلاله يخلق ما يشاء ويختار ، إلا أن اختياره تعالىٰ قد وقع أزلاً وتمَّ ، وما خلق الخلق إلا ليتعرفوا أنفسهم وخلقهم ، لا ليتكمَّل بوجودهم الزائل ، تعالىٰ ربُّنا عن أن يفتقر غيره لغيره ، فكيف يفتقر هو لخلقه ؟! قال جلَّ أمرُهُ : ﴿ وَمَا أَمَرُنَا إِلَا وَحِدَةٌ كُلَمْجِ بِٱلْبَصَرِ ﴾ [القمر : ٥٠] .

### . زكرمعنى(المقسط) في أسما يُه عزوجل

[معنى ( المقسطِ ) و( القاسط ) في اللغةِ ]

معنى ( المقسط ) : العادلُ الذي لا يجورُ .

يقال منه: أقسطَ يقسطُ إقساطاً فهو مُقسِطٌ ؛ إذا عدلَ (١)

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَقْسِطُوٓا ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ ﴾ [الحجرات : ٩] ؟ يعني : العادلين<sup>(٢)</sup>

وقال عزَّ وجلَّ في صفة نفسه : ﴿ قَآيِمًا بِٱلْقِسْطِ ﴾ [آل عمران : ١٨] ؛ أي : بالعدل (٣) ، والإقساط والقسط : العدل (٤)

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَتُقْسِطُوٓا إِلَيْهِمْ ﴾ [المنتخة : ٨] ؛ أي : تعدلوا فيما بينهم وبينكم ؛ من الوفاء والعدل(٥)

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ ذَالِكُمْ أَفْسَطُ عِندَ ٱللَّهِ ﴾ [البغرة : ٢٨٢] ؛ أي : أعدلُ

 <sup>(</sup>۱) انظر (الزاهر في معاني كلمات الناس» ( ۹۸/۱)، و(مجرد مقالات الأشعري؟
 (ص٥٥).

<sup>(</sup>٢) انظر المعاني القرآن اللزجاج ( ٣٨٨/١ ) ، ( ٥/٥٥ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر ﴿ غريب القرآن ﴾ لابن قتيبة ( ١٠٣/١ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « معاني القرآن » للزجاج ( ١١٧/٢ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر « معانى القرآن » للزجاج ( ١٥٨/٥ ) .

ractorano communicatorano

وأقوم (١) ؛ وذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِٱلْقِسْطِ ﴾ [الاعراف : ٢٩] ؛ كقولِهِ عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُ بِٱلْمَدُّلِ وَٱلْإِحْسَانِ ﴾ [النحل : ٩٠] .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ آلَا نُقْسِطُوا فِي ٱلْيَنَهَىٰ فَانْكِحُواْ مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ ٱلنِّسَآهِ مَثْنَىٰ . . . ﴾ [النساء : ٣] ، اختلفوا في تأويله :

فقال مجاهدٌ: معناهُ: إن خفتم ألا تعدلوا في اليتامي ، وتحرَّجتم أن تلُوا أموالَهم . . فتحرَّجوا أيضاً من الزنا بالنكاح ؛ فانكحوا ما طابَ لكم من النساء (٢)

وقال غيره: معناهُ: إن خفتم ألا تعدلوا في اليتامئ.. [فكذلك] ينبغي أن تخافوا ألا تعدلوا بين أربع نسوةٍ (٣) ؛ فانكحوا واحدة (٤).

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَنَضَعُ ٱلْمَوَانِينَ ٱلْقِسْطَ ﴾ [الأنبياء : ١٤٧] ؛ أي : ذواتِ القسط وهو العدل<sup>(ه)</sup>

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَزِنُوا بِالقِسْطَاسِ ٱلْمُسْتَقِيمِ ﴾ [الشعراء: ١٨٢] ؛ أي : بميزان العدل ، وقيل : إن القُسطاس بضم القاف : اسمُ الميزان ، أيَّ ميزانِ كان (٦)

وفي الحديث : ﴿ إِنَّ اللهَ لَا يَنَامُ ، وَلَا يَنْبَغِي [له] أَنْ يِنَامَ ، يَخْفَضُ

<sup>(</sup>١) انظر (الغريبين » (٥/ ١٥٤١).

<sup>(</sup>۲) رواه الطبري في « تفسيره » ( ۷/ ۳۹۹ ) .

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( وكذلك ) .

<sup>(</sup>٤) انظر ( تفسير الطبري ) ( ۷/ ۵۳۸ ، ۵٤۰ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر « معانى القرآن » للزجاج ( ٣/ ٤٩٤ ) .

 <sup>(</sup>٦) انظر « معاني القرآن » للزجاج ( ٣/ ٢٣٨ ) ، وزاد : ( من موازين الدراهم أو غيرها ) .

grando Dan mad comessesses Dan mad o Dan g

القسطَ ويرفعُهُ »(١) ؛ يعني : ميزانَ القسط ، يخفضُ فيه ما شاءَ من أعمال العباد ، ويرفعُ ما شاء منها ؛ بأمره إيّاه بذلك ، من غير مباشرةٍ منه بآلة ولا جارحة ؛ لأن أمرَهُ إذا أراد شيئاً أن يقول له : ( كُنْ ) فيكون (٢)

قيل في تفسير هاذا الحديث: إنه أراد بالقسط: الرزقَ الذي هو قسطُ كلِّ مخلوق ؛ يخفضُهُ لمن شاءَ بالتضييق والتقدير ، ويرفعُهُ لمن يشاءُ بالبسط والتوسُّع<sup>(٣)</sup>

والقسطُ في غير هاذا: اسمُ ما يكون مقدارُهُ نصفَ صاع منه (٤)

وفي الحديث: «إنَّ النساءَ مِنْ أسفهِ السفهاءِ ، إلا صاحبةَ القسطِ والسراجِ »(٥) ؛ أي : التي تَخدُمُ بَعْلَها وتوضَّئُهُ ، وتقومُ على رأسه بالسراج ، والقسطُ : هو الإناءُ الذي يُتوضَّأُ فيه (٦)

وفي القسط بمعنى العدلِ قال الشاعر<sup>(٧)</sup>: [من الخفيف]

ملكٌ مقسطٌ وأكملُ مَنْ يم شي ومِنْ دونِ ما لديهِ [الثناءُ]

ErsX022xxxxX000001151000002xxx022xxg

 <sup>(</sup>۱) رواه بنحوه مسلم ( ۱۷۹ ) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ،
 وتمامه : « ويرفع إليه عمل النهار بالليل ، وعمل الليل بالنهار » .

<sup>(</sup>٢) انظر « الغريبين » ( ٥/ ١٥٤٢ ) ، و « النهاية في غريب الحديث » ( ٤/ ٦٠ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر ( الغريبين ) ( ١٥٤٢/٥ ) ، و ( النهاية في غريب الحديث ) ( ٢٠/٤ ) .

<sup>(</sup>٤) وهو قول أبي عبيد . انظر « الغريبين » ( ٥/ ١٥٤٢ ) .

 <sup>(</sup>٥) رواه الطبراني في « مسند الشاميين » ( ١١٧١ ) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله
 عنها .

<sup>(</sup>٦) انظر « الغريبين » ( ٥/ ١٥٤٢ ) .

 <sup>(</sup>٧) هو الحارث بن حلزة ، وهو من معلقته . انظر « ديوانه » ( ص٢٦ ) ، وما بين
 المعقوفين في جميع النسخ : ( ثناء ) ، وانظر « الزاهر » ( ٩٨/١ ) .

وأما القاسطُ: فهو الجائرُ ؛ يقال منه: قَسَطَ يَقسِط قُسوطاً فهو قاسطٌ ؛ إذا جارَ ، قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَمَّا ٱلْقَسِطُونَ فَكَانُواْ لِجَهَنَّ مَحَطَبًا﴾ [الجن: ١٥]؛ أي : الجائرون (١) ، قال الشاعر (١) :

أليسوا بالأُلئ قَسَطوا جميعاً على النعمانِ وابتدروا السَّطاعا فهاذا معنى المقسِطِ والقاسطِ في اللغة .

[ معنى وصفِ اللهِ سبحانه بـ ( المقسطِ ) في علمِ الكلامِ ]
وفي معنى وصْفِ الله عزَّ وجلَّ بأنه المقسط مسألتانِ من مسائل الكلام :
إحداهما : أن هاذا الاسم من أسمائه المشتقةِ من أفعاله ، وليس من أسمائهِ الأزلية .

والثانية : في القسط الذي هو الميزانُ يومَ القيامة ، وقد أثبتَهُ أهلُ السنة والجماعة ، وقالوا جميعاً : إن الميزانَ حتٌ ، وله كِفَتان توزنُ فيهما أعمالُ العباد(٣)

واختلفوا في كيفية الوزن :

فمنهم من قال : توزنُ الصحفُ التي كُتِبَ فيها أعمالُهم (١)

Bracko Darrack commens of the commen

<sup>(</sup>۱) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة ( ص٤٩٠ ) ، و« الزاهر » ( ٩٨/١ ) .

 <sup>(</sup>۲) هـ و القطامي . انظر " تهـ ذيب اللغة » ( ۲/۲۱ ) ، و « الصحاح » ( س ط ع ) ،
 والسّطاع : عمود البيت ، وفي البيت ذكر من جاروا على النعمان و دخلوا عليه بيته .

<sup>(</sup>٣) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٤٧٢ ) .

<sup>(</sup>٤) يؤيده حديث البطاقة المشهور الذي رواه الترمذي ( ٢٦٣٩) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ، وانظر « المنهاج في شعب الإيمان » ( ٢/ ٣٩٤ ) ، =

ومنهم من قال : إنما توزنُ الأجسامُ ؛ بأن يخلق الله عزَّ وجلَّ بإزاء كلِّ عمل جسماً ؛ فيجعلَ الأجسامَ التي تقابل الحسناتِ في كِفَّةٍ ، والأجسام التي تقابل السيئاتِ في كِفَّةٍ ، فأيُّ الكِفَّتينِ حصل فيها الرجحانُ وقع بها الاعتبار (۱)

وقال آخرون: توزن الأجسامُ من الثواب والعقاب ، وهـندا خطأً ؛ لأن من الثواب ما لا نهايةً له ، وكذلك العقابُ ، ولا يصحُّ وزن ما لا نهاية له (٢)

وحكىٰ شيخُنا أبو الحسن في كتابه المعروف بـ « اللمع الكبير » عن قوم أنهم قالوا: أعمالُ العباد تعادُ فيهم ، فيوزنُ علىٰ أعمال الحسنات ، ثم يوزنُ علىٰ أعمال السيئات ، وبنَوْهُ علىٰ أصلِهم في جواز إعادة الأعراض (٣)

وقال قومٌ من مثبتي الميزان: إن الحسناتِ والسيئات تتراءى في الميزان كما نتراءى الوجه في المرآة وإن لم يكن في الحقيقةِ فيها (٤)

و« منهاج السلامة في ميزان القيامة » ( ص١٢٤ ) .

<sup>(</sup>١) انظر ا المنهاج في شعب الإيمان » ( ١/ ٣٩٥) .

 <sup>(</sup>٢) انظر « منهاج السلامة في ميزان القيامة » ( ص١٢٦ ) ، وهو منقول عن الإمام المصنف دون تصريح .

 <sup>(</sup>٣) وعليه: يكون الموزون هو العبد نفسه ، ويشهد لهاذا القول: قوله تعالى في حق الكفار: ﴿ فَلَا تُقِيمُ لَمُمْ يَوْمَ الْقِيكَةِ وَزُنّا ﴾ [الكهف: ١٠٥] ، وما رواه البخاري في الأدب المفرد » ( ٢٣٧ ) من حديث سيدنا على رضي الله عنه مرفوعاً: « لَرِجُلُ عبد الله أثقلُ في الميزانِ من أُحُدٍ » .

<sup>(</sup>٤) أنكر ثبوته الحافظ ابن ناصر الدين الدمشقي في « منهاج السلامة في ميزان القيامة » ( ص١٢٧ ) ، ويظهر نقله عن المصنف دون تصريح .

وأنكرَ قومٌ من المعتزلة يقال لهم : ( الوزنية ) الميزان المعتاد على صفة العَمُود والكِفَّةِ في القيامة ، وقالوا : إن المراد بقوله : ﴿ وَنَضَعُ ٱلْمَوَاذِينَ ٱلْقِسْطَ

لِيَوْمِ ٱلْقِيَكُمَةِ ﴾ [الانبياء: ١٤] العدلُ ، وهـٰـذا قولُ قدمائهم ، وهو اختيارُ

قال أبو الهذيل وبشر بن المعتمر : يجوزُ أن ينصب الله عزَّ وجلَّ في القيامة ميزاناً ؛ فيجعلَ رجحانَهُ علامةً لمن يدخل الجنة ، وخفَّتَهُ علامةً لمن يدخل النار .

وهـٰــؤلاء يشكُّون في كونِهِ ، وكذلك شكُّهم في كون الصراط الذي أقرَّ به أهلُ السنة والجماعة(٢)

أن الصراطَ هو الدين وزعم أكثر المعتزلة مع ضرار بن عمرو:

ودليلُ ثبوت الميزان : قولُ الله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَأَمَّا مَن تَقُلَتْ مَوَزِيـنُـهُۥ ﴿ فَهُوَ فِي عِيشَكِةِ رَّاضِكِةِ \* وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوْزِينُهُ \* فَأُمَّهُمُ هَاوِيَةٌ ﴾ [القارعة: ٦\_٩].

\$PIC O DANNE COOL 11/10000 DANNE CO DAN

<sup>(</sup>١) انظر (أصول الدين اللمصنف (ص٢٤٥).

وقد فرَّق العلامة الآمدي في الأبكار الأفكار الرافكار المعتزلة هنا فقال : ( منهم من أحاله عقلاً ، ومنهم من جوَّزه عقلاً وإن لم يقض بثبوته ؛ كالعلاف وبشر بن المعتمر)، وفي " منهاج السلامة في ميزان القيامة " ( ص١٢٧ ) : ( ويروى عن مجاهد والضحاك والأعمش أن الميزان بمعنى العدل والقضاء ) .

وكذلك أنكر الحوض والصراط وسؤال الملكين في القبر . انظر «أصول الدين » للمصنف (ص٢٤٥).

ورُوِيَ : أَنَ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال : « أَثْقَلُ شيءٍ في الميزانِ خُلُقٌ حسنٌ »(١)

ورُوِيَ : أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم قيل له : هل يذكرُ الناس أهليهم يومَ القيامة ؟ فقال : « أمَّا في ثلاثِ مواطنَ فلا ؛ عندَ الميزانِ ، وعندَ تطايرِ الصُّحُفِ في الأيدي ، وعندَ الصراطِ »(٢) .

وليس إنكارُ مَنْ أنكر الميزانَ والصراط بأعجبَ من إنكار الغلطيّةِ من الجهمية الحسابَ في الآخرة ، مع إنكارها كتابة الملكينِ أعمالَ [العبد] الذي وُكُلا به (٢) ، وقالوا : ( محالٌ أن يكون الله عزَّ وجلَّ محتاجاً إلى مُخصِ يحصي له على عباده أعمالَهم ) ، وهلذا تكذيبٌ لقول الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِنَّ يَحصي له على عباده أعمالَهم ) ، وهلذا تكذيبٌ لقول الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَنِظِينَ \* كِرَامًا كَنِينَ \* يَعَلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ [الانفطار : ١٠-١١] ، وقولِه عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِنَّ الْمَنْقَالِ عَنِ ٱلْمِينِ وَعَنِ ٱلشِّمَالِ فَعِيدٌ \* مَا يَلْفِظُ مِن قَوْلِ إِلَّا لَدَيْهِ رَفِيبُ عَيدٌ ﴾ [ق : ١٢-١٠] .

قال المفسرون في تفاسيرهم: عن اليمين كاتبُ الحسنات، وعن الشمال كاتبُ السيئات (٤)

وقال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَكُلَّ إِنسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَلَيْمِرُهُ فِي عُنُقِهِ ۗ وَثَغِيْجُ لَهُ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَنَاهُ مَنشُورًا \* ٱقْرَأْ كِنْنَبَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ ٱلْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ [الإسراء: ١٤ـ١٣] .

١) رواه أبو داود ( ٤٧٩٩ ) ، والترمذي ( ٢٠٠٢ ) من حديث سيدنا أبي الدرداء رضي الله
 عنه .

<sup>(</sup>٢) رواه أبو داود ( ٤٧٥٥ ) من حديث الصدِّيقة عائشة رضي الله عنها .

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( العباد ) .

<sup>(</sup>٤) انظر ( زاد المسير ) ( ١٥٩/٤ ) .

وقال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَأَمَّامَنَ أُوتِكَ كِنَنْبَهُ بِيَمِينِهِۦ﴾ [الحانة : ١٩] .

وقال أيضاً : ﴿ إِنَّ إِلَيْنَآ إِيَابَهُمْ \* ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُم﴾ [الغاشبة ٢٥ ـ ٢٦] .

وقال أيضاً : ﴿ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴾ [الانشقاق : ٨] .

いのいないようないのいない

ونحوُ هـٰذا كثيرٌ من الأدلة ، وفيما ذكرنا منها كفايةٌ ، واللهُ سبحانَهُ وتعالىٰ أعلم .

0 0 0

BEING TOWN IN TO THE FOR THE SECTION OF THE SECTION

#### . ذكرمعنی (المغني) من أسما يُه عزوجل

قد ذكرنا قبلَ هاذا: أن الغنيَّ من أوصاف الله الأزلية ، وأنه غنيًّ لذاته (١) .

فأما المغني في أوصافه : فمن أوصافِهِ المشتقَّة من أفعاله ، وليس من صفاته الأزلية .

وإغناؤُهُ عبدَهُ علىٰ وجهينِ :

أحدُهما : بأعراضِ الدنيا ؛ حتى يحبُّ من أجلها الصدقة على أهلها .

وفي الحديث : « خيرُ الصدقةِ ما أبقَتْ غِنى »<sup>(٢)</sup>

قال القُتَيبيُّ : ( فيه قولانِ :

أحدُهما: خيرُ ما تصدَّقْتَ به الفضلُ من قوت عيالك وكفايتِهم ؛ كما رُوِيَ في حديث آخرَ: « خيرُ الصدقةِ ما كانَ عن ظهرِ غنى »(٣)

والآخرُ: أنه أراد: خيرُ الصدقة ما أغنيتَ به مَنْ أعطيتَ عن المسألة )(١).

<sup>(</sup>١) انظر (٢/١٥).

<sup>(</sup>۲) رواه ابن خزيمة في « صحيحه » ( ۲٤٣٦ ) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

 <sup>(</sup>٣) رواه البخاري ( ١٤٢٧ ) ، ومسلم ( ١٠٣٤ ) بلفظ : ا خير الصدقة عن ظهر غنى ، من
 حديث سيدنا حكيم بن حزام رضى الله عنه .

<sup>(</sup>٤) نقله الهروي في « الغريبين » ( ١٣٩٢/٤ ) .

والوجهُ الثاني من إغناء الله عزَّ وجلَّ عبدَهُ : أن يغنيَهُ بالقناعة ويوفَّقَهُ له ، ويغنيَهُ بالافتقار إليه دون من سواه ؛ كقول جعفرِ الصادق رضي الله عنه في دعائه : ( اللهمَّ ؛ أغننا بالافتقارِ إليك ، ولا تفقرْنا بالاستغناءِ عنك ) .

وبهاذا الإغناءِ شَرَّفَ رسولَهُ صلى الله عليه وسلم ، وقال فيه : ﴿ وَوَجَدَكَ عَالِمُ فَأَغُنَى ﴾ [الضحى : ٨] ؛ أي : أغناكَ به عن غيره .

وفي الحديث: أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال: « ليستغنِ أحدُكم باللهِ عن الناسِ ولو عن قِصْمةِ السَّواكِ »(١) ، والقِصْمُ: أن ينكسرَ الشيءُ فيبينَ ، ومنه قيل: فلان أقصمُ الثنيَّة ؛ أي: منكسرُها، وقولُهُ عزَّ وجلَّ: فيبينَ ، ومنه قيل: فلان أقصمُ الثنيَّة ؛ أي: منكسرُها، وقولُهُ عزَّ وجلَّ: ﴿ وَكُمْ قَصَمْنَا مِن قَرْبَةٍ كَانَتَ ظَالِمَةً ﴾ [الانبياء: ١١] ؛ أي: أهلكناها، من هاذا(٢).

وفي الاستغناءِ بالله عن الناس قال ابنُ السمَّاكِ : ( إن في طلب الرجل الحاجة إلىٰ أخيه فتنة ً ؛ إن هو أعطاه حمد غير الذي أعطاه ، وإن [منعه] ذمَّ غيرَ الذي منعه )(٣)

وفي الحديث : أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال : « مَنِ استغنىٰ باللهِ

& NO NOT HERE COMMON AND THE PARTY OF THE BEST OF THE

<sup>(</sup>۱) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ۱۰۷۹۳ ) عن عبد الرحمان بن أبي ليلئ رحمه الله تعالى مرسلاً بلفظ : « استغنِ عن الناس ولو بقصمة سواك » ، والقصمة ـ بكسر القاف وبعدها صاد مهملة ـ : الكِسْرة من السواك ، وانظر « الغريبين » ( ١٥٥٣/٥ ) ، ووقع أول هاذا الحديث في جميع النسخ زيادة هي : « من استغنى بالله عزَّ وجلً » ، وهي طرف من حديث سيأتي قريباً .

<sup>(</sup>۲) انظر « الغريبين » ( ٥/ ١٥٥٣ ) .

<sup>(</sup>٣) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» ( ٢٠٧ ) ولكن عن سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( ذمَّهُ ) ، والمثبت من «شعب الإيمان» .

عزَّ وجلَّ أحوجَ الناسُ إليهِ ۗ (١)

وفي رواية أنس: عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: « ليسألْ أحدُكم ربَّهُ حاجتَهُ كلَّها ، حتى يسألُهُ شسعَ نعلِهِ إذا انقطعَ »(٢).

وقال بكرُ بن عبد الله المزنيُّ : ( مَنْ أراد أن يستغنيَ عن الدنيا بالدنيا . كان كمَنْ أراد أن يطفئ النارَ بالنار )(٣)

وقال فضيلُ بن عياض: (أحبُّ الناس إلى الناس مَنِ استغنىٰ عن الناس، وأبغضُ الناس إلى الناس وسألَهم، وأحبُّ الناس إلى الناس وسألَهم، وأحبُّ الناس إلى الله عزَّ وجلَّ مَنْ سألَهُ واستغنىٰ به عن غيره، وأبغضُ الناس إليه مَن استغنىٰ عنه وسألَ غيرَهُ )(٤)

وقال إبراهيمُ النَّخَعيُّ : (يا بنَ آدمَ ؛ أنت بين اللهِ تعالىٰ وبين خلقِهِ ؛ فإن علَّقْتَ قلبَكَ بالله تعالىٰ أغناكَ عنهم وخدموك ) .

وقال عامرُ بن عبد قيس : ( قرأتُ آياتِ في كتاب الله تعالىٰ ، فاستغنيتُ بالله عن الناس ؛ قولُهُ : ﴿ وَإِن يَمْسَسُكَ ٱللَّهُ بِضُرِّ فَلاَ كَاشِفَ لَهُۥ إِلَّا هُو ۗ ﴾ [الانعام : ١٧] ، فلم أسألُ غيرَهُ كشْفَ ضري ، وقولُهُ تعالىٰ : ﴿ وَإِن يُرِدّكَ

 <sup>(</sup>۱) رواه ابن عبد البر في ( جامع بيان العلم وفضله » ( ۱۲۷۵ ) ولئكن من كلام سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه ، وفيه : ( إلا احتاج الناسُ إليه ) بدل ( أحوج الناسُ إليه ) ، ومعنى ( أحوج الناسُ ) صاروا ذوي حاجة .

<sup>(</sup>٢) رواه ابن حبان في « صحيحه » ( ٨٦٦ ) ، والبيهةي في « شعب الإيمان » ( ١٠٧٩ ) .

<sup>(</sup>٣) رواه الدينوري في " المجالسة وجواهر العلم " (٥٤٨) ، وفيه : (كمطفئ النار بالتبن).

 <sup>(</sup>٤) أورده السمرقندي في « تنبيه الغافلين » ( ص٨٥٨ ) .

ظ ٣٠٠٠ ﴿ وَمَوْدُ اللَّهِ ﴾ [بونس : ١٠٧] ، فلم أردِ الخيرَ والفضل إلا منه ، وقولُهُ عزَّ

إِلَى إِلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ إِلَّا عَلَى اللهِ وِزْقُهَا ﴾ [هود: ٦] ، فلم أطلب الرزق من غيره ، فأغناني اللهُ عن الناس بهاذه الآياتِ )(١)

قال عبدُ القاهر:

وللمغني في اللغة معنيان آخران :

أحدُهما: الكافُّ الذي يكفُّ.

والثاني: الكافي الذي يكفي.

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لِكُلِّ امْرِي مِنْهُمْ يَوْمَبِذِ شَأَنَّ يُغْنِيدِ ﴾ [عبس : ٣٧] ؟ أي : [يكفَّهُ ، ويكفيه] عن غيرِ شأنه (٢) ؟ من قولهم : أغْنِ [عنِّي] كذا (٣) ؟ أي : كُفُّهُ ، قال النابغة (١) :

تقولُ لَـهُ الظعينـةُ أغْـنِ عنِّي بعيـرَكَ حيثُ ليـسَ لـهُ غَنـاءُ وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لَن تُغْنِفَ عَنَّهُمْ أَمْوَلُهُمْ وَلَا أَوْلَدُهُم مِنَ ٱللَّهِ شَيْعًا ﴾

[آل عمران : ١٠] ؛ أي : لن تكفَّ عنهم ما أرادَ بهم ؛ من قولهم : أغْنِ عني شـرَّكَ ؛ أي : كُفُّهُ ، وقيل : لن تغنيَ ؛ أي : لن تكفيَ ، والغَناءُ :

الكفاية<sup>(ه)</sup>

& rack 0 yourseld comm(\lambda\_lambdarrack 0 your

 <sup>(</sup>١٢٦٥) ( ١٢٦٥ ) .

 <sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في (أ، ب): (يكفيه)، وفي (ج): (يكفه) والتصحيح من
 النهاية في غريب الحديث والأثر » (٣٩٢/٣).

 <sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عن) ، وفي « الغريبين » ( ١٣٩١/٤ ) : ( قال ابن عرفة : يقال : أغْنِ عني بعيرك ؛ أي : كُفُّهُ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « الغريبين » (٤/ ١٣٩١ ) .

 <sup>(</sup>٥) انظر (الغريبين » (٤/ ١٣٩١).

والمعنيان صحيحانِ في أوصاف الله عزَّ وجلَّ ، فهو المغني الكافَّ الكافي .

وقد أخبر بأنه كفَّ أيديَ المشركين يومَ الحديبية ، وقال : ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ يَكُافٍ عَبْدَهُ ﴾ [الزمر: ٣٦] ، وهاذا من الكفاية ، وذاك مِنَ الكفّ ، وعلى جميع وجوهِهِ يكونُ من أسمائه الفعليّة ، دون أسمائه الأزلية .

### #FRENCE BOOKS OF STANDERS OF

### رُكِرِمعنى (المسدير) من أسما والعدعزوجل

قد وردت السنةُ بهاذا الاسم لله عزَّ وجلَّ ، ودلَّ القرآن عليه ؛ قولُهُ عزَّ وجلَّ ، ودلَّ القرآن عليه ؛ قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ إِلَى ٱلْأَرْضِ﴾ [السجدة : ٥] ؛ أي : يمضيه (١) .

وعلى هاذا التأويل : يكون المدبِّرُ من أسمائه المشتقة من أفعاله ، ولا يكون من أوصافه الأزلية .

والتدبيرُ في صفات البشر: التفكُّرُ في عواقب الأمور؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ أَفَلَا يَتَكَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ ﴾ [النساء: ٨٦] ، ومعناه: أفلا يتفكرون في معانيه ؛ يقال : تدبَّرتُ الأمرَ ؛ إذا تفكَّرتُ في عواقبه (٢)

ولا يوصف الإللة سبحانه بالتفكُّرِ في الأمور ؛ فإنه لم يزل عالماً بها قبلَ وقوعها ، وللكن يجوز تأويلُ تدبيره للأمور علىٰ معنىٰ علمِهِ بها ، وعلىٰ

واختلفوا في تأويل قوله عزَّ وجلَّ في صفة الملائكة : ﴿ فَٱلْمُدَبِّرَتِ أَمْرًا ﴾ [النازعات : ٥] :

منهم من قال : معناهُ : أنها تأتي بالتدبيرِ من عند الله عزَّ وجلَّ (٣)

<sup>(</sup>١) وهو قول ابن عرفة الملقب بنفطويه . انظر « الغريبين » ( ٢/ ٦١٥ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر ( الغريبين ( ١١٥/٢ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « الغريبين » ( ٢/ ٦١٥ ) ، وقال الزجاج في « معاني القرآن » ( ٥/ ٢٧٧ ) : =

ومنهم من قال : معناهُ : أنهم يحدِّثون بالوحْيِ عن الله عزَّ وجلَّ (١)

وفي الحديث: (أما سمعتَ من معاذِ بن جبل يدبَّرُهُ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟!)(٢)

قال أبو عبيد: (يقال: دبرت الحديث؛ أي: حدَّثتُ به عن غيري) (٣) ، فالمدبِّراتُ أمراً: المحدِّثونَ عن الله عزَّ وجلَّ بأمره ونهيه وإخباره.

وني قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ يُدَبِّرُ ٱلأَمْرَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ إِلَى ٱلْأَرْضِ ﴾ دليلٌ علىٰ إبطال قولِ فِرَقِ من أهل الضلال والبدع :

إحداها: إبطالُ قول من علَّقَ الحوادثَ في الأرض والهواء على دُوْرِ الأفلاك والكواكبِ وطباعها، كما ذهبَتْ إليه الملحدةُ من أهل النجوم (٤)،

وفجبريل بالوحي والتنزيل ، وميكائيل بالقطر والنبات ، وإسرافيل للصور ، وملك الموت لقبض الأرواح ) .

<sup>(</sup>١) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة ( ص١٢٥ ) وعبارته : ( تنزل بالحلال والحرام ) .

 <sup>(</sup>۲) هو قول سيدنا عبد الرحمان بن سمرة رضي الله عنه لهِصًان بن الكاهن \_ ويقال : الكاهل \_ ، وهو أثر رواه أحمد في « المسند » ( ٢٢٩/٥ ) ، وفيه : ( أنا سمعت ذاك من معاذيدبره \_ أو يذبره كما سيبين \_ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ) .

<sup>(</sup>٣) انظر «غريب الحديث» له (٦٩/٣) ، و « الغريبين » (٦١٧/٣) ، وقال : (قال أحمد بن يحيئ : إنما هو « يذبره » بالذال ؛ أي : يتقنه ) ، وانظر « النهاية في غريب الحديث » ( ٩٨/٣) .

والثانية : أهلُ التثنية في دعواهم : أن المدبِّرُ للعالم اثنان : أحدُهما : نورٌ يدبِّرُ الخيراتِ ويقدِّرُها ، والآخرُ : ظلمةٌ مدبرة للشرور ، كما ذهبت إليه المانوية (١)

وأما الديصانية منهم: فإنهم زعموا: أن الشرور تقع من الظلمة طِباعاً بغير قصد ولا تدبيرٍ منها، فزعموا: أن الشرور خارجة عن تقدير الإك وتدبره (٢)

والفرقةُ الثالثة: المجوسُ [الزرادشتية] التي نسبت تدبيرَ الشرور وتقديرها إلى الشيطان الذي سمَّوهُ أهرمن (٣)

والفرقةُ الرابعة : القدريةُ مجوسُ هاذه الأمة ؛ في دعواها : أن أكثر أعمال الحيوانات تقعُ من غير تدبير من الله عزَّ وجلَّ فيها ولا تقديرٍ منه ولا مشيئةٍ له فيها(٤)

وقال أهلُ السنة والجماعة: كلُّ حادث في السماوات والأرضين وما بينهما واقعٌ بتقدير الله ، وجارٍ علىٰ تدبيره ، له التدبير والتقدير ، وعلىٰ تقديره التقرير .

<sup>(</sup>١) انظر (١٦١/٢).

<sup>(</sup>٢) انظر (١٠٣/٢).

 <sup>(</sup>٣) انظر (٣٦٦/٢)، وما بين المعقوفين في (أ، ب): (الزرادشية)، وفي (ج):
 (الزرادية شبيه).

٤) انظر (٣٦٦/٢).

فإن قال قائل: إذا كان تقديرُ الإله عندكم وتدبيرُهُ نافذينِ في السماء والأرض وما بينهما. . فلِمَ انتهى بالتدبير إلى الأرض في الذكر ؟(١) .

قيل: ليس في إثبات تدبيره في الأرض [نفي"] لتدبيره عمّا تحت الأرض (٢) ، على أن ما عليه الأرضُ في حكم الأرض إن صحّ الخبر بأنها على ظهر حوت (٣) ؛ لأنه من جنس الأرض ، وإن كانت الأرض لا في مكان فآخر أجزائها الصفيحة السفلي من العالم ، وإليها ينتهي التدبير في الأرض .

وهاذا من باب دخول الحدِّ في المحدود ؛ كما أدخلنا المرافق في غسل اليدين وإن كان قد قال : ﴿ إِلَى الْمَرَافِقِ ﴾ [المائدة : ٦] ، وكقوله : ﴿ مَنْ أَنْصَارِى إِلَى اللهِ ﴾ [آل عمران : ٥٦] ؛ أي : مع الله ، وقوله : ﴿ أَمَوَلَهُمْ إِلَىٰ أَمُولِكُمْ ﴾ [الساء : ٢] ؛ أي : مع أموالكم ؛ كذلك قوله : ﴿ يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءَ إِلَى ٱلأَرْضِ ﴾ ؛ أي : مع الأرض ، أنه هو المدبِّرُ للأرض والسماء وما بينهما .

بعنى : فى قوله تعالى : ﴿ يُدَرِّرُ ٱلْأَمْرَ مِنَ ٱلسَّمَاءِ إِلَى ٱلْأَرْضِ ﴾ .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( نفياً ) .

<sup>)</sup> رواه الحاكم في المستدرك (٤/٤) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ، وهو حديث ردَّه ابن قتيبة في اتأويل مختلف الحديث (ص٥٥) ، وجعله من الأحاديث التي تبعث على الإسلام الطاعنين ، وقد قال الحافظ البيهقي في الأسماء والصفات (ص٤٧٧) نافياً إثبات الذراعين له تعالى مع وجود رواية بذلك لسيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما: (وقد وُجدَ في النجوم ما سُمِّي: ذراعين) ، فيمكن القول أيضاً: وقد وُجدَ في النجوم ما سُمِّي بالحوت ، يعرف ذلك العامة والخاصة .

# زكرمعنی (المنتقب) من أسما يُه عزوجل

اعلم : أن ( الانتقام ) افتعالٌ من ( نقمَ ) ، وللنَّقْمَةِ معنيانِ :

أَحَدُهُمَا : الكراهيةُ ، ومنها قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ هَلْ تَنقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا

بِاللَّهِ ﴾ [المائدة : ٥٩] ؟ أي : هل تكرهون شيئاً غيرَ ذلك(١) ، وقال عزَّ وجلَّ :

﴿ وَمَانَقَمُواْ مِنْهُمْ إِلَّا أَن يُؤْمِنُوا بِٱللَّهِ ﴾ [البروج: ٨] على هـٰـذا المعنى .

والثاني النقمةُ: العقوبةُ على المكروه من المنقوم منه (٢)

وجمعُهُ نِقَمٌ .

والانتقامُ على هـٰذا الوجه والمنتقمُ في أوصاف الله عزَّ وجلَّ.. من أسمائِهِ الفعلية ، لا من أسمائه الأزلية .

ولذلك قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَلَـمَّا ءَاسَفُونَا ٱنكَقَمْنَا مِنْهُمْ ﴾ [الزخرف: ٥٥]؛

أي : لمَّا أغضبونا ؛ بمعنى : أنَّا غضبنا عليهم لأجل معاصيهم ؛ يقال منه :

آسفَهُ فأسِفَ يأسَفُ أَسَفاً ، والأَسَفُ : الغضب(٣) ، وقولُهُ عزَّ وجلَّ :

﴿غَضْبَنَ أَسِفًا﴾ [الاعراف: ١٥٠] ؛ أي : شديدَ الغضب(٤) ، وسئل رسولُ الله

<sup>(</sup>۱) انظر « مجاز القرآن » ( ۱/ ۱۷۰ ) ، و« الزاهر » ( ص۲۰۱ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص٥٥ ) .

 <sup>(</sup>٣) انظر « مجاز القرآن » ( ٢٠٥/٢ ) ، و « معاني القرآن » للزجاج ( ٣٧٨/٢ ) ، وقال
 الراغب في « مفرداته » (ص٥٥): ( حقيقة الأسف : ثوران دم القلب شهوة الانتقام ) .

<sup>(</sup>١) انظر " مجاز القرآن " ( ٢٢٨/١ ) ، و" معاني القرآن " للزجاج ( ٣٧١/٣ ) ، =

صلى الله عليه وسلم عن موت الفجأة ، فقال : « راحةٌ للمؤمنِ ، وأخذةُ الأَسَفِ للكافرِ » (أَخذَهُ اللَّاسَفِ الأَسَفِ للكافرِ » (١) ، [والأسيفُ] (٢) : الحزين ، وهو الأَسُوفُ أيضاً ، فأما الأَسفُ فهو الغضبان .

وفائدةُ وصف الإله بـ ( المنتقم ) من وجوه :

أحدُها: البيانُ أن العذاب والعقاب من فعلِهِ ، خلافَ قول من زعم من الثنوية: أن الإله لا يفعلُ إيلاماً (٣)

والثاني: إبطالُ قول معمر وأتباعِهِ من القدرية: إن الإيلامَ بالنار من فعل النار بطبعِها(٤)

والثالث : إبطال قول الجاحظ : إن النار هي التي تخلَّدُ أهلها في

وعلىٰ أصل هـلؤلاء : يكون المنتقمُ بالنار وأليمِ عذابها إلـهَ الناس ، ومن قال بهـلذا القولِ فحقيقٌ من الله عزَّ وجلَّ أن ينتقمَ بها منه علىٰ زعمه ، والله تعالىٰ أعلم .

#### **0 0 0**

\$120 DOCUMENT COMO 14. 10000 DOCUMENTO DOCUMEN

و ( الغريبين ) ( ٧٤/١ ) .

<sup>(</sup>۱) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » ( ۹۷٤٠ ) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها ، وانظر « غريب الحديث » لابن قتيبة ( ٦٢٦/٢ ) .

 <sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (والأسف)، وانظر «تهذيب اللغة »
 (٦٦/١٣)، و«الغريبين» (١/٧٥).

<sup>(</sup>٣) لأنه بزعمهم لا يخلق إلا الخير . انظر (٢/ ١٦١) .

<sup>(</sup>٤) انظر (١/٦٢٦).

<sup>(</sup>٥) انظر (١٦٤/٢).

### مُزْكَرُمعنی (المغیث) من اُسماءالله عزوجل

قد وردت السنةُ الصحيحة بهاذا الاسم لله عزَّ وجلَّ ، وهو مأخوذٌ من شيئينِ : أحدُهما : الغوثُ الذي يغيثُ الله عزَّ وجلَّ به عبادَهُ .

والثاني: الغيثُ الذي يغيثُ به بلادَهُ (١) ، فهو مغيثٌ للعباد والبلاد.

وقد قال سبحانَهُ في الغيث : ﴿ كَمْثَلِ غَيْثٍ ﴾ [الحديد : ٢٠] ؛ أي : نباتٍ ينبتُ عن الغيث ؛ وهو المطور(٢)

ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ ثُمَّ يَأْقِ مِنْ بَعَدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيدٍ يُغَاثُ ٱلنَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ ﴾ [يوسف : ٤٩] ؟ أي : فيه يغاثون بالخصب والسعة بعد الجدب والقحط .

وفي الحديث : ( ألا فغثتم )(٤) ؛ أي : سُقيتم الغيث ؛ يقال منه :

<sup>(</sup>١) في (ب، ج): (المغيث) بدل (الغيث)، وقد شطب على الميم منه في (أ).

 <sup>(</sup>۲) انظر «الغريبين» (۱۳۹۷/٤)، وفي «تهذيب اللغة» (۱۱۳/۱۰): (والغيث ها هنا: المطر).

٣) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة ( ص٢١٨ ) ، و « الغريبين » ( ٣٩٧/٤ ) .

 <sup>(</sup>٤) هو من حديث رُقَيْقة بنت أبي صيفي بن هاشم ، وكانت لِدَة عبد المطلب ، وروئ أثرها ابن أبي الدنيا في « مجابو الدعوة » (١٩) ، والطبراني في « المعجم الكبير »
 (٢٥٩/٢٤) ، و« الدعاء » (٢٢١٠) ، وفي الخبر التوسلُ برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يومها غلاماً قد أيفع .

غِيثَتِ الأرضُ فهي مَغِيثة (١)

والمغيثُ في صفات الله عزَّ وجلَّ : من أسمائه المشتقَّةِ من فعله ، وليس من أسمائِهِ الأزلية .

0 0 0

<sup>(</sup>١) انظر « الغريبين » ( ١٣٩٧/٤ ) ، و « النهاية في غريب الحديث » ( ٣/ ٢٠٠ ) .

## ز کرمعنی (المقیت) من اُسما واسدعزوجل

قد نطق القرآنُ بهاذا الاسم لله عزَّ وجلً ؛ ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِينًا﴾ [النماء: ٨٥] .

واختلف أهلُ الحديث وحفَّاظُهُ في صحَّةِ ذكر هاذا الاسم في الخبر الذي ذُكِرَ فيه تسعةٌ وتسعون اسماً : فذكر أكثرُهم في رواية شعيب بن أبي حمزة ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم ، وذكروا فيها : ( المُقيت ) بالقاف (١) .

وهكذا رواه الإمامان أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة في « مأثورِهِ »(٢) ، وأحمدُ بن إسحاقَ بن أيوبَ الصّبغيُّ في كتاب « الصفات »(٣) .

وحدثنا الحاكمُ أبو عبد الله محمدُ بن عبد الله الحافظ قال: حدثنا أبو زكريا العنبريُّ قال: حدثنا أبو عبد الله البُوشَنْجيُّ ، حدثنا موسى بنُ أيوب ، حدثنا الوليدُ بن مسلم ، عن شعيبِ بن أبي حمزة ، وذكر الحديث بنحوه ، وقال فيه : ( المغيث ) بالغين (٤)

<sup>(</sup>۱) انظر (۱/۲۶۲).

 <sup>(</sup>۲) يعني : كتابه « الدعوات المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم » ، وقد تقدم ذكره
 (۲/ ۲۲۵ ) ، (۳۷۷/۲) .

<sup>(</sup>٣) انظر ( معرفة علوم الحديث ) للحاكم ( ص١٤٧ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « معرقة علوم الحديث » للحاكم ( ص١٤٧ ) .

7×50~10 1×20~1×50~10 00000000000000 1×20~10 0 1×20~10

سمعت الحاكم أبا عبد الله يقول: سمعت أبا زكريا العنبريّ يقول: سمعت أبا عبد الله البُوشَنْجيّ يقول (المحفوظُ في الحديث:

« المغيثُ » ، ومن قال : « المقيت » بالقاف فقد صحَّفَ )(١)

قال عبدُ القاهر:

هاذا الاختلافُ إنما هو في صحة روايةِ هاذا الاسم في السنة ، فأما ورودُهُ في القرآن فلا خلافَ فيه .

واختلفوا في معناه :

فقال ابن عباس رضي الله عنهما : هو المقتدر (٢)

قال ابنُ الأنباريِّ : (على هاذا أهل اللغة ) ، قال : ( واحتجَّ ابنُ عباس بقول الشاعر : [من الوافر]

وذي ضِغْنِ كَفَفْتُ الضِّغنَ عنهُ وكنتُ على مساءتِ مُقِيتًا

أي : مقتدراً ، وقال الشاعر : [من الوافر]

فإنَّا نُطعِمُ الأضيافَ قِدْماً إذا ما هَرَّ مِنْ سنةٍ مُقيتُ

معناه : مقتدر )<sup>(۳)</sup>

وقال أبو عبيدة : ( المقيتُ : الحفيظُ ) .

وقال أيضاً في كتابه: ( إن المقيت عند العرب: الموقوفُ على

MANACO DALA MANOR CONCOR (VE) TORRO DALA MANACA O DALA B

<sup>(</sup>١) انظر « معرفة علوم الحديث » للحاكم ( ص١٤٨ ) .

<sup>(</sup>۲) انظر « الزاهر » ( ۱/ ۹۲) ، و « شأن الدعاء » ( ص ۱۸ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر ( الزاهر » ( ٩٢/١ ) ، و ( مجرد مقالات الأشعرى » ( ص٤٥ ) .

الشيء )(١) ، وأنشد(٢) : [من الخفيف]

ليتَ شعري وأَشْعُرنَ إذا ما قريبوها مطويّة ودُعيتُ ألِيَ الفضلُ أم عليّ إذا حُو سِبْتُ إنّي على الحسابِ مُقيتُ

أي : على الحساب موقوفٌ (٣)

وقال شَمِرُ بن حمدويه النحويُّ : ( ثلاثةُ أحرف في كتاب الله عزَّ وجلَّ

نزلَتْ بلغة قريش : قولُهُ عزَّ وجلَّ ﴿ فَسَيْنَغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ ﴾ [الإسراء :

٥١] ؛ أي : يحرِّكون ، وقولُهُ : ﴿ فَشَرِّدُ بِهِم مَّنْ خَلْفَهُمْ ﴾ [الأنفال: ٥٧] ؛ أي :

نكُّلْ بهم من ورائهم ، والثالثُ : المُقيت ) ، وسنذكره .

وقال آخرون : ( أقاتَ على الشيء ؛ أي : اقتدرَ عليه )(؛)

قال الفراء: (يقال: قاتهُ وأقاتهُ بمعنى واحد)(٥)

وقال آخرون : ( المُقيتُ : المقدِّرُ للأقوات ) قاله الفراءُ (٢)

وجاء في الحديث: « كفي بالمرءِ إثماً أنْ يضيِّعَ مَنْ يقوتُ » و « يقيتُ » (٧)

انظر « مجاز القرآن » له ( ١٣٥/١ ) .

 <sup>(</sup>۲) البیتان للسموءل ضمن قصیدة له . انظر « دیوانه » ( ص۸٤ ) ، وفیه : ( منشورة ) بدل
 ( مطویة ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « الزاهر » ( ١/ ٩٢ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « غريب القرآن » ( ص١٣٢ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر « شأن الدعاء » ( ص٦٩ ) .

<sup>(</sup>٦) انظر « شأن الدعاء » ( ص٦٩ ) .

 <sup>(</sup>٧) رواه أبو داود ( ١٦٩٢ ) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما بلفظ :
 « يقوت » ، وانظر « معاني القرآن » للفراء ( ١/ ٢٨٠ ) ، و « النهاية في غريب الحديث » ( ١١٩/٤ ) .

وحكىٰ ثعلبٌ عن ابن الأعرابي قال : (حلف العقيليُّ يوماً فقال : لا وقائتِ نَفَسِي ؛ أي : مَنْ يقتاتها ، والاقتياتُ والقوتُ واحدٌ )(٢)

قال عبدُ القاهر:

إن قلنا: إن المُقيتَ بمعنى ( المقتدر ). . فهو من الصفات الأزلية ؛ لأن الله عزَّ وجلَّ لم يزل قادراً مقتدراً .

وإن كان بمعنى ( الحفيظ ) الذي هو بمعنى ( العليم ). . فهو أيضاً من الأوصافِ الأزلية .

وإن أريد به ( الحفيظ ) بمعنى حفظ العباد عن كلِّ ما يحفظَهم عنه ، وإن أريد به ( المقيت ) الذي يقيت العباد أقواتَهم ويعطيهم منها ما قدَّرَهُ لهم . . فهو من أوصافه الفعلية ، دون أوصافه الأزليَّة .

وفي الحديث : ( إذا أحرزَتِ النفسُ قوتَها اطمأنَّتُ )(٣) ، وهاذا أحسنُ ما قيل فيه ، والله أعلم .

 <sup>(</sup>۱) انظر « تهذیب اللغة » ( ۹/ ۱۹۷ م ۱۹۸ ) ، و « الغریبین » ( ۵/ ۱۵۹۱ ) ، وأراد بنصب
 القاف فتحها .

<sup>(</sup>٢) انظر \* تهذيب اللغة » ( ١٩٨/٩ ) ، أراد : أنه يقبض روحه نَفَساً بعد نَفَس حتى يتوفاه كلَّهُ ، ولفظ \* التهذيب » : ( لا وقائتِ نَفَسي القصير ) ، فالاقتيات بشأته سبحانه : هو توفِّي الأنفاس .

<sup>(</sup>٣) رواه ابن أبي الدنيا في « إصلاح المال » ( ٩١ ) من كلام سيدنا سلمان الفارسي رضي الله عنه ، وكان قد اشترئ وسقاً من الطعام .

## رُكِم عنى (المانع) في أوصاف عزوجل

له معنيانِ :

أحدُهما: ما جاء في الثناء على الله عزَّ وجلَّ في الصلاة وبعدَها من قولهم: (اللهمَّ؛ لا مانعَ لما أعطيتَ ، ولا معطيَ لما منعتَ ، ولا ينفعُ ذا الجَدِّ منك الجَدُّ )(١) ، وهاذا المعنى عامٌّ في كلِّ ما أعطى وفي كلِّ ما منعَ من أمور الدين والدنيا .

والثاني: أن يكون معناهُ: أنه يمنعُ أهلَ دينه؛ بأن يعصمَهم من الضلالة؛ من قولهم: فلان في مَنَعَةٍ ؛ أي : في حَشَمٍ يمنعونه ويحوطونَهُ عمَّنْ يريدُهُ بسوء، والمَنعَةُ : جمع ( مانع ) ، ومنه قيل : امتنع فلانٌ ؛ إذا عزَّ جانبه ، فلم يجد عدوَّهُ إلى الإضرار به سبيلاً(٢)

وقال أصحابُنا: هو المانعُ الذي مَنْ قُدِّرَ له الإيمانُ في سابق علمه منعَهُ من الكفر ؛ بالقدرة على اكتساب الإيمان ، لا بتعجيزه عن الكفر ، ومَنْ قُدُرَ له الكفر في سابق علمه حرمَهُ الإيمان من غير تعجيزه إيَّاهُ عنه (٣)

وقد قال عزَّ وجلَّ : ﴿ يَحُولُ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ [الانفال : ٢٤] .

 <sup>(</sup>۱) رواه مرفوعاً البخاري ( ۸٤٤) ، ومسلم ( ۹۹۳ ) من حديث سيدنا المغيرة بن شعبة
 رضي الله عنه .

<sup>(</sup>۲) انظر « تهذیب اللغة » ( ۳/ ۱٤ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر ( الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد ) ( ص ٢٠٤ ) .

قال المفسرون: معناهُ: أنه يحولُ بين قلب المؤمن وبين الكفرِ والبدعة ، ويحولُ بين قلب الكافر وبين الإيمانِ والسنة (١) ، ولذلك جاء في وصفه عزَّ وجلَّ : مقلِّبُ القلوب والأبصار (٢)

وقالت الصوفية : من لم يكن رضاه في الممنوع كرضاه في الممنوح . . فليس بعارف ، بل ليس بصوفي أصلاً (٣)

وقال المتكلمون من أهل السنة : إن ( المانعَ ) من أسماء الله عزَّ وجلَّ مشتقٌّ من فعله ، دون أسمائه الأزلية .

واختلفوا في تفسير ( الجَدِّ ) المذكور في قوله : « اللهمَّ ؛ لا مانعَ لما أعطيتَ ، ولا معطيَ لما منعتَ ، ولا ينفعُ ذا الجَدِّ منكَ الجَدُّ » :

قال أبو عبيد القاسمُ بن سلام : معناهُ : ولا ينفعُ ذا الغنى منك غناهُ ، إنما ينتفعُ بطاعاته (٤)

واحتجَّ بقول النبيِّ صلى الله عليه وسلم : " قمتُ على بابِ الجنَّةِ ، فإذا

<sup>(</sup>۱) رواه الحاكم في « المستدرك » ( ٣٢٨/٢ ) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

 <sup>(</sup>۲) روى البخاري ( ٦٦١٧ ) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم كثيراً ما كان يحلف : « لا ومقلبِ القلوب » .

٣) إذ كيف يكون صوفياً من لم يتحقق بمقام الرضاعن الله تعالى ؟! وقد قال الإمام الغزالي يصف الصوفية ويبيِّن حقيقتهم في " المنقذ من الضلال » (ص٩٩): (لو جمع عقلُ العقلاء ، وحكمة الحكماء ، وعلم الواقفين على أسرار الشرع من العلماء ؛ ليغيروا شيئاً من سيرهم وأخلاقهم ، ويبدِّلوه بما هو خيرٌ منه. . لم يجدوا إليه سبيلاً ؛ فإن جميع حركاتهم وسكناتهم في ظاهرهم وباطنهم مقتبسةٌ من مشكاة النبوة ، وليس وراء نور النبوة على وجه الأرض نورٌ يُستضاء به ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « غريب الحديث » له ( ٢٥٧/١ ) .

72070 Dan 12070 00000000000000000 Dan 12070 Dan 12 عامَّةُ مَنْ يدخلُها الفقراءُ ، وأصحابُ الجَدِّ محبوسونَ »(١) ؛ يعني : ﴾ أصحابَ الغنىٰ في الدنيا(٢) ، وهو بمنزلة قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ مَالُّ وَلَا بَنُونَ \* إِلَّا مَنَّ أَتَى ٱللَّهَ بِقَلْبِ سَلِيمٍ ﴾ [الشعراء: ٨٨\_ ٨٩] ، وهو بمنزلة قوله عزًّ وجلَّ : ﴿ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِٱلَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَتَى إِلَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَسِلَ صَلْلِحًا﴾ [سبا : ٢٧] . وقال غيرُ أبي عبيد : الجَدُّ في هـٰـذا الموضع : الحظُّ ، وهو الذي تسمَّيهِ العوامُّ: البختَ ، وهاذا من قولهم : لفلان جَدٌّ في الدنيا ؛ أي حظٌّ وبَخْتٌ (٣). [من الوافر] قال امرؤ القيس (٤): ألا يــا لهـفَ نفســي إثْـرَ قــوم هـمُ كانـوا الشفاءَ فلـم يُصابـوا وبالأَشْقَينَ ما حلَّ العِقابُ وقناهم جَـدُّهم ببنـي أبيهـم وقال الأخطلُ (٥) : [من البسيط] أعطاكمُ اللهُ جَدّاً تُنْصرونَ بِـهِ لا جَدَّ إلا صغيرٌ [بعدُ] مُحتقَرُ (۱) رواه البخاري (۱۹۹ )، ومسلم (۲۷۳٦ ) من حديث سيدنا أسامة بن زيد رضي الله انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد ( ٢٥٨/١ ) . انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة ( ٢/ ٣٩٤ ) ، و « الزاهر » للأنباري ( ١٨/١ ) ، و شأن الدعاء " ( ص١٥٧ ) . انظر « ديوانه » ( ص١٣٨ ) ، وأراد بالقوم : بني أسد ؛ يعنى : الذي كان يشفيه من قتل أبيه قتلُ بني أسد ، وكان قد وضع سلاحه في بني كنانة وهو يظنُّ أنهم بنو أسد ، فوقى الجَدُّ والبخت بني أسد ، وحلَّ العقاب في بني كنانة . انظر « ديوانه » ( ص١٠٤ ) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( جد ) ،

& 100000 DOLING ODDOLING ODDING

والتصحيح من « الديوان » والمصادر .

أراد حظًّا ، ومنه قولُ الآخر (١) : [من الخفيف]

عِـشْ بجَـدٌ ولا يضـرَّكَ نَـوكٌ إنَّما عيشُ مَن تـرى بالجُـدودِ

ومعناه على هاذا القول: أراد الحظّ المُدَّعي للبختِ في الدنيا لا ينفعُهُ هناك منك ما يدَّعيه (٢)

وأما الجَدُّ في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَنَهُ تَعَالَىٰ جَدُّ رَبِّنَا ﴾ [الجن: ٣] فمعناه : العظمةُ (٣)

وقال ابن عباس: معناه: تعالى جلالُ ربّنا(٤)، واحتجّ بقول الشاعر(٥):

ترفَّعَ جَدُّكَ إِنِّي امرزٌ سقتني الأعادي إليكَ السِّجالا

قال الحسن : تعالىٰ جَدُّ ربنا : معناه : غنى ربنا(٢)

وقال السديُّ : معناه : أمرُ ربُّنا(٧)

١) هو أبو محمد اليزيدي . انظر « أمالي الزجاجي » ( ص٦١ ) ، و « الزاهر » للأنباري
 ( ١٩/١ ) .

BUNCTO DANING COCOM 11 TOWNS DANING O DANIB

<sup>(</sup>٢) كذا العبارة في جميع النسخ ، ولعلها : ( أراد : أنَّ الحَظِيَّ المُدَّعي للبخت . . . ) .

<sup>(</sup>٣) انظر \* غريب القرآن \* لابن قتيبة ( ص١٩ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « تفسير الطبري » ( ٦٤٨/٢٣ ) ولفظه عنده : ( فعله وأمره وقدرته ) ، وإنما روئ لفظ ( الجلال ) عن عكرمة ومجاهد وقتادة ، وانظر « تهذيب اللغة » ( ١٠ / ٢٤٥ ) .

 <sup>(</sup>٥) البيت للحطيئة ضمن قصيدة يمدح بها سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه . انظر
 ديوانه ١ ( ص٩٠٥ ) ، وفيه : ( أعوذ بجدّك ) بدل ( ترفع جدك ) .

<sup>(</sup>٦) رواه عنه الطبري في « تفسيره » ( ٦٤٩/٢٣ ) .

<sup>(</sup>٧) رواه عنه الطبري في ( تفسيره ) ( ٦٤٩/٢٣ ) .

وقال مجاهدٌ : تعالىٰ [ذكْرُ ربنا(١) .

وقال غيرُهم : تعالت] عظمةُ ربّنا(٢) .

وهـٰـذه المعاني متقاربة<sup>(٣)</sup> .

وقال أبو العباس أحمدُ بن يحيى النحويُّ : ( يقال : قد جدَّ الرجلُ يَجَدُّ بَفتح الجيم ، من جَدَّ ؛ إذا صار له جَدٌّ ، ولقد جَدِدْتَ ، وأنت تَجَدُّ يا رجلُ )(١٤) ، وأنشد فيه(٥) :

ولقدْ يَجَدُّ المرءُ وهو مقصَّرٌ ويخيبُ سَعْيُ المرءِ غيرَ مقصِّرِ

ويقال : أجدَّهُ اللهُ ؛ إذا جعل له جَدَّا (٢)

قال (٧) : ( وقال أبو عمرو الشيبانيُّ : يقال : جَدَّ الرجلُ فهو مجدودٌ ؛ من الجَدِّ ، وحَظَّ الرجلُ فهو محظوظٌ ؛ من الحظِّ )(٨)

<sup>(</sup>۱) كـذا فـي \* الـزاهـر » لـلأنبـاري ( ۲۰/۱ ) ، وروى الطبـري فـي \* تفسيـره » ( ۲۳/۹ ۲۳ ـ ۲۰۰۳ ) عن مجاهد : أنه بمعنى الجلال والذكر ، ورواه عن قتادة : أنه بمعنى العظمة .

 <sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين زيادة أثبتت من « الزاهر » ( ١/ ٢٠ ) يقتضيها السياق .

<sup>(</sup>٣) انظر « الزاهر » للأنباري ( ١٠/١ ) .

<sup>(</sup>٤) نقله عنه الأنباري في « الزاهر » ( ٢٠/١ ) ، وأبو العباس : هو ثعلب ، وانظر « شرح القصائد السبع » للأنباري ( ص٤٥٧ ) .

<sup>(</sup>٥) أنشده ابن الأعرابي ضمن قطعة . انظر « عيون الأخبار » ( ٢/ ١٢٢-١٢٣ ) .

<sup>(</sup>٦) انظر « الزاهر » للأنباري ( ٢٠/١ ) .

<sup>(</sup>٧) يعني: أبا العباس ثعلباً النحوي.

<sup>(</sup>A) انظر «الزاهر» للأنباري ( ٢٠/١) وإنما ذكر العبارة الأخيرة ؛ من قوله : ( وحظ الرجل... ) .

7.50.70 % D. 1. 1.50.70 CO. 1. 1.50.70 % D. 1. 1.50.70 % D. 1. 1.50.70 % D. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1

قال أبو العباس: (يقال: ما كنتَ ذا جَدِّ وذا حَظِّ ، ولقد حَظِظْتَ وأنت تحَظُّ ، ويقال: رجل حظيظٌ جديد؛ من الحَظِّ والجَدِّ ، ويقال: جَدَّ الرجلُ في الأمر؛ إذا انكمشَ فيه ، يَجِدُّ بكسر الجيم جِداً ، وما كنتَ ذا جِدٌ ، ولقد جَدَدْتَ وأنت تَجِدُّ ) ، وأنشد (٢) :

لطالما برَّحَتْ بي الأعينُ النُّجُلُ واقتادَني بدواعي غَيِّهِ الغَزلُ عهدَ الشبابِ لقد أبقيتَ لي شَجَناً ما جَدَّ ذكرُكَ إلا جَدَّ لي ثُكُلُ إلا المشيبَ إذا ما حلَّ زائرُهُ بمنهلِ حلَّ يقفو إثرَهُ الأجلُ

ويقال : قد جدَّ الرجلُ يَجُدُّ \_ بضم الجيم من ( يَجُدُّ ) \_ ؛ إذا قَطَعَ .

ويقال: قميص جديدٌ، وجبّةٌ جديدٌ، بغير هاء؛ لأنها بمعنى مجدودة، فلما صُرفت عن (مفعول) إلى (فعيل) أُلزمت التذكيرَ؛ كما قالت العرب: كَفَّ خضيبٌ، وعينٌ كحيلٌ، وليحيةٌ دَهِينٌ؛ لأن الأصل فيهنَّ: مخضوبة ومكحولة ومدهونة، فلما صُرفت [عن] (مفعول) إلى (فعيل) أُلزمت التذكيرَ<sup>(٦)</sup>؛ للفرق بين ما له الفعل، وما يقع عليه الفعل؛

فالذي له الفعل: قولهم: امرأة كريمة وأريبة وظريفة ، والذي يقع عليه الفعل: ما تقدم ذكره (٤)

انظر \* الزاهر » ( ۱/۲۰۲۱ ) .

<sup>(</sup>٢) عن السدري كما في «الزاهر» (٢١/١)، والأبيات مع غيرها في «الأغاني» (٩٥/١٤) دون نسبة، وبعضها في «أمالي المرتضئ» (٢٠٦/١) لمحمد بن أبي حازم.

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( من ) ، وإنما يتعدَّى الفعل هنا بـ ( عن ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « الزاهر » للأنباري ( ١/ ٢١ ) ، ونقل هـٰـذا عن الفراء .

ويقال: (هي القنطرة الجديدُ) بغير هاء؛ لأن الفعل واقعٌ عليها، و( القنطرة العتيقةُ (١)

وإنما قيل: (جُبَّةٌ خَلَقٌ، ومِلْحفةٌ خَلَقٌ) بغير هاء وإن كان الفعل لهما ؛ لأن الأصلَ في (خَلَقٍ) الإضافة (٢٠) ؛ يقال: (أعطني خَلَقَ جبَيَكَ، وخَلَقَ مِلحفتِكَ)، فلما أفردوه تركوه على ما كانَ عليه في الإضافة (٣)

والجِدُّ بكسر الجيم له معنيانِ :

أحدُهما : الانكماشُ ، ومنه قولُ الشاعر(٤) : [من الطويل]

ولمَّا رأينا البَيْنَ قد جَدَّ جِدُّهُ ولم يبقَ إلا أَنْ تزولَ الركائبُ مرَرْنا فسلَّمْنا سلاماً مُخالِساً فردَّتْ علينا أعينٌ وحواجِبُ

والثاني: الجِدُّ بمعنى الحقِّ ؛ كقولك: (خُدُ في الجِدِّ ودعِ الهزلَ )(٥) ، ومنه قولُ الشاعر(٦) :

هَزَلَتْ وَجَدَّ القولُ فاحتجبَتْ وبقيتُ بينَ الجِدِّ والهَزْلِ وفي بعض الروايات في دعاء القنوت: « إنَّ عذابَكَ الجِدَّ بالكفَّارِ

BUCKO DANNEK COCCALA LA COCCALA COCCALA

<sup>(</sup>١) انظر « الزاهر » للأنباري ( ١/ ٢١ ) ، وزاد : ( فصارت بمنزلة الأديبة والكريمة ) .

<sup>(</sup>٢) لكونه مصدراً في الأصل.

<sup>(</sup>٣) انظر « الزاهر » للأنباري ( ١/ ٢١\_٢٢ ) .

 <sup>(3)</sup> البينان نسبهما الحصري في « زهر الأداب » ( ٣/ ٦٤٩ ) إلى إسحاق الموصلي ، وانظر
 « الزاهر » للأنباري ( ١/ ٢٢\_ ٢٣ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر « الزاهر » للأنباري ( ٢٢/١ ) .

<sup>(</sup>٦) انظر « الزاهر » للأنباري ( ٢٢/١ ) ، ومعنى ( هَزَلَتْ ) : مَزَحَتْ ، فلما صار الكلامُ حقاً احتجبت .

ractotarractomment particletary

مُلْحِقٌ »(١) ، معناه : عذابُكَ الحَقُ (٢) ، وقولُهم : ( فلان عالم جِداً ) بكسر الجيم ، معناه : عالم حَقاً ، وفي معناه قولُ الشاعر (٣) : [من الطويل]

فإنَّ الذي بيني وبينَ بني أبي وبينَ بني عمِّي لمختلف جِداً أي : حقاً .

قال عبدُ القاهر:

وقد رُوِيَ في الدعاء الذي نحن في تفسيره: « ولا ينفعُ ذا الجِدِّ منكَ الجِدُّ » بكسر الجيم ، وأنكر أبو عبيد هاذه الرواية ، ونسب صاحبَها إلى الخطأ ؛ من أجل أن الله عزَّ وجلَّ قد دعا عبادَهُ إلى الانكماش في العبادة (٤) ، وهو الجدُّ المأمور به (٥)

وقال ابنُ الأنباري بتصويب راوي ( الجِدِّ ) بكسر الجيم ، وحملَهُ على الانكماشِ في أمور الدنيا والحرصِ عليها ، وكأنهم قالوا : لا مانعَ لما

Brack O Daring Comme 145 min Daring O Dari

<sup>(</sup>١) رواه أبو داود في « المراسيل » ( ٨٩ ) عن خالد بن أبي عمران رحمه الله تعالى ، ورواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٦٩٦٥ ، ٧١٠٠ ) أنه قنوت سيدنا عبد الله بن مسعود وعمر وعلي رضي الله عنهم .

<sup>(</sup>٢) انظر « الزاهر » للأنباري ( ٢٣/١ ) .

<sup>(</sup>٣) هو المقنع الكندي . انظر « أمالي القالي » ( ١/ ٢٨٠ ) .

 <sup>(</sup>٤) وعبارته في «غريب الحديث» ( ٢٣/١ ) : (والله عز وجل قد دعا الناس وأمرهم بالانكماش في طاعته ) ؛ يعني : ملازمتها والمسارعة فيها .

٥) انظر «غريب الحديث» له ( ٢٥٨/١) ، وعبارته : ( وهنذا التأويل خلاف ما دعا الله عز وجل إليه المؤمنين ووصفهم به ، لأنه قال في كتابه : ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلرَّسُلُ كُلُواْ مِنَ ٱلطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُواْ صَلِيمًا ﴾ [المؤمنون : ٥١] ، فقد أمرَهم بالجدّ والعمل الصالح . . . ) إلى أن قال : ( فكيف يحثُّهم على العمل وينعتهم به ويحمدهم عليه . . ثم يقول : إنه لا ينفعهم ؟! ) .

أعطيتَ ، ولا معطيَ لما منعتَ ، ولا ينفعُ حريصاً على الدنيا جِدُّهُ فيها ، وإنما ينفعُهُ الجِدُّ في أمورِ الآخرة (١)

وأما (الجُدُّ) بضم الجيم: فهو البئرُ القديمة الجيِّدةُ الموضعِ من الكلا<sup>(٢)</sup>

ويقالُ أيضاً : ( رجل جُدُّ ) بضم الجيم ؛ إذا كان له جِدُّ في الناس<sup>(٣)</sup> ، والله تعالى أعلم .

**\* \* \*** 

X0D24476X @### 140 #### D24476X0D241

<sup>(</sup>١) انظر « الزاهر ٤ له ( ٢٣/١ ) ، وهو الوجه الثالث من معنىٰ هـٰذا الحديث عنده .

<sup>(</sup>٢) انظر « الزاهر » للأنباري ( ١/ ٢٤ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر «الزاهر » للأنباري ( ١٤/١ ) .

# رَكُرِمعنى(المولى) في أسما يُه عزوجل

اعلم : أن اسم ( المولئ ) في اللغة على ثمانية أقسام :

أحدُها : أن المولى بمعنى المعتِقِ، ويقال له : المنعِمُ والمولى الأعلى؛ وذلك معنى قولِ الله عزَّ وجلَّ في النبيِّ صلى الله عليه وسلم وزيدِ بن حارثة : ﴿ وَأَنْعَـمْتَ عَلَيْهِ بِالعتق (١)

والثاني: المعتَقِ (٢) ، ويقال له: المنعَمُ عليه والمولى الأسفل (٣)

والثالثُ : المولَىٰ بمعنى الوَلِيِّ ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ مَوْلَى ٱلَّذِبَنَ ءَامَنُواْ وَأَنَّ ٱلْكَفِرِينَ لَامَوْلَىٰ لَهُمْ ﴾ [محمد : ١١] ؛ أي : لا وليَّ لهم (٤)

قال العجَّاجُ : [من مشطور الرجز]

الحمد لله الدي أعطى الحَبَرْ مَواليَ الحَبَرْ مَواليَ الحَقِ إِنِ المولئ شَكَرْ

<sup>(</sup>١) انظر « معاني القرآن » للزجاج ( ٢٢٩/٤ ) ، و « الزاهر » للأنباري ( ١٢٤/١ ) .

<sup>(</sup>٢) يعني: بمعنى المعتق.

<sup>(</sup>٣) انظر « مجاز القرآن » لأبي عبيدة ( ١/ ١٢٤ ) ، و« الزاهر » للأنباري ( ١/ ١٢٤ ) .

 <sup>(</sup>٤) انظر « الزاهر » للأنباري ( ١/ ١٢٤ ) ، والوليُّ هنا : الناصر ، ووليُّ المرأة ومولاها :
 من يلي أمرَها ؛ فيزوجها مثلاً .

<sup>(</sup>٥) انظر « ديوانه » (ص٤) ، والحبرُ : السرور ، ومَوالي الحقُّ : هو بفتح الميم من (موالي ) يريد : العبيدَ ، وهو في محل نصب مفعول ثانٍ لـ ( أعطئ ) .

ALICA O DOLLINO COMMISSIONIO DOLLINO COLORDA

وأراد : أولياءَ الحقِّ .

والرابعُ: المولىٰ بمعنى العصبةِ ؛ في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِنِي خِفْتُ ٱلْمَوَالِي مِن وَرَاّهِ ى﴾ [مريم: ٥] ؛ أي : العصبةُ (١)

والخامسُ: المولى بمعنى ابنِ العمِّ ، وهو من جملة العصبة ، وفي ذلك يقولُ الفضلُ بن عباس بن عتبة بن أبي لهبٍ في بني أمية (٢): [من السبط]

مَهِ لا يَنْبُشُوا بينَنا ما كانَ مدفونا لا تَنْبُشُوا بينَنا ما كانَ مدفونا

والسادسُ: المولىٰ بمعنى الأَوْلىٰ؛ كقول الله عزَّ وجلَّ في المنار وأهلِها: ﴿هِيَ مَوْلَـٰكُمُ ﴾ [الحديد: ١٥]؛ أي: هي أولىٰ بكم (٣).

والسابعُ: المولىٰ بمعنى الخليفةِ ؛ كقولِ الشاعر(٤): [من الطويل]

مواليَ حِلْفٍ لا موالي قرابةٍ وللكنْ قطيناً يأخذونَ الأتاويا

والثامنُ: المولى بمعنى الجار ؛ ومنه: قول الكلابيِّ الذي جاورَ بني كُليبٍ من تميم فحمدَ جوارَها (٥):

جَـزى اللهُ خيـراً والجـزاءُ بكفِّـهِ كلابَ بنَ يربوع وزادَهُمُ حَمْدا

Bracko Darinacko Comma (A) momo Darinacko Daring

<sup>(</sup>۱) انظر «غريب الحديث » لأبي عبيد ( ٣/ ١٤١ ) ، و« الزاهر » للأنباري ( ١/ ١٢٥ ) ، وفُسِّرَ الموالي بأبناء العمَّ أيضاً . انظر « مجاز القرآن » لأبي عبيدة ( ٢/٢ ) .

 <sup>(</sup>۲) انظر « مجاز القرآن » لأبي عبيدة ( ۱۲۰/۱ ) ، و « تهذيب اللغة » ( ۲۲٤/۱۵ ) ،
 ويقال : نبشت السر ؛ إذا أفشيته .

<sup>(</sup>٣) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة ( ص٣٥٣ ) ، و« الزاهر » للأنباري ( ١/ ١٢٥ ) .

<sup>(</sup>٤) همو النابغة الجعدي . انظر «ديوانه» (ص١٩١) ، و" تأويل مشكل القرآن » (ص٢٥٤) ، و« الزاهر » للأنباري ( ١٢٥/١ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر ﴿ الزاهرِ ﴾ للأنباري ( ١/ ١٢٥ \_ ١٢٦ ) ، وهذا المجاورُ : هو مربعُ بن وعوعة =

BUTCH O DAY OF THE WOOD OF THE WAY OF THE WOOD OF THE

هُمُ خَلَّطُونًا بِالنَّفُوسِ وَٱلجَمُوا إِلَىٰ نَصْرِ مُولَاهُم مَسُوَّمَةً جُرْدًا فَهَاذُهُ وَجُوهُ مَعْنَى ( المُولَىٰ ) فِي اللَّغَة .

والولاءُ في اللغة على أربعةِ أوجهٍ : ولاء الدين ، وولاء النسب ، وولاء النعمة ، وولاء الموالاة :

فولاءُ الدين : عامٌّ بين المسلمين ، ويقعُ به التوارثُ بينهم ؛ لأن من مات ولم يخلِّفُ وارثاً مخصوصاً كان مالُهُ لجماعة المسلمين بولاءِ الدين ، وهذا معنىٰ قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعَضُعُمْ أَوْلِياَهُ بَعْضِ ﴾ [التوبة : ٧١](١).

#### واختلفوا في ولاءِ النسب :

فمنهم من قال : مولى النسب : كلُّ قريبٍ وارثٍ من ذكر وأنشى ، وتأوَّلوا فيه قولَهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَمَن قُلِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِيّهِ عَشْلَطَنَا ﴾ [الإسراء : ٣٣] ؟ أي : لوارثه (٢)

ومنهم من قال : ولاءُ النسب : للعصبةِ من القرابة خاصَّة ، وكذلك قال ابنُ عباس ومجاهدٌ وقتادةُ والضحَّاك ، وتأوَّلوا قولَهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَ إِنِي خِفْتُ ٱلْمَوْلِيَ مِن وَرَلَهِ ى ﴾ [مريم : ٥] (٣).

gracio Darinaca cocco (AV) tocco Darinaca O Darin

الكلابي ، وكان قد جاور كليب بن يربوع . انظر ( الأضداد ) للأنباري ( ص ٤٩ ) ،
 ولعله تصحّف في البيت الأول إلى كلاب .

<sup>(</sup>١) انظر ﴿ معاني القرآن ﴾ للزجاج ( ٣١٦/٢ ) ، و﴿ تَهَاذَيبِ اللَّغَةِ ﴾ ( ١٥/ ٣٢٣ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر ( معاني القرآن ) للزجاج ( ٣/ ٢٣٧ ) .

<sup>(</sup>٣) روىٰ ذلك عنهم الطبري في • تفسيره ، ( ٨/ ٢٧٠\_٢٧ ) غير الضحاك .

وأجمعوا على أن ولاءَ النعمة : إنما يكونُ بالإعتاق ، وأن الميراثَ يثبتُ به للمولى الأعلى من المولى الأسفل ، ولا يثبتُ به الإرثُ للأسفل من المولى الأعلى(١)

واختلفوا في تفسير ولاء الموالاة :

فمنهم من قال: يكونُ بإسلام الرجلِ علىٰ يدي غيره ، ويكونُ ولاءُ من أسلمَ علىٰ يدي غيره ، ويكونُ ولاءُ من أسلمَ علىٰ يديه مولى للذي أسلمَ علىٰ يديه ، وهاذا قولُ الزهريِّ وعمر بن عبد العزيز وجماعةٍ من التابعين (٢)

ومنهم من قال: يكونُ ذلك بالتقاط منبوذٍ في دار الإسلام، فيكون ولاءُ ذلك اللقيط لمَنِ التقطَهُ، وهلذا قولُ عمر بن الخطاب رضي الله عنه (٤)

ومنهم من قال: ولاءُ الموالاة إنما يكون بالحِلْفِ والمعاقدة ؛ وهو أن يقول من ليس له عشيرةٌ وارثةٌ ولا عصبةٌ بالولاء ، ولا هو ممَّنْ عقلَ عنه بيتُ المال أرشَ جنايته لغيره: قد واليتُكَ ، أو حالفتك ، أو عاقدتك ، فيقول صاحبُهُ: قد قبلتُ هاذه المعاقدة ، أو الموالاة ، أو الحلف ، فحينئذ يرثُ المولى القابلُ من المولى العاقد ، ولا يرث العاقدُ من القابل إلا أن يكون هو

 <sup>(</sup>۱) انظر «الزاهر» للأزهري (ص ۱۸٤، ۲۸۱)، و«تهذيب اللغة» ( ۳۲٤/۱۵)،
 وتقدم (۳/ ۱۹٦) بيان المولى الأعلى والأسفل.

<sup>(</sup>٢) لعل كلمة ( ولاء ) مقحمةٌ ، أو يقال : ( ولاءَ مولئ ) بدل ( مولئ ) ، فليتأمَّل .

<sup>(</sup>٣) انظر « التمهيد » ( ٣/ ٨٣ ـ ٨٥ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « التمهيد » ( ٣/ ٨٣ \_ ٨٥ ) .

أيضاً قد عاقدَهُ وقبل العاقدُ منه الأولُ ، وهذا قولُ أبي حنيفة وأصحابهِ (١) فإذا ثبت ما ذكرناهُ في وجوه معنى (المولئ): فاللهُ مولى بمعنى المنعِمِ بالنَّعَمِ .

وعلىٰ معنى المُعتِقِ ؛ لأنه هو الذي أعتقَ أولياءَهُ من النار والعذاب ، وأعتق الكعبةَ من تسلُّط الجبَّارين عليها ؛ ولذلك قيل لها : البيتُ العتيق .

وهو المولئ بمعنى الوليِّ ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ المَوْلَ ؛ ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ المَوْلَ ﴾ [البقرة : ٢٥] (٢) .

وهو المولئ بمعنى الناصر والحليف ، وإنما سُمِّيَ مولى لنصرته .

وهاذا معنى قولِ الله عزَّ وجلَّ : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَأَنَّ ٱلْكَفِرِينَ لَا مَوْلِىٰ لَهُمْ ﴾ [محمد : ١١] ؟ أي : لا ناصرَ لهم .

وهاذا معنىٰ قول النبيِّ صلى الله عليه وسلم: « مَنْ كنتُ مولاهُ فعليٌّ مولاهُ » (٣) ، بدليل أنه قالَ في آخر الخبر: « اللهمَّ ؛ والِ مَنْ والاهُ ، وعادِ مَنْ عاداهُ ، وانصرْ مَنْ نصرَهُ ، واخذُلْ مَنْ خذلَهُ »(١) ، ففسَّرَ المولىٰ

ENCLOSSING COMMITTED STRING OSTAND

<sup>(</sup>١) انظر « المحيط البرهاني » ( ٤/ ١٨٧ ) .

<sup>(</sup>٢) قال الإمام القشيري في « لطائف الإشارات » ( ٣ / ٣٣٠ ) : ( وهاذا الخطاب يحتمل أن يكون من قبل الملائكة الذين تنزُّلوا عليهم ، ويحتمل أن يكون ابتداء خطاب من الله تعالىٰ ) ، وعلى الثاني مشى المصنف .

<sup>(</sup>٣) رواه الترمذي ( ٣٧١٣ ) ، والنسائي في « السنن الكبرئ » ( ٨٤١٥ ) من حديث سيدنا زيد بن أرقم رضي الله عنه ، وابن ماجه ( ١٢١ ) من حديث سيدنا سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه .

<sup>(</sup>٤) رواه بهالمه الزيادة النسائي في « السنن الكبرئ » ( ٨٤٢٩ ) من حديث سيدنا على رضي الله عنه .

بالناصر ؛ لذكرِهِ النصرةَ (١)

ولا يجوز تسمية الإله مولى على معنى النسب والقرابة ، تعالى الله عن ذلك علوّا كبيراً ، ولا يجوزُ أن يقال لغير الله تعالىٰ : (المولىٰ ) بالتعريف والتفريد ، وإنما يقال لغيره : (مولى ) بالإضافة والتقييد ؛ كقولهم : مولىٰ نعمةٍ ، ومولىٰ عَتَاقٍ ، ومولىٰ عَتَاقةٍ ، ومولىٰ حِلْفٍ ، ومولىٰ جِوارٍ ، ونحو ذلك .

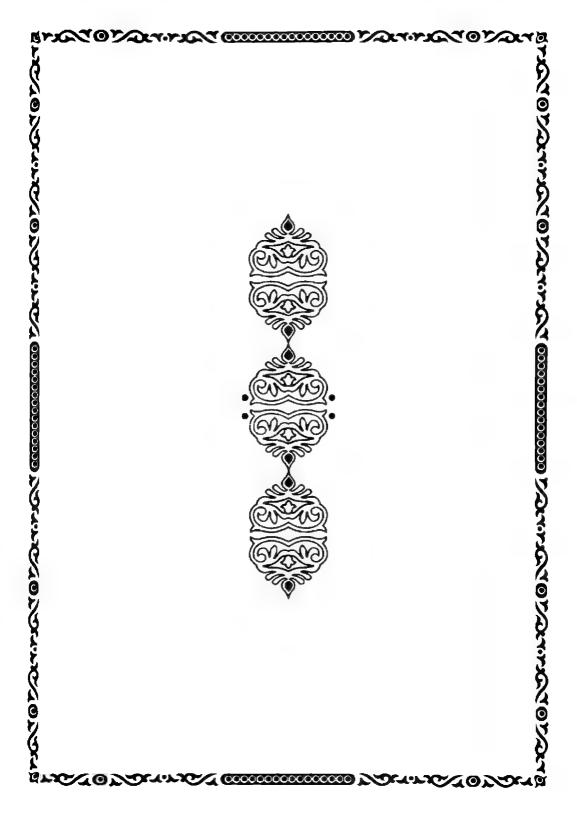
وأما قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللّهَ هُو مَوْلَنهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَيْكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ [التحريم : ٤] ، فليس (جبريلُ وصالحُ المؤمنين والملائكةُ ) معطوفينَ على (الله ) ، وللكنَّ الوقفَ على (الله ) وقفٌ تامٌّ ، و(جبريلُ وصالحُ المؤمنين والملائكةُ ) ابتداءٌ ثانٍ ، وخبرُهُ قوله : ﴿ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ (٢)

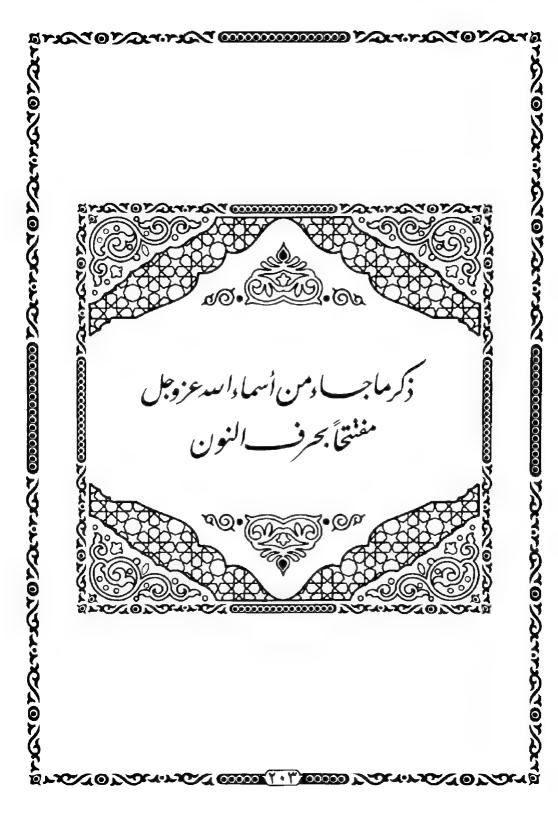
فالمولى في أسماء الله عزَّ وجلَّ : من أسمائه المضافة إلى أفعاله ، دون أسمائه الأزليَّة ؛ لأنَّ الذي هو مولاهُ على جميع وجوهِهِ فعلُهُ كما بيَّنَّاهُ .

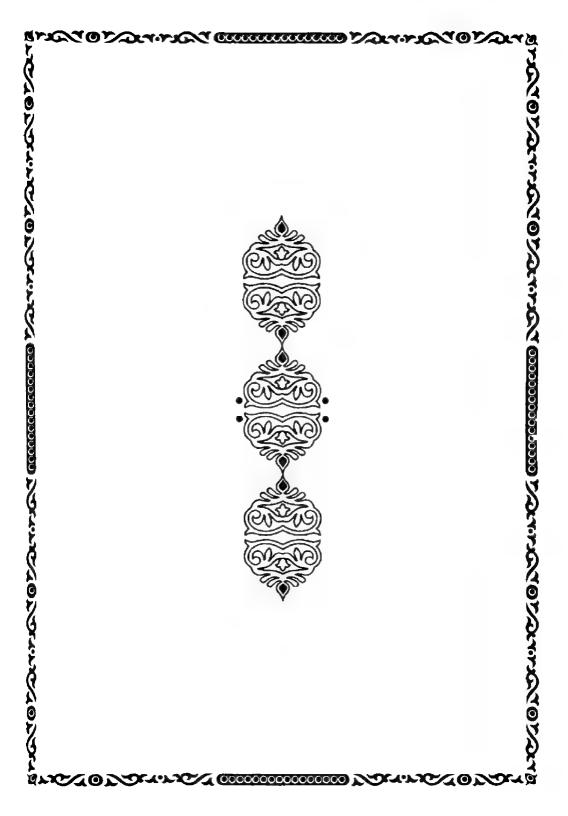
**\* \* \*** 

 <sup>(</sup>١) وفسَّره أبو عبيدة في « مجاز القرآن » ( ١/ ١٢٤ ) بالوليِّ ، وكذا الأزهري في « تهنذيب اللغة » ( ٣٢٤/١٥ ) .

<sup>(</sup>٢) ومن جعل ( جبريل وصالح المؤمنين والملائكة ) معطوفين على ( الله ). . جعل العطف على محل اسم ( إنَّ ) . انظر « معاني القرآن » للفراء ( ٣/ ١٦٧ ) ، و « الدر المصون » د د / ١٠٧٠ ) .







ورماجب امن أسما دانسدعزوجل مفنتجاً بحرفب النون

وقد ورد الشرعُ بتسميتِهِ سبحانه: بالنافع، والنصير، والنور. ونحن نذكرُ تفسير كلِّ واحد من ذلك على وجهِهِ إن شاء الله عزَّ وجلَّ.



## زُرَمعنی(النافع) في أسمانه عزوجل

هاذا الاسمُ ورد مقروناً بـ ( الضارِّ ) ، واقترانُ هاذين الاسمينِ أحسنُ من إفراد كلِّ واحد منهما ، وإن جاز إفرادُ ( النافع ) في وصف الإله سبحانَهُ ، ولم يجزُ إفرادُ ( الضارِّ ) في وصفِهِ حتىٰ يُقرنَ بـ ( النافع )(١) .

وقد ينفعُ الله عزَّ وجلَّ بعضَ عباده بأنواعٍ من اللذات والمنافع .

وقد ينفعُ بعضاً بأنواعٍ من البلاء والمشقَّة ؛ كالأمراضِ التي يكفِّرُ بها لذنوب .

وقد ينفعُ واحداً بالإضرار بغيره إذا اعتبرَ به المنتفعُ ؛ ولذلك قيل : ( القتل أنفى للقتل ، وأبقى للنفس ) (٢) ، قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوْهُ ﴾ [البقرة : ١٧٩] ، والحدودُ كلُّها مَرْدَعةٌ لمَنِ اعتبر فيها ، فانتفعَ بها من أجل خوفِهِ منها ، فاجتنب المحارمَ ، وكان ضررُ غيرِهِ سبباً لانتفاعِهِ .

واعلم: أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم قد نهي أن يسمِّيَ الرجلُ مملوكَهُ نافعاً (٣) ، وأشارَ بذلك إلى أن هاذا الاسم لله عزَّ وجلَّ خاصَّةً على الحقيقة ،

<sup>(</sup>١) انظر ما تقدم (٢/ ٣٥٩).

 <sup>(</sup>٣) رواه مسلم ( ٢١٣٦ ) من حديث سيدنا سمرة بن جندب رضي الله عنه ، وحملوا النهي على كراهة التنزيه كما بينه الإمام النووي في « شرح صحيح مسلم » ( ١١٩ / ١٤ ) .

Brace O Danie and Commission Danie and O Dan

هو الضارُّ النافع ، والخافضُ الرافع ، ومنه الضرُّ والنفع ، والدفعُ والمنع ، خلاف قولِ الثنوية في نسبة الخير والشرُّ والنفع والضرِّ إلىٰ خالقينِ ، وقولِ القدريَّة في نسبة اختراع الخير والشرُّ من الأكساب إلى المكتسبينَ ، كما بيَّنَاه في تفسير ( الضارُّ ) قبل هاذا (۱)

وقد كان في هاذه الأمة جماعة أسماؤهم نافعٌ ، وهم صنفانِ :

أحدُهما : صنفٌ ثبتَ لهم هاذا الاسمُ قبل نهْيِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم عن التسمية به :

فمنهم: نافعُ بن عتبةَ بن أبي وقاص، وهو ابنُ أخي سعدِ بن أبي وقاص، صحب النبيَّ صلى الله عليه وسلم (٢)

ومنهم : نافعٌ مولئ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم ، وله روايةٌ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم (٣) .

ومنهم: نافعُ بن عبد الحارث الخزاعيُّ ، يُذكرُ أن له صحبةً ، وكان عاملَ عمرَ على مكة (١٤)

والصنفُ الثاني منهم: قومٌ من التابعين ومَنْ بعدَهم من الموالي وغيرِهم اسمُ كلِّ واحد منهم نافع ، وعسى أن الذي سمَّاهم بذلك لم يكن عالماً بالنهْي عن هاذه التسمية:

ENG O DANSEN GOOD (1.1) 2000 DANSE O DANS

<sup>(</sup>١) انظر (٢/٣٦٦).

<sup>(</sup>٢) انظر « الطبقات الكبرئ » لابن سعد ( ٣٢/٦ ) .

<sup>(</sup>۳) انظر « تاریخ دمشق » ( ٤/ ۲۸٥ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر ( الطبقات الكبرى » لابن سعد ( ٥/ ٤٦٠ ) .

فمنهم : نافعُ بن جبير بن مطعم ، يروي عن أبيه عن أبي هريرةَ ، وقد روى عنه الزهريُ (١)

ومنهم : نافعٌ مولىٰ أبي قتادةً (٢)

ومنهم : نافعُ بن أبي نافع مولئ أبي أحمدَ ، يروي عن أبي هريرة (٣)

ومنهم : نافعُ بن سَرْجِسَ مولىٰ بني سباع ، يروي عن أبي واقدٍ

ومنهم : نافعٌ مولئ حمْنَهَ بنتِ شُجاع ، يروي عن أبي هريرة رضي الله عنه وأمِّ قيس<sup>(ه)</sup>

ومنهم: نافعُ بن عُجير، يروي عن عليِّ بن أبي طالب، وقد يروي عنه ابنُهُ محمد<sup>(١)</sup>

ومنهم: نافعُ بن عاصم بن عروة بن مسعود، أخو يعقوبَ الثقفيِّ، روىٰ عنه يعلى بنُ عطاء (٧)

ومنهم : نافعٌ الجُرَشيُّ ، يروي عن أُبيِّ بن كعب(^)

& T.C. CO DOLY TO CO CO DOLY BE CONTROL BE CO DOLY BE CONTROL BE C

١) انظر « سير أعلام النبلاء » ( ١/٤٥ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « الطبقات الكبرئ » لابن سعد ( ٥/ ٣٠٤ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « تهذیب الکمال » ( ۲۹۳/۲۹ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر التاريخ الكبير » للبخاري ( ٨٤ /٨ ) .

 <sup>(</sup>٥) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري ( ٨٣/٨ ) ، وأم قيس : هي بئت محصن أخت سيدنا عكاشة رضى الله عنهما .

<sup>(1)</sup> انظر « التاريخ الكبير » للبخاري ( ٨٤ /٨ ) .

<sup>(</sup>٧) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري ( ٨٤/٨ ) .

 <sup>(</sup>٨) انظر ( التاريخ الكبير ) للبخاري ( ٨٤ /٨ ) .

ארינייל 6 מינוי דיניל ל 2000 מינוי דיניל 6 מינוי דיניל

ومنهم : نافع أبو نوفلٍ ، روى عن أزواج النبيِّ صلى الله عليه سلم (١)

ومنهم : نافعُ بن كيسانَ ، وهو من التابعين (٢)

ومنهم : نافعٌ مولئ بني هاشم ، روئ عن عمرَ بن الخطاب ، وروئ عنه ابنّهُ عبيدُ الله بن نافع (٣)

ومنهم: نافع أبو عبد الله مولى عبدِ الله بن عمر ، سمع الحديث عن ابن عمر وأبي سعيد الخدري وجماعة من الصحابة ، روى عنه الزهري ومالك بن أنس وأيوب وعبيد الله بن عمر وجماعة من الأثمة (٤)

ومنهم: نافعُ بن خالد الخزاعيُّ ، يروي عن أبيه عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم ، روى عنه سعدُ بن طارق (٥)

ومنهم : نافعٌ أبو غالب الخيَّاطُ ، يروي عن أنس(٦)

ومنهم : نافعٌ [الطاحي] البصريُّ ، يروي عن هَرِمِ بن حيانَ ، وروىٰ عنه

<sup>(</sup>١) انظر ٩ التاريخ الكبير » للبخاري ( ٨٤ /٨ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر ( التاريخ الكبير ) للبخاري ( ٨٤/٨ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري ( ٨٤ /٨ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر ( التاريخ الكبير ) للبخاري ( ٨٤ /٨ ) .

<sup>(</sup>۵) انظر (التاريخ الكبير ) للبخاري ( ۸ / ۸۵ ) .

<sup>(</sup>٦) انظر ( التاريخ الكبير » للبخاري ( ٨/ ٨٥ ) .

١٠ انظر ( التاريخ الكبير » للبخاري ( ٨٥ /٨ ) ، وما بين المعقوفين في ( أ ، ب ) :
 ( الطائي ) ، وفي ( ج ) : ( الصمداني ) ، والطاحي : نسبة إلى طاحية ؛ قبيلة من
 الأزد . انظر ( الأنساب » ( ٢/٩ ) .

Brace Danie and Commission Danie and O'Danie

ومنهم : نافعٌ الهَمْدانيُّ ، يروي عن الحارث عن علي ، روى عنه ﴿ رَيَادُ بِنِ الْمَنْدُرُ (١) ﴿ رَيَادُ بِنِ الْمَنْدُرُ (١)

ومنهم: نافعُ بن مالك بن أبي عاصم الأصبحيُّ ، أبو سهيل ، عمُّ مالكِ بن أنس ، سمع أباه وعمر بن عبد العزيز ، روىٰ عنه الزهريُّ ومالك بن أنس (٢) .

ومنهم : نافعُ بن سليمان القرشيُّ ، يروي عن يعقوب بن سعد ، روى عنه حَيْوةُ بن شريح<sup>(٣)</sup>

ومنهم : نافعُ بن ثابت بن عبد الله بن الزبير بن العوام ، يروي عنه ابنُ المبارك(٤)

ومنهم: نافعُ بن عمر بن عبد الله بن جميل المكيُّ ، يروي عن ابن أبي مليكة وعمرو بن دينار ، روى عنه يحيى بن سعيد الأنصاريُّ والفضلُ بن عنه . (٥)

ومنهم: نافعُ بن يزيدَ ، أبو يزيدَ المقرئُ ، يروي عن أبي سفيان بن جابر ، روىٰ عنه عبدُ الله بن وهب وسعيد بن أبي مريمَ (٦٠) .

ومنهم : نافعُ بن عبد الرحملن بن أبي نُعيم القارئ المدنيُّ ، الذي

\$PICTO DOLING COCCO 11 1 100000 DOLING ODDING

<sup>(</sup>١) انظر ( التاريخ الكبير ) للبخاري ( ٨/ ٨٥ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر ١ التاريخ الكبير ٩ للبخاري ( ٨٦ /٨ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري ( ٨٦/٨ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر التاريخ الكبير اللبخاري ( ٨٦ /٨ ) .

٥) انظر ( ١١١١ريخ الكبير ( ١٨٦ /٨ ) .

<sup>(</sup>٦) انظر « التاريخ الكبير ، للبخاري ( ٨٦/٨ ) .

. نُسبَتْ إليه قراءةُ نافع ، وقد روى عنه ابنُ أبي مريمَ (١) .

ومنهم: نافعُ بن عبد الرحمان مولىٰ ثقيفٍ ، يروي عن أبي هريرةً رضي الله عنه (٢) .

فهاذا ذكرُ المعروفين منهم ، فأما مَنْ بعدَهم من أصحاب هاذا الاسم فاللهُ تعالىٰ أعلمُ بهم .

**0 0 0** 

200 Darraca 00000 L11 200000 Darraca 0 Darra

<sup>(</sup>١) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري ( ٨٧ /٨ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر ( التاريخ الكبير ) للبخاري ( ٨/ ٨٨ ) .

## کرمعنی(النصیر)و(الناصر) فی اُسمائه عزوجل

معنىٰ (النصير) و(الناصر) في اللغة: المعينُ ، والنصيرُ أبلغُ في الإعانة من الناصر ؛ كالعليم والقدير والرحيم أبلغُ في معانيها من العالم والقادر والراحم (١)

ويقال: نصرَ الغيثُ البلدَ ؛ إذا أعانَهُ على الخصب والنبات(٢)

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَمَن يَنصُرُنِي مِنَ ٱللَّهِ إِنْ عَصَيْلُهُم ﴾ [مود: ٦٣] ، فمَنْ يعينُني عليه فيمنعني من عذابه إن عصيته (٣)

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ قَالُواْ حَرِّقُوهُ وَانْصُرُوٓاْ ءَالِهَتَكُمُ ﴾ [الانبياء : ٦٨] ؛ أي : أعينوها(٤)

والنصرةُ : العونُ (٥) ، واللهُ سبحانه وتعالى ناصرُ المؤمنين ونصيرُهم

Brick O Daring Comm (11) 100000 Daring CO Dari

<sup>(</sup>١) انظر « شأن الدعاء » ( ص١٠١ ) ، و« الغريبين » ( ١٨٤٦ ) .

<sup>(</sup>۲) انظر « الغريبين » (٦/٦٦٦) .

 <sup>(</sup>٣) انظر «معاني القرآن » للفراء (٢٠٤/٢) وقال : ( ذلك معناه \_ والله أعلم \_ في عامة القرآن ) ، و « الغريبين » (١٨٤٦/٦) .

 <sup>(</sup>٤) انظر « تفسير الطبري » ( ١٨٥/ ١٨٥ ) ، وفي « الغريبين » ( ٦/ ١٨٤٧ ) : (أي : عظموها ) .

<sup>(</sup>٥) انظر « مفردات الراغب » ( ص٨٠٨ ) .

ومعينُهم على أعدائهم من الجنّ والإنس ، ونصرتُهُ إيّاهم على الجنّ والإنس ، ونصرتُهُ إيّاهم على الجنّ والشياطين : بالعصمة عن غائلة وساوسهم (۱) ، وعلى الإنس : بالظفر تارة ، وبالعصمة عن الظلم أخرى ؛ ولذلك قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم : « انصرْ أخاكَ ظالماً أو مظلوماً » ، فقيل له : كيف ينصرُهُ ظالماً ؟ قال : « يمنعُهُ مِنَ الظلم » (۲) ، والله عزّ وجلَّ إذا عصم عبدَهُ عن ظلم غيرِهِ فقد نصرَهُ ، كما لو أظفرَهُ على عدوِهِ لكان ناصراً [له] عليه .

وكيفما دارَ عليه وجوهُ تصرُّفِهِ فإن الناصر والنصيرَ من أسمائه المشتقَّةِ من أفعاله ، وليس من أسمائه الأزليَّة (٣)

واعلم: أن النصر والعونَ من الله عزَّ وجلَّ عندنا. للمؤمنين خاصَّةً دون الكافرين (٤) ، وليست غلبة الكفَّار في بعض المواطن نصرةً لهم ، ولا خلْقُ الحياة والقدرةِ فيهم عوناً لهم (٥)

1675CODDENTEC 00000 1 1 1 100000 DOCUMENTO DOCUMENTO

<sup>(</sup>١) الأصل في تعدية ( عصم ) ومصدره ومشتقاته تكون بـ ( مِنْ ) ، لا بـ ( عن ) .

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري ( ٦٩٥٣ ، ٦٩٥٣ ) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه .

<sup>(</sup>٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص٤٩ ) .

 <sup>(</sup>٤) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص٤٩ ) ، وعبارته : ( ولا يختلف جوابه أن نصره للمؤمنين خصوصاً ، وأنه لم ينصر كافراً ولا عصمه ولا هداه ولا وقّقه ) .

قال جلَّ من قائل: ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَنْنَا لِعِبَادِنَا ٱلْمُرْسَلِينَ \* إِنَّهُمْ لَمُمُ ٱلْمَنْصُورُونَ \* وَإِنَّ جُندَنَا لَمُمُمُ الْمَنْ الْمَنْمُ وَفُو خَيْرُ الْفَائِرُنَ ﴾ [الصافات: ١٧١\_١٧١] ، وقال أيضاً: ﴿ بَلِ ٱللَّهُ مَوْلَمُصُمُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَائِدِينَ ﴾ [آل عمران: ٩٠] ، وقال في حقِّ الكفَّار: ﴿ أَوْلَتُهِكَ ٱلَّذِينَ مَرِطَتَ أَعْمَنَالُهُمْ فَي حقِّ الكفَّار: ﴿ أَوْلَتُهِكَ ٱلَّذِينَ مَرِطَتَ أَعْمَنالُهُمْ فَي حقِّ الكفَّار: ﴿ أَوْلَتُهِكَ ٱلَّذِينَ مَرِطَتَ أَعْمَنالُهُمْ فَي فَي حقِّ الكفَّار: ﴿ أَوْلَتُهِكَ ٱلَّذِينَ مَرِطَتَ أَعْمَنالُهُمْ فَي فَي حقِّ الكفَّار: ﴿ أَوْلَتُهِكَ ٱلَّذِينَ مَرِطَتَ ٱعْمَنالُهُمْ فَي فَي حَلِّ اللهِ عَمْران: ٢٢] .

وأما قوله تعالىٰ : ﴿ وَيَلْكَ الْأَيْنَامُ نُدَاوِلُهُمَا بَيْنَ النَّاسِ ﴾ [آل عمران : ١٤٠] فقد قال العلامة الزجاج في « معاني القرآن » ( ١/ ٤٧٠ ) : ( أي : نجعل الدولة في وقت من الأوقات للكافرين على المؤمنين إذا عَصَوْا فيما يؤمرون به؛ من محاربة الكفَّار ، فأما إذا =

وقد تكون النصرةُ في غير معنى العون ؛ وذلك أنه يقال : نصرتُ المكانَ ؛ إذا أتيته (۱) ، وأنشدَ فيه أحمدُ بن يحيى النحويُّ (۱) : [من الطويل] إذا دخلَ الشهرُ الحرامُ فودِّعي بلادَ تميم وانصري أرضَ عامرِ وفي الحديث : " إنَّ هالمو " ؛ يعني : السحابَ " تنصرُ أرضَ بني كعب " ؛ تمطرُ (۱) .

يقال: نُصِرَتِ الأرضُ ، فهي منصورةً ؛ أي: ممطورة (٤) وفي الحديث أيضاً: « لا يَؤُمَّنَكُم أَنصَرُ ولا أَزَنُّ ولا أَفرعُ (٥) ؛

أطاعوا فهم منصورون أبداً ؛ كما قال الله عز وجل : ﴿ أَلاَ إِنَّ حِرْبَ اللّهِ هُمُ ٱلْفُلِحُونَ ﴾ [المجادلة : ٢٢]) ، وقال الحافظ القسطلاني في « إرشاد الساري » ( ٢٨٩/٦ ) : ( وليس المراد من هذه المداولة أن الله سبحانه وتعالىٰ تارة ينصر المؤمنين وأخرىٰ ينصر الكافرين ؛ لأن نصر الله تعالىٰ منصب شريفٌ لا يليق بالكافر ، بل المراد : أنه تارة يشدِّد المحنة على الكافر ، وتارة على المؤمن ؛ فعلى المؤمن أدباً له في الدنيا ، وعلى الكافر غضباً عليه ) .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَلَن يَجْمَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾ [النساء: ١٤١] فالجمهور على أنه مخصوص بيوم القيامة ، والسبيل : الحجة ، على أن أهل الحق غالبون بحججهم في كل حين .

- (١) انظر « الدر المصون » ( ١/ ٣٤٠) .
- (۲) انظر «الغريبين» (٦/٦١٦)، وأحمد بن يحيئ: هو ثعلب، والبيت للراعي النميري. انظر «ديوانه» (ص١٤٤)، وفيه: (انسلخ) بدل (دخل)، والخطاب في البيت للخيل.
- (٣) رواه البيهقي في « دلائل النبوة » ( ٥/٥ ) من حديث مروان بن الحكم وسيدنا المسور بن مخرمة رضي الله عنه ضمن خبر فتح مكة ، وفي « الغريبين » ( ٦/ ١٨٤٧ ):
   ( أي : تمطرهم ) .
  - (٤) انظر « الغريبين » (٦/ ١٨٤٧ ) .
  - (٥) انظر النهاية في غريب الحديث » (٢/٣١٦ ، ٤٣٧).

فالأنصرُ : الأقلف ، والأزنُّ : الحاقن ، والأفرعُ : الموشوِسُ (١)

فأما النصاري : فمنسوبون إلى ناصرة ، وواحدُ النصاري : نَصْرانٌ ؛

مثل : نَدْمان وندامي ، والأنثى : نَصْرانةٌ (٢) ، قال الشاعر : (٣) [من الطويل]

كما سجدَتْ نَصْرانةٌ لم تَحَنَّفِ

ويقال أيضاً: نصرانيٌّ وأنصارٌ، ومنه قولُ الشاعر(؛): [من مشطور الرجز]

لمَّا رأيتُ نَبَطاً أنصارا

ويقال أيضاً : نصرانيٌّ بَيِّنُ النصرانيَّة ، وصابئٌ بَيِّنُ [الصُّبوئيَّة](٥)

والحمدُ لله الذي نصرَنا على النصارى والصابئين وغيرِهم من أهل الكفر والبدع .



فكلتاهما خرءث وأسجد رأسها

وهو في صفة ناقتين طأطأتا رأسيهما من الإعياء . انظر « تاج العروس » ( ن ص ر ) .

 <sup>(</sup>١) انظر ( الغريبين ) ( ١٨٤٧/٦ ) ، وكراهة الأقلف لاحتمال النجاسة فيما تحت قلفته ،
 والأزنُّ مشغولٌ بحاله فاقدٌ للخشوع ، والأفرعُ مثله .

۲) انظر « معانى القرآن » للزجاج ( ۱/۷۷۱ ) ، و « الغريبين » ( ۱۸٤٦/٦ ) .

<sup>(</sup>٣) عجز بيت لأبي الأخزر الحماني ، وصدره :

<sup>(</sup>٤) البيت دون عزو في « معاني القرآن » للفراء ( ١/٤٤ ) ، و « الزاهر » للأنباري ( ٢/٣/٢ ) ، و « الغريبين » ( ٢/٣/٢ ) .

<sup>(</sup>ه) انظر « الغريبيس » ( ١٨٤٧/٦ ) ، وفي ( ب ، ج ) : ( من ) بدل ( بيس ) في الموضعين ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( الصبوبية ) .

#### . زكرمعنى(النور) في أسما يُه عزوجل

الكلامُ في تفسير هاذا الاسم في أربعة فصول ؛ هاذه ترجمتُها:

فصلٌ : في معنى النورِ في اللغة(١)

فصلٌ : في بيانِ المذاهب في وصف الله تعالى بالنور<sup>(٢)</sup>

فصل : في بيانِ معاني قولِهِ عزَّ وجلَّ : ﴿ ٱللَّهُ نُورُ ٱلسَّمَـٰوَاتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ [النور : ٣٥] (٣).

فصلٌ : في بيانِ معنى [النور في القرآن]<sup>(٤)</sup>

وسنذكرُ في كلِّ فصل من هـٰـذه الفصول مقتضاهُ إن شاء الله عزَّ وجلَّ .

**0 0 0** 

وهو الفصل الأول الآتي (٣/٢١٧).

<sup>(</sup>٢) وهو الفصل الثالث الاتي (٣/ ٢٢٤).

<sup>(</sup>٣) وهو الفصل الرابع الآتي (٣/ ٢٣٢ ) .

 <sup>(</sup>٤) وهو الفصل الثاني الآتي (٣/ ٢٢١) ، وما بين المعقوفين في (أ): (وصف القرآن بالنور) .
 بالنور) ، وفي (ب، ج): (القرآن بالنور) .

## الفصل *الأول* في بيان عنى (النور) في اللغت

النورُ في اللغة علىٰ وجوهٍ :

أحدها : النَّيِّرُ المضيءُ ؛ يقال منه : نارَ الشيءُ فهو نَيِّرٌ ، وأنار فهو منيرٌ ؛ إذا أضاءَ .

وفي الحديث في صفة النبيِّ صلى الله عليه وسلم: (أنورُ المتجَرَّدِ) (١٠)؛ أي: مضيءٌ مشرقٌ إذا تجرَّدَ، وأراد الراوي بالأنور: النَّيْرَ؛ كقوله عزَّ وجلَّ: ﴿ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ [الروم: ٢٧]؛ أي: وهو هيِّنٌ عليه (٢)

وفي الحديث : (أنه لمَّا نزلَ تحت الشجرةِ [أنورَتْ] )(٣) ؛ أي : أضاءَ نَوْرُها ، وحسُنَتْ خضرتها ، وإنارةُ الشجرة إنما هي بحُسْنِ خضرتها وضياءِ نَوْرها(٤)

<sup>(</sup>۱) رواه الترمذي في « الشمائل » (۷) ، والطبراني في « المعجم الكبير » (۲۲/ ١٥٥) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » ( ۱۳٦۲) من حديث سيدنا هند بن أبي هالة رضي الله عنه ، والمتجَرَّد : هو بفتح الراء المشددة وكسرها ، والفتح أكثر ، وعليه يكون مصدراً ، وعلى الكسر يكون جسماً . انظر « تاج العروس » (جرد) .

<sup>(</sup>۲) انظر \* غريب الحديث » لابن قتيبة ( ١/ ٥٠٠ ) ، و « الغريبين » ( ٦/ ١٨٩١ ) .

 <sup>(</sup>٣) انظر النهاية في غريب الحديث ( ١٢٧/٥ ) وقال : ( وفي حديث خزيمة ) ،
 وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( أنور ) .

 <sup>(</sup>٤) انظر « الغريبين » ( ٦/ ١٨٩١ ) ، وفي « النهاية في غريب الحديث » ( ٥/ ١٢٧ ) بعد=

grace or the second comment of the second comments of the second com

والوجهُ الثاني: النورُ بمعنى الواضحِ البَيِّنِ ، الذي ليس له لَبْسٌ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ولا إشكالٌ (١)

وفي حديث عليّ رضي الله عنه: (نائرات الأحكام، ومنيرات الإسلام) (٢) ؛ يريد: الواضحاتِ البيّناتِ (٣)

وفي الحديث أيضاً: ( فرض عمرُ للجدِّ ، ثم [أنارَها] زيدُ بن ثابت ) ؛ أوضحَها وبيَّنَها (٤) .

والوجهُ الثالث : النور بمعنى المَنار ، وهو العَلَمُ ؛ يقال منه : نورُ الطريق ومَناره .

وفي الحديث : « لعنَ اللهُ مَنْ غيَّرَ مَنارَ الأرض »(٥) ؛ أي : العَلَمَ والحَدَّ بين الأرضين ، ومَنارُ الحرم : أعلامُهُ التي ضربَها إبراهيمُ عليه السلام على أقطاره(٦)

والوجهُ الرابع: النور بمعنى المنوِّرِ.

ذكر هاذا القول : ( وقيل : إنها أطلعت نَوْرها ؛ وهو زهرها ؛ يقال : نوَّرت الشجرة وأنارت ، فأما « أنورت » فعلى الأصل ) .

 <sup>(</sup>١) يقال : أنار الشيء واستنار ؛ إذا وضح . انظر « الغريبين » ( ٦/ ١٨٩١ ) .

<sup>(</sup>۲) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ۳۰۱۳٤ ) من دعائه رضي الله عنه .

<sup>(</sup>٣) انظر « الغريبين » (٦/ ١٨٩١ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر "الدلائل في غريب الحديث " ( ٢ / ٨٠٠ ) ، و" الغريبين " ( ٦ / ١٨٩١ ) ، والضمير في قوله : ( أنارها ) يرجع إلى الفريضة المفهومة من قوله : ( فرض عمر للجد ) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( أناره ) .

<sup>(</sup>٥) رواه مسلم ( ۱۹۷۸ ) من حدیث سیدنا علی رضی الله عنه .

<sup>(</sup>٦) انظر (غريب الحديث ) لأبي عبيد (٣/ ١٨٣ ) ، و ( الغريبين ) (٦/ ١٨٩٢ ) .

DO DANNE COMMENDE DANNE O DAN

وعلىٰ ذلك تأوّل الموحّدون قولَ الله عزَّ وجلَّ : ﴿ اللّهَ نُورُ ٱلسَّمَوَتِ
وَالْأَرْضِ ﴾ [النور: ٣٥] ؟ أي : منوّرُهما ، وقد قال بمثل ذلك ابنُ الأعرابي
وجماعةٌ من النحويين .

قال ابنُ الأعرابي: إن ذلك كقولهم: فلانٌ غياثُنا ؛ أي: مُغِيثُنا ، وفلان زادي ؛ أي: مُزَوِّدي (١)

وقال جرير (۲): [من الطويل]

وأنتَ لنا نورٌ وغيثٌ وعصمةٌ ونبتٌ لمَنْ يرجو نَداكَ وَرِيقُ

والوجهُ الخامس: النور بمعنى البريءِ من كلِّ آفة وريبةٍ ؛ من قولهم: امرأة نَوَارٌ ، ونساء نُورٌ ؛ إذا كنَّ بريئاتٍ من الريبة والفحشاء ، قال الشاعر أبو تمام (٣):

نَــوَارٌ فــي صــواحبِهـا نَــوَارُ كما فـاجـاكَ سِـرْبٌ أو صِّـوارُ وعلىٰ هـٰذا الوجه: يصحُّ وصف الله عزَّ وجلَّ بأنه نورٌ ؛ لأنه بريءٌ من الآفات والعاهات.

والوجهُ السادس : النور بمعنى النارِ ؛ ولذلك سمَّى الله عزَّ وجلَّ نارَ

<sup>(</sup>۱) انظر «تهذیب اللغة» (۱۷۰/۱۰)، و «الغریبین» (۸۹۱/۲)، وفیهما: (ابن عرفة) بدل (ابن الأعرابي).

<sup>(</sup>٢) قاله ضمن قصيدة يمدح بها الحجَّاج . انظر ﴿ ديوانه ﴾ ( ١/ ٣٧٤ ) ، ووَرِيق : ذو وَرَق .

<sup>)</sup> مطلع قصيدة له . انظر « ديوانه » ( ٢/ ١٥٢ ) ، ونوار الأولىٰ : اسم امرأة ، والثانية : النَّفور ، كذا فسَّرَه الآمدي في « الموازنة بين شعر أبي تمام والبحتري » ( ٢/ ٥٩ ) ، والصوار \_ بضم الصاد وكسرها \_ : الجماعة من بقر الوحش ، والسرب : الجماعة من الظباء .

DO DOLANTO COMMONO DE LA LA PORTA DE LA PORTA DEL PORTA DE LA PORTA DE LA PORTA DEL PORTA DE LA PORTA DEL PORTA DE LA PORTA DEL PORTA DE LA PORTA DEL PORTA DEL PORTA DEL PORTA DE LA PORTA DE LA PORTA DE LA PORTA DEL PORTA DEL PORTA DEL PORTA DEL PORTA DE LA PORTA DE LA PORTA DEL PORT

المصباح الذي في المشكاة نوراً ؛ كما نبيُّنُهُ بعد هـنذا(١١)

والنارُ معروفةٌ ، وهي أيضاً بمعنى الوسم ؛ لأنه وقع بالنار ؛ يقال للإبل : ما نارُها ؟ أي : ما سِمَتُها ؟ (٢) .

ولذلك قيل في المثل: ( نِجارُها نارُها )<sup>(٣)</sup> وقد تكون النارُ الرأْيَ .

وفي الحديث : « لا تستضيئوا بنارِ المشركينَ »(٤)

قال ابنُ الأعرابي : معناهُ : لا تستشيروهم (٥)

وفي الحديث: « أنا بريءٌ مِنْ كلِّ مسلم معَ مشركِ » ، قيل : لِمَ يا رسولَ الله ؟ قال : « لا تتراءى ناراهما »(٦) ؛ أي : لا يتجاورانِ مجاورةً يرى أحدُهما نارَ الآخر(٧)

وللنار معانٍ ليس هنذا موضعَ ذكرها .



<sup>(</sup>۱) انظر (۳/ ۲۳۲ ۲۳۳).

BUCKO DANNEK COMMITTIESCO DANNEK CO DANNEK

۲) انظر « تهذیب اللغة » ( ۱۹/۱۵ ) ، و « الغریبین » ( ۲/۱۸۹۲ ) .

 <sup>(</sup>٣) يعني: سِمَتُها تـدلُّ علىٰ نِجارِها ، والنَّجار: الأصل. انظر « تهـذيب اللغة »
 (١٦٧/١٥) ، و« الغريبين » ( ٦/ ١٨٩٢) .

 <sup>(</sup>٤) رواه النسائي ( ٨/ ١٧٦ ) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه .

 <sup>(</sup>٥) انظر « الغريبين » (٦/ ١٨٩١ ـ ١٨٩٢ ) ، وهو قول الحسن البصري رحمه الله تعالىٰ ،
 رواه عنه البيهقي في « السنن الكبرئ » ( ١٢٧/١٠ ) .

 <sup>(</sup>٦) رواه أبو داود ( ٢٦٤٥ ) ، والترمذي ( ١٦٠٤ ) من حديث سيدنا جرير بن عبد الله
 رضي الله عنه .

 <sup>(</sup>۷) انظر « غریب الحدیث » لأبي عبید ( ۲/ ۸۸ ) ، و « الغریبین » ( ۳/ ۱۹۵ ) ، و تتراءی :
 یقابل بعضها بعضاً .

# الفصل لثاني في بييان معنى (النور) في القرآن

والنور في القرآن على اثني عشر وجهاً (١):

أَحَدُها : النورُ : البارئُ سبحانه وتعالىٰ ؛ ومنه قولُهُ : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ [النور : ٣٥] .

والثاني: النورُ: محمدٌ صلى الله عليه وسلم؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ: ﴿ فَدَّ جَاءَ كُم مِن اللَّهِ نُورٌ وَكِتَكُ ثَمِينٌ ﴾ [المائدة: ١٥] (٢).

والثالثُ : النورُ : القرآنُ ؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَٱتَّبَعُواْ ٱلنُّورَ ٱلَّذِيَ الْزِلَ مَعَهُ ﴾ [الأعراف : ١٥٧] (٣).

والرابعُ : النورُ : التوراةُ ؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّا أَنزَلْنَا ٱلتَّوْرَىٰةَ فِيهَا هُدَى وَنُورُ ﴾ [المائدة : ٤٤] (٤).

<sup>(</sup>١) ذكر المصنف أحدَ عشرَ وجهاً فقط ، وسيأتي التنبيه على الساقط .

<sup>(</sup>٢) انظر « معاني القرآن » للزجاج ( ١٦١ / ٢ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر ٩ معاني القرآن » للزجاج ( ١٨٠/٥ ) .

 <sup>(</sup>٤) انظر « معاني القرآن » للزجاج ( ١٧٨/٢ ) ، ويظهر أن موضع السقط هو هنا ، فكان يمكن أن يقال : ( الخامس : النور : الإنجيل ؛ ومنه قوله عز وجل : ﴿ وَمَاتَيْنَهُ ٱلْإِنْجِيلَ وَمِنْهُ قُولُهُ عَزُورُ ﴾ [المائدة : ٤٦] ) .

والخامسُ: النورُ بمعنى العدل ؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾ [الزمر: ٦٩] ؛ أي : بعدله (١)

والسادسُ : النورُ بمعنى الدين ؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُواْ نُورَ ٱللَّهِ بِأَقْوَاهِهِمْ وَٱللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِهِ ﴾ [الصف : ٨] ؛ أي : دينِهِ (٢)

والسابعُ: النورُ بمعنى الطاعةِ والإيمان ؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لِيُخْرِمَكُمُ مِّنَ الظُّلُمَنتِ إِلَى النَّورِ ﴾ [الاحزاب: ٤٣] .

والثامنُ : النورُ بمعنى المعرفة ؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ مَثَلُ نُورِهِ - كَيشَكَوْةِ فِيهَا مِصْبَاحُ ﴾ [النور : ٣٥] ؛ أي : مثلُ المعرفةِ به (٣)

والتاسعُ : النورُ الذي هو القمر ؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَجَعَلَ ٱلْقَمَرَ فِي النَّاسِعُ : ١٦] .

والعاشرُ : النور بمعنى النار ؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ وَالْعَاشِرُ : النور بمعنى النار ؛ أي : بنارهم .

ANGEO PARINGE COMMALA MOMO PARINGE O PARING

<sup>(</sup>١) إذ ورد : « الظلم ظلمات يوم القيامة » ، فإذا تجلَّىٰ مولانا جل وعز بعدله خلق نوراً يكسو أرضَ الحساب ، فيذهب بظلمات ظُلْمِ العباد .

<sup>(</sup>٢) قال تعالى : ﴿ ٱلْيَوْمَ ٱكْمُلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَثَمَنْتُ عَلَيْكُمْ فِمْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلْإِسْلَمَ دِينًا ﴾ [المائدة : ٣] .

٣) في « غريب القرآن » لابن قتيبة ( ص٣٠٥ ) : ( مثل نوره في قلب المؤمن ) ، وما في قلب المؤمن هو معرفة الله سبحانه وتعالى ، وقال الزجاج في « معاني القرآن » ( ٤٣/٤ ) : ( وجائز أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم هو النور الذي قال : مثل نوره ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم هو المرشد والمبيِّن والناقل عن الله ما هو نيَرٌ ، .

والحادي عشرَ : نورُ المؤمنين في القيامة على الصراط ؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ يَسْعَىٰ نُورُهُم بَيِّنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِ ﴾ [الحديد : ١٦] (١) ، ولذلك يقول لهم الكفار : ﴿ اَنظُرُونَا نَقَائِسٌ مِن نُورِكُمْ ﴾ [الحديد : ١٣] ، وفي الحديث : ﴿ إِنَّ النارَ تقولُ للمؤمنِ وهو على الصراطِ : جُزْ يا مؤمنُ ؛ فقد أطفاً نورُكَ لهبي »(٢)

فهاذا معنىٰ ( النور ) في القرآن ، والله أعلم .

**\*** \* \* \*

CAONAMACA COCCOMALALA COCCAMACA CONTRA CAONAMACA C

<sup>(</sup>١) انظر « معاني القرآن » للزجاج ( ٥/ ١٢٤ ) .

<sup>(</sup>۲) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٣٢٩/٩) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » ( ٣٦٩ ) ، والخطيب في « تاريخ بغداد » ( ٥٠٣/٥ ) من حديث يعلى ابن منية ، مختلف في صحبته ، ومنية أمّهُ . انظر « تبصير المنتبه » ( ١٣٢١ / ١٣٢١ ) .

### الفصل الثالث في بيان منى وصف المدسبحانه به (النور) وذكر الخلا فسفيه

أجمع أصحابُنا: على أن الله عزَّ وجلَّ ليس بجسمٍ ولا جوهر، ولا هيئةِ الضياء والشعاع.

وأجمعوا: على أنَّ وصفه بأنه النور راجع إلى أحد معنيين :

إِمَا إِلَىٰ مَعْنَى الْمُنَوِّرِ ، وأن قُولُه : ﴿ ٱللَّهُ نُورُ ٱلسَّمَاوَاتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ [النور :

٥٥] معناهُ : منوِّرُهما ، والثاني : النور بمعنىٰ أنه بريءٌ من كلِّ عيب وآفةٍ ،

وعلىٰ هاذا الوجهِ: يكون النورُ من أوصافه الأزليَّة ، وعلى الوجه الأول: يكونُ من أوصافه المشتقَّةِ من فعله دون أوصافه الأزليَّة .

وأجمعوا : على أن الله خالقُ الأنوار والظلمات ؛ كما قال : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمُنَ وَالنَّورَ ﴾ [الأنعام : ١] .

والخلافُ في هـٰذا بيننا وبين فِرَقٍ :

أولاها: الثنويةُ القائلة بقِدَمِ النور والظلمة ؛ فإنها زعمَتْ: أن الإك منهما هو النور المضيء الذي له شعاع كما بيَّنَاهُ قبل هاذا من مذاهب الثنوية (١).

<sup>(</sup>۱) انظر (۱/۳۲۱).

والفرقة الثانية: قومٌ من الحلولية ، زعموا: أن الإله نور يحُلُّ في الأشخاص التي لها أنوار ، وأجازوا حلولة في إنسان وسَبُع وبهيمة وغير هذا ، وأصحاب هذا القول إذا رأوا صورة حسنة سجدوا لها ؛ يوهمون أن حسنَها من نور الإله أو ذاته ، ومالوا مع هذا القول إلى الإباحات ، وزعموا : أن الإنسان إذا وصل إلى معبوده لم يكن عليه فرضٌ ولا عبادة ، وهذا قولٌ منسوب إلى أبي حلمانَ الدمشقيِّ وأتباعه (١)

والفرقةُ الثالثة : هم الحلوليَّةُ من الروافض ، الذين زعموا : أن الإله يحُلُّ في الأئمة ، وزعم هاؤلاء : أن الأئمة كانوا آلهة (٢)

والفرقة الرابعة منهم: الشريعية من غلاة الروافض ، زعموا: أن الإلك نور حلَّ في خمسة أشخاص فحسبُ ؛ وهم النبيُّ ، وعليٌّ ، والحسنُ ، والحسينُ ، وفاطمةُ ، وأن هـُؤلاء الخمسة آلهة عندهم (٣)

والفرقة الخامسة منهم: الهشامية من الروافض ؛ وهم أصحاب هشام بن الحكم الذي زعم أن معبوده جسم طويل عريض عميق ، ذو نهاية وحد ، وأن طوله مثل عرضه ، وعرضه مثل عمقه ، وليس الطول والعرض والعمق غير ذاته ، وأنه مع ذلك نور ساطع ، وأنه كالسبيكة الصافية ، يتلألأ كالنور المستدير من جميع جوانبه ، وأنه ذو لون وطعم ورائحة ومَجَسَّة ، وأن لونه

<sup>(</sup>۱) انظر (۲/۱٪۲۲).

<sup>(</sup>٢) انظر (١/٣٢٥).

٣) انظر (مقالات الإسلاميين » (ص٣١-٣٢).

7507070xxxx0700000000000000070xxx0707070xx4

هو طعمه ، وطعمه هو رائحته ، [وهي] مَجَسَّتُهُ (١) ، وكلُّ ذلك نعتٌ له (٢) .

وحكى الجاحظ عن هشام بن الحكم: أنه زعم أن الله عزَّ وجلَّ إنما يعلمُ ما تحت الثرى بالشعاعِ المنفصل منه الذاهبِ في عمق الأرض ، وأنه لولا ملامستُهُ لما وراءَ الثرى بشعاعه لما رأى ما هناك<sup>(٣)</sup>.

وحكىٰ عن هشام أيضاً : أن الله عزَّ وجلَّ قد كان ولا مكانَ ، ثم أحدث المكانَ بحركته فصارَ فيه ، وأن مكانه هو العرشُ (٤) .

وحكىٰ عنه أبو الهذيل : أنه أجابَهُ إلىٰ أن جبل أبي قبيس أعظمُ منه (٥)

وحكى الوراقُ عنه : أنه زعمَ أنه ملأ العرش ، لا يفضلُ منه شيءٌ (٦).

وحكىٰ عنه : أنه زعم أنه بشِبْرِ نفسه سبعةُ أشبار (٧)

والفرقة السادسة منهم: أصحاب هشام بن سالم الجواليقيّ ، زعموا: أن معبودهم على صورة الإنسان ، غير أنه ليس بلحم ولا دم ، وأنه نورٌ ساطع يتلألأ بياضاً ، وأنه ذو حواسَّ خمسة كحواسً الإنسان ؛ له يدّ ورِجْل وأنف وأُذُنَّ وعين وفمّ، وأن حواسَّهُ وأبعاضَهُ متغايرة (٨) ، وأن له وَفْرة سوداءَ ، وأن ذلك نورٌ أسودُ (٩) .

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( وهو ) .

<sup>(</sup>٢) انظر (١/٣٢٢).

<sup>(</sup>٣) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٣٣ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣٢).

<sup>(</sup>٥) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٣٢ ) .

<sup>(1)</sup> انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٣٣ ) .

<sup>(</sup>٧) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٣٣ ) .

<sup>(</sup>٨) في (ج): (متعادلة) بدل (متغايرة).

<sup>(</sup>٩) انظر (١/٣٢٣)، وا مقالات الإسلاميين » ( ص٣٤).

والفرقةُ السابعة : قومٌ من الغلاة أيضاً ، زعموا : أن الله عزَّ وجلَّ ضياءٌ خالص ، ونورٌ بحت ؛ كالمصباح الذي من حيث جنتَهُ ألفيتَهُ بأمرٍ واحد ، وأنكروا أن تكون له صورةٌ أو جارحة .

والفرقةُ الثامنة : الكراميَّةُ مجسِّمةُ خراسانَ ، زعموا : أن الله نورٌ ، وله صفةً هي نوريَّةٌ فيه ، وبها يُميَّزُ عند الرؤية بينَهُ وبين غيره ، وأنكروا أن يكون معناه أنه منوِّرٌ للأشياء كلِّها كما قالَهُ أصحابُنا

والكلامُ في هاذه المسألة مبنيٌّ على إحالة القول بالتجسيم (١) ، وإذا صحَّ لنا أنه سبحانه ليس بجسم ولا جوهر ولا ذي حدِّ ونهاية ، وصحَّ قولُنا باستحالة اتصالِ به وانفصالِ شيءٍ عنه. . فقد صحَّ أنه ليس بضياء ولا شعاع ولا نور من الأنوار التي تكون من جنس الشعاعات كما بيَّنَاهُ قبلَ هاذا .

فإن قيل: إن لم يكن الإله سبحانه عندكم نوراً ساطعاً ولا شعاعاً لامعاً.. فما تأويلُ الحديث الذي روي: أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم وصف ربَّهُ عزَّ وجلَّ فقال: «حجابُهُ النورُ ، لو كشفَهُ لأحرقَتْ سبحاتُ وجههِ كلَّ شيءٍ أدركتْهُ » ؟(٢)

وما تأويلُ ما روي من قول النبيِّ صلى الله عليه وسلم: « دونَ اللهِ تعالىٰ سبعونَ ألفَ حجابٍ مِنْ نورِ وظلمةٍ » ؟ (٣)

<sup>(</sup>١) بعني : في حقّ كلّ الفرق المتقدم ذكرُها .

<sup>(</sup>٢) رواه بنحوه مسلم ( ١٧٩ ) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه .

<sup>(</sup>٣) رواه الروياني في « مسنده » ( ١٠٥٥ ) ، والطبراني في « المعجم الكبير » ( ١٤٨/٦ ) من حديث سيدنا سهل بن سعد رضي الله عنهما .

وما تأويلُ ما رواه عبدُ الله بن عمرو بن العاص : ( أنَّ اللهَ سبحانَهُ خلقَ الملائكةَ مِنْ شَعَرِ ذراعيهِ وصدرِهِ ، أو مِنْ نورِهما ) ؟(١)

قيل: إن كلَّ خبر ذُكِرَ فيه الحجابُ فإنه يرجعُ معناه إلى الخلق ؛ لأنهم هم المحجوبون عن رؤيةِ الله سبحانه ، وليس الخالقُ محجوباً عنهم ؛ لأنه يراهم (٢) ، ولا يجوزُ أن يكونَ مستوراً بحجاب ؛ لأنَّ ما يسترُهُ غيرُهُ فساترُهُ أكبرُ منه ، وليس لله عزَّ وجلَّ حدُّ ولا نهايةٌ ، فلا يصحُّ أن يكون بغيره مستوراً (٣) .

ودليلُ هلذا التأويل: قولُهُ عن َ وجلً : ﴿ كَلَا إِنَّهُمْ عَن رَبِّهِمْ يَوْمَهِلْو لَمُخْجُونُونَ﴾ [المطنفين: ١٥] ، ولم يقل: إنه محجوبٌ عنهم .

Brack O Daranack Committy Manne Daranack O Dara

 <sup>(</sup>١) رواه أبو الشيخ في « العظمة » ( ٧٣٣/٢ ) ، والبيهقي في « الأسماء والصفات »
 ( ص٤٧٦ ) موقوفاً عليه .

قال الأستاذ ابن فورك في « مشكل الحديث وبيانه » (ص٢١٧): ( وإنما يقال لهاذه الأجسام الساترة: « إنها حجاب عن رؤية المحجوب لما وراءه » من أجل أن المنع من الرؤية يحدث عنده ، فشمّي باسم ما يحدث عنده ، ولذلك عطّلت المعتزلة في قولهم: « إن البارئ سبحانه لا يُرئ ؛ لأجل أنه لو كان مرثياً لرأيناه الساعة ؛ لارتفاع الحجاب والبعد واللطافة والرقة » ، وذلك أن ما قالوا: « إنه حجاب ومنع » فليس بحجاب ولا منع على الحقيقة ، وإنما يطلق عليه مجازاً ؛ لأجل أن المنع يحدث عنده ) .

وبهاذا تعلم: أن المعتزلة ينفون وجود حجاب من طرف واحد ، ويلزمون إن قبل بوجود حجاب للخلق عن الحلق أن يكون هاذا الحجاب أيضاً حجاباً للحقّ عن الخلق ، ولو قلنا بقياس الغائب على الشاهد \_ تعالى ربنا أن يكون غائباً \_ لمثّلنا برؤية الملاتكة للإنس ، وحجاب الإنس عن رؤية الملائكة عادة وهم حضور معهم لا يفارقونهم .

<sup>(</sup>٣) وقد أبدع الحكيم ابن عطاء الله الإسكندري حينما قال في واحدة من ﴿ حِكَمِهِ ، (كيف يتصوَّر أن يحجبه شيء وهو الذي أظهر كل شيء ؟!) . انظر ﴿ التنبيه شرح الحكم › ( ص ٢٢٣ )، وانظر سياق المصنف في ﴿ مشكل الحديث وبيانه ﴾ لابن فورك ( ص ٢١٣ ) .

ويؤكّد ذلك: ما رواه ابنُ أبي ليلى عن عليٍّ رضي الله عنه: أنه مرَّ بقصًاب ، فسمعَهُ يقول في يمينه: لا والذي احتجبَ بسبعةِ أطباق ، فعلاه بالدِّرَة وقال له: يا لُكَعُ ؛ إن الله لا يحتجبُ عن خلقه بشيء ، وللكنه حجبَ خلقهُ عنه ، فقال له القصَّابُ : أوَلا أُكفِّرُ عن يميني يا أميرَ المؤمنين ؟ فقال : لا ، إنك حلفتَ بغيرِ الله (١)

فأما قوله: «لو كشفَها لأحرقَتْ سُبُحاتُ وجهِمِ »(٢).. فقد تأوّلةً أبو عبيد على أن المراد به: لو كشف الرحمة عن النار لأحرقَتْ مَنْ على الأرض (٣)

وكذلك قوله: « دونَ اللهِ سبعونَ ألفَ حجابٍ مِنْ نورٍ وظلمةٍ » معناهُ: أنها أجمع حجابٌ لغيره ؛ لأنه غيرُ محصور في شيء(٤)

وقيل: معناهُ: أن لله عزَّ وجلَّ علاماتٍ ودلالاتٍ على وحدانيته ، لو شاهدها الخلقُ لقامَتْ مَقامَ العِيان في الدَّلالة عليه ، غيرَ أنه خلقَ دون تلك

BUCKODANING COMMALA COMO DANING CODANIA

<sup>(</sup>۱) أورد الخبر الأستاذُ ابن فورك في « مشكل الحديث وبيانه » ( ص ٢١٥) ، وقال في طالعته : ( وروى عطاء بن السائب عن عبد الرحمان بن أبي ليلئ ) وساقه ، وقال ( ص ٢٩٢) : ( رواه ابن عاصم عن عطاء بن السائب عن أبي البختري عن علي رضى الله عنه ) .

<sup>(</sup>٢) تقدم قريباً بلفظ: (كشفه) بدل (كشفها).

٣) نقله الأستاذ ابن فورك في «مشكل الحديث وبيانه» (ص٢١٥)، وتؤيده رواية الحديث عند مسلم من طريق ابن أبي شيبة: (حجابُهُ النارُ)، والذي في «غريب الحديث» لأبي عبيد (٣/٣٧١): (السبحة: إنها جلال وجهه ونوره، ومنه قيل: سبحان الله ؛ إنما هو تعظيم الله وتنزيهه).

<sup>(</sup>٤) انظر ( مشكل الحديث وبيانه » لابن فورك ( ص٢١٦ ) ، وقال : ( ومعنى الإضافة في الحجاب إليه : من طريق الجعل والخلق ؛ وهو أن جعل الخلق محجوباً به ) .

الدلائلِ سبعينَ ألفَ حجاب من نور وظلمة ؛ ليتوصَّلَ الخلقُ إلى معرفته بالأدلَّةِ النظرية دون المعارفِ الضرورية (١) .

DISCONDENSE COMMISSION DE CONTRACTO DE CONTR

ثم إن هـٰذه الأنوارَ من خلْقِهِ ، ولا يُنكَرُ أن يكون النورُ والظلمة فعلينِ له ، وإنما يُنكَرُ أن يكون شعاعاً ولوناً له ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

وأما قول عبد الله بن عمرو بن العاص : ( إنه خلق الملائكة من شَعَرِ ذراعيهِ وصدرِهِ أو نورِهما ).. فإن عبدَ الله بن عمرو لم يرفعهُ إلى النبيُّ صلى الله عليه وسلم(٢)

وقد قيل: إنه أصاب يوم اليرموك وَسْقينِ من كتب الروم ، فكان يحدِّثُ بما فيها من العجائب ، حتى قيل له يوماً: حدِّثْنا بما سمعتَ من رسول الله ، ولا تحدِّثْنا من وَسُقِكَ (٣)

BYSCHOLD DANNES COMMAND DANNES O DANNES

١) نقل الأستاذ ابن فورك في « مشكل الحديث وبيانه » ( ص٢١٦ ) نحو هاذا عن محمد بن شجاع الثلجي البغدادي الحنفي ، كان بحر علم وصاحب عبادة وتهجد وتلاوة . انظر « سير أعلام النبلاء » ( ٢١/ ٣٧٩ )

انظر «مشكل الحديث وبيانه» لابن فورك (ص١٤٣)، قال الحافظ البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص٤٧٧): (هذا موقوف على عبد الله بن عمرو، وراويه رجل غير مسمّى، فهو منقطع، وقد بلغني أن ابن عيينة رواه عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن عمرو، فإن صحَّ ذلك فعبد الله بن عمرو كان ينظر في كتب الأوائل، فما لا يرفعه إلى النبي عليه السلام يحتمل أن يكون مما رآه فيما وقع بيده من تلك الكتب، ثم لا ينكر أن يكون الصدر والذراعان من أسماء بعض مخلوقاته، وقد وجد في النجوم ما سُمِّي: ذراعين، وفي الحديث الثابت عن عروة عن عائشة قالت: قال وسول الله صلى الله عليه وسلم: « خُلِقَتِ الملائكةُ مِنْ نورٍ » ، هئكذا مطلقاً).

٣) روى أحمد في « المسند » ( ١٩٤/٢ ) : أن رجلاً قال لعبد الله بن عمرو : حدثني ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودعني وما وجدت في وَسَقِك يوم البرموك ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « المسلمُ من سلم »

ولو صحَّ هاذا الحديث مرفوعاً لاحتملَ أن يكون خلق الملائكة من شَعَرِ ذراع بعضِ خلقه ؛ يؤيِّدُ ذلك ما رُوِيَ : أن الزهريُّ لما روى هاذا الحديث قال عقيبه : (والأذرعُ كلُها لله عزَّ وجلَّ)، وأشار بذلك إلى إضافة (الذراع) و(النور) إليه من جهة المُلْكِ (۱)، لا من جهة الصفة (۲)، والله على أعلم .

المسلمون من لسانه ويده ٧ .

وروى الخليلي في « الإرشاد » ( ١٦٦ ) عن عامر الشعبي أنه قال : لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص بمكة ، فقلت : حدثني ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا تحدثني من السفطينِ ، فذكر الحديث ، ثم قال الخليلي : قال علي بن المديني : أراد بالسفطين كُتُباً أصابها يوم اليرموك .

واعلم: أن احتمال الرواية عن هنذين الوسقين إنما هي في أخبار موقوفة عليه رضي الله عنه ، ويكاد يجزم بكونها من الإسرائيليات إن كان ذلك مما يخالف الأصول ، ومثل هنذا دائرٌ بين التأويل والردّ .

NACO DOLINICA COCCO LA LA COCCIO DOLINICA O DINOCA O DINOCA O DOLINICA O DINOCA O DIN

<sup>(</sup>١) كبيت الله ، وناقة الله ، وخَلْق الله ، وعبد الله .

 <sup>(</sup>۲) كرجه الله ، ويد الله ، وجنب الله ؛ على القول بأنها صفات معاني ثبوتية ، أو هداية الله ،
 ونور الله ، ورحمة الله ، وتوفيق الله ؛ إذ هي من صفاته الفعلية .

الفصل الرابع في بيان فوالك قوله عزوجل: ﴿ الله يورالسما والت والأرض﴾

はつくのうしょく こうしゅうしゅう アントゥック アントゥック

قد مضى الكلامُ في معنى : ﴿ اللّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [النور: ٣٠] ، وقد بيَّنًا أن ( النور ) في أسماءِ الله عزَّ وجلَّ بمعنى المنوِّرِ على مذاهبِ الموحِّدين ، دون المشبِّهة والملحدين (١)

وقد اختلف أهلُ التفسير في ذلك :

فقال بعضُهم: الله نورُ السماوات والأرض ؛ أي : هادي أهل السماوات والأرض ؛ أي : هادي أهل السماوات والأرض (٢) ؛ لأنهم الهتدوا إلى معالم دينهم بنورِ معرفتهم ، ونورُ معرفتهم هدايةٌ من الله عزَّ وجلَّ إيَّاهم لذلك (٣) ؛ قال : ﴿ مَثَلُ نُورِهِ لَمَا كَمِثْكُوْمِ ﴾ (٤) ؛ لأن المهتدي بنور المعرفة في باب الدين كالمهتدي بنور السراج في الظلمات (٥)

<sup>(</sup>١) انظر (٣/٢٢٤).

<sup>(</sup>۲) انظر « تفسير الطبري » ( ۱۷۷ /۱۹ ) ، رواه عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

<sup>(</sup>٤) تقدم (٣/ ٢٢٢) أن النور هنا في قلب المؤمن ، وأنه محمول على المعرفة .

<sup>(</sup>٥) انظر «تهذیب اللغة » ( ١٥٠/١٥ )، و« الغریبین » ( ٦/ ١٨٩١ ) ، و « الشامل » لإمام الحرمین ( ص٤٤٥ ) .

アメロンロイ・アメロン

ومنهم من قال: إن الله عزَّ وجلَّ نوَّرَ السماواتِ بالشمس والقمر والكواكب، ونوَّر الأرض بالنبات، ونوَّر القلوب بالمعرفة.

ومنهم من قال: إن الله سبحانه نوَّرَ السماءَ بالملائكة ، ونوَّرَ الأرضَ ببني آدمَ ، ونوَّرَ بني آدمَ بالأولياء ، ونوَّرَ الأولياءَ بالأنبياء ، ونوَّرَ الأنبياء بمحمَّد صلى الله عليه وسلم ، ونوَّرَ أُمَّتَهُ بالصحابة ، ونوَّرَ الصحابة بالخلفاء الأربعة ، ونوَّرَ الشهورَ بشهر رمضانَ ، ونوَّرَ الأيام بيوم عرفة ، ونوَّرَ اللياليَ بليلة القدر .

#### وقالت العلماءُ وأهلُ الإشارة :

الحكمةُ في ضَرْبِ المَثَلِ في النور بالسراج في مشكاةٍ: أن البيتَ إذا كان فيه السراجُ اجتنبَهُ اللصُّ ؛ كذلك القلبُ الذي تكونُ فيه المعرفةُ يَفِرُ منه الشيطانُ الذي هو اللصُّ في القلوب(١)

والحكمةُ في ضَرْبِ المَثَلِ بالزجاجة دون الذهبِ والفضة : أن الذهب والفضّة يَحجُبان الرائي عن رؤية ما وراءهما في العُرْفِ والعادة ، والزجاج لا يَحجُبُ عن رؤية ما وراءه ، فكذلك صاحبُ المعرفة غيرُ محجوبٍ عن رؤية معبوده .

والحكمة في ضَرْبِ المَثَلِ بالكوكب الدُّرِّيِّ: أن الكواكبَ تَهدي السالكين في الطُّرقِ من الأرض ؛ كذلك نورُ المعرفة من قلب المؤمن يضيء لأهل السماء ، بل المعرفة في القلب أنورُ من الكواكب في السماء ؛ لأن

& NAC 10 DOLUMENT COOOD LLL 100000 DOLUMENT O DOLUMENT

<sup>(</sup>١) حكاه الإمام الرازي في « عجائب القرآن » ( ص٧٥ ) .

BLICA O DOLL LOCA COCCOCCOCCOCCO DOLL POR CO DOLL POR

أنورَ الكواكب الشمسُ ، وقد يسترُها السحابُ عن الأرض ، وقد يغشاها في غبارُ الهواء فيضعفُ شعاعُها في الأرض ، وضوءَ معرفة قلبِ المؤمن يَخرِقُ فَا السماواتِ السبعَ .

وقيل: أين يقعُ نورُ الكوكب من نور المعرفة ونورُ الكوكب لا يطفئ نارَ الدنيا ونورُ معرفة المؤمن يطفئ لهبَ جهنمَ ؟! ولذلك رُوِيَ في الخبر: أن النارَ تقول للمؤمن وهو على الصراط: « جُزْ يا مؤمنُ ؛ فقد أطفاً نورُكَ لهبي »(١)

والحكمةُ في ضَرْبِ المَثَلِ بالزيت والزيتونِ الذي ليس [شجرتُهُ] بشرقيَّةٍ ولا غربية ، دون سائر الأدهان التي تنبتُ أصولُها في كلِّ مكان : أن المعرفةَ لا تنبتُ في كلِّ قلب ، كما أن الزيتون لا ينبتُ في كلِّ أرض .

وقيل: إنما ضُرِبَ المثلُ به لأن الزيتونَ إنما ينبت على الجبل الذي تجلَّى له الربُ.. بعد التجلِّي (٢) ، فلحقَتْهُ بركةُ التجلِّي ، فلمَّا كان ظهورُهُ من نور التجلِّي شُبِّهَ به نورُ المعرفة .

وقيل في قوله: ﴿ لَا شَرْقِيَّةِ وَلَا غَرْبِيَّةٍ ﴾ ؛ أي: هي بينَهما ، وليس من أجل خاصِّيَةٍ ؛ لأن نصفَها في الشرق ، ونصفَها في الغرب<sup>(٣)</sup>

وعن الحسن البصريِّ : أن المراد به شجرةٌ في الجنة ، ضرب المثل بها

<sup>(</sup>۱) تقدم (۳/۲۲۳).

 <sup>(</sup>۲) قوله : (بعد) كذا هو في جميع النسخ ، والمراد : أن الزيتون نبت على الطور بعد وقوع التجلي لسيدنا موسئ على نبينا وعليه الصلاة والسلام .

<sup>(</sup>٣) انظر « الكشف والبيان » ( ١٠٣/٧ ) ، فهي شجرة شرقية وغريبة معاً ، فتكون نهايةً في صفاء الذيت .

graceovar.raceommonos var.raceovar.g

لشرفِها ، ولو كانَتْ في الدنيا لكانت شرقيَّةً أو غربية (١)

وقيل: إن المراد بالشجرة إبراهيمُ عليه السلام؛ لأنه ما كان يهوديّاً مشبّهاً ، ولا نصرانيّاً معطِّلاً ؛ كما أن الشجرة لم تكن شرقيّةً ولا غربية ٢٢٪

وقيل: أراد بالشجرةِ محمداً صلى الله عليه وسلم؛ لأنه وُلِدَ بمكةَ وهي سُرَّةُ الدنيا، وليست بشرقيَّةٍ خالصة ولا غربيَّةٍ خالصة، ومنها مُدَّتِ الأرضُ.

وقيل : المعرفةُ بلا تشبيهِ ولا تعطيل كالشجرةِ السليمة من آفاتِ الشرق وعاهاتِ الغرب .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيَّءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسُهُ نَـارٌ ﴾ [النور: ٣٥] كذلك نورُ المعرفة يضيءُ وإن لم يكن معه طاعةٌ .

وقيل : إن الزيت إذا مسَّتْهُ النارُ ازداد ضياءً ؛ كذلك معرفةُ المؤمن تزدادُ على مقاساة المحن .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ نُورُ عَلَىٰ نُورِ ﴾ [النور : ٣٥] ، فذكر فيه أهلُ الإشارة : أن النور له مقاماتٌ ؛ أوَّلُها نورُ المعرفة ، ثم نورُ الخوف ، ثم نورُ الرجاء ،

\$ 1700 DOCUMENT COCCOM [ 1 1 0 00000 DOCUMENT CO DOCUMENT

<sup>(</sup>۱) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٤/٥٤) ، و « زاد المسير » (٢٩٦/٣) ، و النكت والعيون » (٢٩٦/٣) ، غير أن الإمام الرازي عقّب على هاذا القول في د مفاتيح الغيب » (٢٣/٧٣) بقوله : (وهاذا ضعيف ، لأنه تعالى إنما ضرب المثل بما شاهدوه ، وهم ما شاهدوا شجرة الجنة ) .

<sup>(</sup>٢) روى هاذا المعنى ابن أبي حاتم في «تفسيره» ( ١٤٦٠٩ ) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، وقال ابن الجوزي في « زاد المسير » ( ٣/ ٢٩٧ ) : ( سمَّىٰ إبراهيم عليه السلام شجرة مباركة لأن أكثر الأنبياء من صلبه ) .

ثم نورُ المحبَّة ، ثم نورُ الحياء ، ثم نورُ الحلاوة ، ثم نورُ الهيبة ، ثم نورُ الحيرة ، ثم نورُ الحيرة ، ثم نورُ الاستقامة ، ثم نورُ الاستكانة ، ثم نورُ التعظيم والجلالة ، ثم نورُ رؤية المنَّة .

Brick O Darring Common Darring O Darr

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ يَهْدِى اللهُ لِنُورِهِ مَن يَشَآهُ ﴾ [النور: ٢٥] ؛ أي : لنور معرفتِهِ ؛ لأن هداية الدعوة عامة للكلِّ ، وهداية المعرفة خاصَّة لأهلها ، وهاذا خلاف قول القدريَّةِ مجوسِ هاذه الأمة : إن هداية المعرفة ليست من الله عزَّ وجلَّ ، وإنما يكون منه هداية الدعوة والبيان ، وهي مع ذلك عندهم غيرُ مختصَّةِ ببعض المكلفين دون بعض ، فإن يكن بين الآية وبين مذاهبِهم وفاقٌ فلا تضادَّ بين السواد والأعراض ، ولا اختلاف إذا بين الأجسام والأعراض ، والأعراض ،

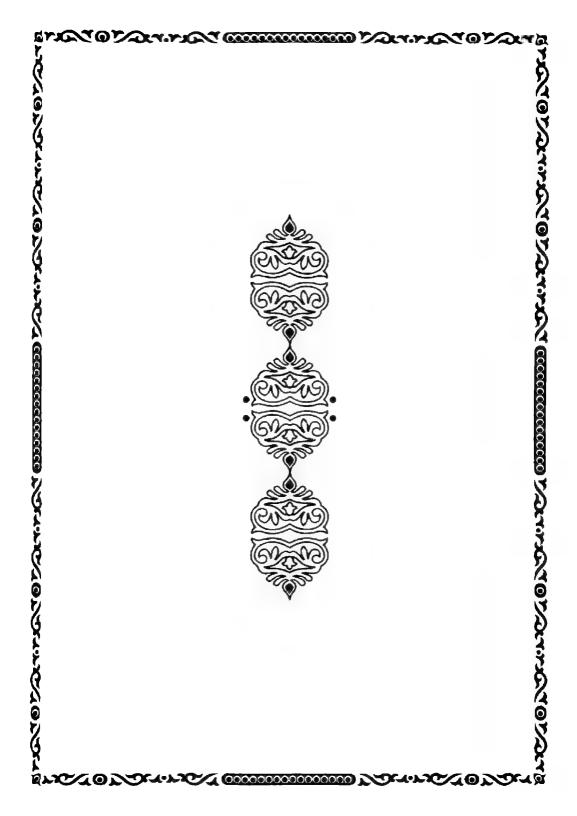
#### 0 0 0

(۱) قال الإمام الرازي في « مفاتيح الغيب » ( ٢٣٩/٢٣ ) : ( وضوح هاذه الدلائل لا يكفي ولا ينفع ما لم يخلق الله الإيمان ، ولا يمكن أن يكون المراد من قوله : ﴿يهدي الله﴾ إيضاح الأدلة والبينات ؛ لأنًا لو حملنا النور على إيضاح الأدلة لم يجز حمل الهدى عليه أيضاً ، وإلا لخرج الكلام عن الفائدة ، فلم يبق إلا حمل الهدى ها هنا على خلق العلم ) .

واعلم: أن حجة الإسلام الغزالي ذهب في « مشكاة الأنوار » إلى أن النور على الحقيقة هو الله تعالى وحده ؛ لأن النور عنده راجع إلى حقيقة الوجود ، ووجوده سبحانه واجب ، ووجود غيره وجود عرضي ، ولذا قال (ص٥٥): ( الوجود ينقسم إلى ما للشيء من ذاته ، وإلى ما له الوجود من غيره ، وما له الوجود من غيره فوجوده مستعار لا قوام له بنقسه ، بل اعتبر ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض ، وإنما هو موجود من حيث نسبته إلى غيره ، وذلك ليس بوجود حقيقي ) ، ثم قال : ( فالموجود الحق هو الله تعالى ؛ كما أن النور الحق هو الله تعالى ) .

\$1.000 Daring 00000 LLL 100000 Daring 0 Dari





قد ورد الخبرُ المأثور من هاذا النوع من تسميته: بالوتر، والواجد، والواحد، والواحد، والواحد، والواحد، والواحد، والواحد، والواحي، والواحي، والواحي، والواحي، والوهاب، وأجمعَ المسلمون على تسميته: بالوفي، ودلَّ عليه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِى ٓ أُونِ بِعَهْدِكُمْ ﴾ [البقرة: ١٠].

ونحن نذكرُ الآن تفسيرَ ما ورد به الخبرُ المأثور من هذه الأسماء المفتتحة بحرف الواو ، ونؤخِّرُ تفسير ( الوفيِّ ) إلى باب بعد هذا نذكرُ فيه أسماءَهُ التي يجوزُ إطلاقُها بالإجماع ، وإن لم تكن مذكورةً في السنة التي تقدَّم ذكرها(١)

<sup>(</sup>۱) انظر (۳/ ٤٣٣).

### ُ ذَكر معنى (الوتر) في أسمائه تعالىٰ

اعلم: أن الوتر معناه: الفرد، وفيه لغتان: وَتُر ووِتْر بفتح الواو وكسرها، وقد قرئ بهما جميعاً: ﴿ وَٱلشَّفْعِ وَٱلْوَتْرِ ﴾ [الفجر: ٣] ؛ بكسر الواو قرأ حمزةُ والكسائي وخلف البزار، وقرأه الباقون بفتح الواو (١)

وقال الفراء : أهلُ الحجاز يقولون : [الوَتْر] بفتح الواو ، وقيسٌ وتميم يقولون : ( الوِتْرَ ) بكسر الواو<sup>(۲)</sup> .

واختلفَ المفسرون في تفسير قولِهِ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَٱلشَّفْعِ وَٱلْوَتْرِ ﴾ :

فقال ابنُ عباس رضي الله عنهما : الوترُ : هو الله عزَّ وجلَّ ، والشَّفعُ : هو ما خلقَهُ الله عزَّ وجلَّ زوجين (٣)

وقال مجاهدٌ: الوترُ: هو اللهُ عزَّ وجلَّ ؛ أنه واحدٌ لا شريكَ له ، والشفع: زوجانِ ، وخلْقُ الله تعالىٰ كلَّه شفعٌ ؛ السماءُ والأرض شفع ، والليلُ والنهار شفع ، والذَّكَرُ والأنثىٰ شفع ، والبَرُّ والبحر شفع ، والله تعالىٰ

<sup>(</sup>۱) انظر الدر المصون ( ۱۰/ ۷۸۰) ، وقال : (وهما لغتان كالحِبْر والحَبْر ، والفتع لغة قريش ومن والاها ، والكسر لغة تميم ، وهاتان اللغتان في الوتر مقابل الشقع ، فأما الوِتْر بمعنى التَّرَةِ ؛ أي : الذَّحْل . . فبالكسر وحده ، قاله الزمخشري ، ونقل الأصمعي فيه اللغتين أيضاً ) .

<sup>(</sup>۲) انظر ۱ معاني القرآن » له ( ۳/ ۲۲۰ ) مختصراً .

<sup>(</sup>٣) رواه الطبري في ا تفسيره » ( ٣٩٨/٢٤ ) .

وترٌ واحدٌ ليس له ضدٌ ولا ندُّ ، ﴿ لَيْسَ فَمِثْلِهِ ، شَيْءٌ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ﴾ [النوري: ١١] (١).

وقال آخرون : الوتر : آدمُ ، شُفعَ بزوجته ، فكان قبل زوجتِهِ وتراً ، ثم صارَ شفعاً (۲)

وقال آخرون : الوترُ : يومُ عرفةً ، والشفعُ : يومُ النحر (٣)

وقال القُتَيْبِيُّ : الشفعُ : كلُّ عددٍ زوج ، والوترُ : عددُ الفرد(٤)

وقال أهلُ الحساب<sup>(٥)</sup>: إن الواحد الفردَ ليس بعدد<sup>(١)</sup>، وما زادَ على الواحد فهو عددٌ، وأقلُ العدد اثنانِ، وجملة العدد قسمانِ: شفعٌ، ووترٌ فرد.

فالشفعُ: هو الزوجُ الذي يمكن انقسامُهُ بنصفين ، ويمكن انقسامه

(٢)

<sup>(</sup>۱) رواه الطبري في « تفسيره » ( ٣٩٨/٢٤ ) .

انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة ( ص٢٦٥ ) ، و« الغريبين » ( ٦/ ١٩٦٦ ) .

 <sup>(</sup>٣) رواه الطبري في « تفسيره » ( ٢٤/ ٣٩٧ ) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

 <sup>(</sup>٤) انظر « غريب القرآن » له ( ص٣٦٥ ) ، وعبارته : ( الشفع : الزكا ؛ وهو الزوج ،
 والوتر : الخسا ؛ وهو الفرد ) .

<sup>(</sup>٥) يعني: من الفلاسفة ، والرياضيات: واحدٌ من علوم ستة قامت عليها الفلسفة القديمة . انظر « المنقذ من الضلال » (ص٦٤ ) .

<sup>(</sup>٦) بل هو عندهم ركنُ العدد ؛ بمعنىٰ : أن الأعداد تتألف منه ، ثم هو سبحانه لا ينقسم ولا ينثني معاً ، ألا ترىٰ أن النقطة والجوهر الفرد لا ينقسمان ، إلا أنهما ينثنيان ، فوحدته تعالىٰ ليست كوحدتهما ، تعالى الله عن عقال العقول ، وجلَّ عن وهم الخيال .

وأما عن كون الواحد ليس في العدد: فيقول فيثاغورس: ( إن البارئ تعالى واحدٌ لا كالآحاد، ولا يدخل في العدد، ولا يدرك من جهة العقل ولا من جهة النفس) إلى أن قال: ( وإنما يدرك بآثاره وصنائعه وأفعاله). انظر « الملل والنحل » ( ٢/ ١٣٢).

بقسمينِ متماثلين والوحدانيات(١) ، والفردُ : هو الذي لا ينقسمُ بنصفين .

وقالوا أيضاً : إن الزوج ثلاثةٌ :

زوجُ الزوج: وهو ينقسمُ أبداً بنصفينِ إلىٰ أن ينتهي إلى الواحدِ ؛ مثل أربعة وستينَ ونحوِها(٢)

والثاني : زوجُ [الفرد] : وهو الذي نصفُهُ فردٌ (٣)

والثالثُ : زوجُ الزوجِ والفردِ : وهو الذي يكون نصفُهُ زوجاً ، غيرَ أنه إذا قُسِمَ كلُّ واحد من نصفيه لم ينتهِ إلى الواحد ، وأكثر من الواحد (٢٠) .

وقالوا أيضاً: إن العدد الفردَ نوعانِ: بسيط ومركب.

فالبسيطُ : هو الفردُ الذي لا يفنيه شيءٌ غيرُ الواحد ؛ كأحد عشر نحه ها(٥)

ANACO DALINACO COCOLA EL SECONO DALINACO DALINACIO DALIN

<sup>(</sup>۱) فقيسما العشرة مثلاً: خمسة وخمسة ، وهما عددان فردان بسيطان ، ووحدانيات العشرة : الخمسة والاثنان والواحد ؛ لأنها متفانية إلى النصف والخُمُس والواحد ، ومرادهم بالانقسام إلى نصفين ؛ يعني : من غير كسر ، والوحدانيات : جمع وحداني ؛ وهو العدد الذي لا يقبل القسمة إلا على نفسه وعلى الواحد ؛ وهو المسمَّى بالعدد الأوَّلي .

<sup>(</sup>٢) فالأربعة والستون نصفُها: اثنان وثلاثون ، ونصف الاثنين والثلاثين: ستة عشر ، ونصف السبتة عشر: ثمانية ، ونصف الثمانية : أربعة ، ونصف الأربعة : اثنان ، ونصف الاثنين : واحد . انظر « مفاتيح العلوم » ( ص ٢٠٩ ) .

٣) كالعشرة نصفها خمسة ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( فرد ) .

<sup>(</sup>٤) كذا العبارة في جميع النسخ ، والمراد : أنه العدد الزوج الذي نصفه زوج أيضاً ، غير أن نهاية وحدانياته لا تصل إلى الواحد ؛ فالاثنا عشر زوج ، ونصفه : ستة ، وهي زوج أيضاً ، ونصفها : ثلاثة ؛ وهي فرد لا يقبل القسمة ، فهو عدد أوليَّ لا ينتهي إلى الواحد .

 <sup>(</sup>٥) وهو العدد المعبر عنه بالوحداني ، ويُسمَّىٰ بالأوَّلي أيضاً ؛ كثلاثة ، وتسعة عشر ،
 وسبعة وسبعين وثمانِ مئة .

7.60 V21.7.60 00000000000 V21.7.60 0 V21.7.60

والفردُ المركَّب: كلُّ فرد يفنيه فردٌ آخر أكبرُ من الواحد؛ كالتسعة التي يفنيها الثلاثةُ ، وكالخمسةَ عشرَ التي تفنيها الخمسةُ والثلاثةُ (١)

وقال الموتحدون: إن الله عزَّ وجلَّ وترٌ فرد، ليس له جزءٌ ولا بعضٌ، ولا يفنيه شيءٌ، وهو خالقُ الشفعِ والوتر، والأزواجِ والأعداد، والأضدادِ والأنداد(٢).

وفي معنى الشفع والوتر وردَ قولُ الشاعر (٣) : [من الطويل]

فيومانِ للمهديِّ يـومٌ نـوالُـهُ يعمُّ ويومٌ باسلٌ يمطرُ الدِّما يُقسِّمُ مِنْ وترٍ وشفع سِجالَهُ على العدْلِ بينَ الناسِ بؤساً وأنعُما

وقد قال بعضُ أهل اللغة : إن الوترَ في الحقيقة هو الواحدُ ؛ ولذلك قال من قال في وتر الصلاة (٤٠) : إنها ركعةٌ واحدة ، وإن كلَّ فرد بعد الواحد إنما قيل له : وترٌ ؛ لأن الواحدَ الذي في آخره أوترَ الشفعَ الذي قبلَهُ .

وفي الحديث : « صلاةً الليلِ مثنى مثنى ، فإذا خَشِيَ أحدُكم الصبحَ

grace O Darros com LEL monto Darros CO Darrog

<sup>(</sup>۱) قال الإمام الطبري في «تفسيره» ( ٢٤/ ٤٠٠): (والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن الله تعالى ذكرُهُ أقسم بالشفع والوتر، ولم يخصَّصُ نوعاً من الشفع ولا من الوتر دون نوع بخبر ولا عقل، وكل شفع ووتر فهو مما أقسم به مما قال أهل التأويل: إنه داخل في قسمه هذا ؛ لعموم قسمه بذلك)

<sup>(</sup>٢) انظر «مجرد مقالات الأشعري» (ص٥٥)، وهذا المعنى كما يتضمَّنه اسمه تعالى (الوتر) فكذلك تتضمنه نظائرُهُ ؛ كالواحد، والأحد، والفرد، والوحيد. انظر «الأمد الأقصين» (١/ ٣٠٥).

<sup>(</sup>٣) انظر ( الزاهر ) للأنباري ( ١٧/١ ) .

<sup>(</sup>٤) في (١): ( فإن ) بدل ( قال ) الأولئ .

BLOCAL COMMENDE COMMEND COMMENDE COMMENDE COMMENDE COMMENDE COMMENDE COMMENDE COMMEND COMMENDE COMMEND COM

فليصلُ ركعةً تُوتِرُ لهُ ما صلَّىٰ »(١) ؛ أي : تجعلُهُ وتراً .

واختلف الفقهاء في وتر الليل :

فأجاز الشافعيُّ : أن يكون ركعةً واحدة ، وكذلك أجازَ أن يتنقَّلَ الإنسان بواحدة في النهار والليل<sup>(٢)</sup>

ورُوِيَ مثلُ ذلك : عن علي ، وابن عباس<sup>(٣)</sup> ، وابن عمر<sup>(١)</sup> ، وسعدِ بن أبي وقاص<sup>(٥)</sup> ، وأجاز هـٰـؤلاء أن يوترَ الإنسانُ بثلاثِ ركعات عـٰــٰـــٰ وجهـين :

أحدُهما : أن تكونَ ثلاثاً مفصولةً بين الركعتين والواحدة بتسليمةٍ نهما (٦) .

والثاني: أن تكونَ ثلاثاً بتشهُّدٍ واحد من غير جلسة للتشهدِ في أثنائها(٧).

وأجاز الشافعيُّ: الوتر بخمس ركعات وبسبع وبتسع وبإحدى [عشرة] (٨)، وروي مثلُ ذلك عن عائشة رضي الله عنها وعن أبيها (٩)

<sup>(</sup>١) رواه البخاري ( ٩٩٠ ) ، ومسلم ( ٧٤٩ ) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما .

 <sup>(</sup>٢) انظر ١ الأم » (١/ ١٦٤) ، (٢/ ٢٨٤) ، و« السنن الكبرئ » للبيهقي (٣/ ٢١) .

<sup>(</sup>٣) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٣٧٥٦٠ ، ٣٧٥٦٧ ) .

<sup>(</sup>٤) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٣٧٥٥٨ ) .

<sup>(</sup>٥) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٣٧٥٦١ ) .

<sup>(</sup>٦) روى ابن أبي شيبة في «المصنف» ( ٦٩١١) عن أبي إسحاق السبيعي قال : (كان أصحاب علي وأصحاب عبد الله لا يسلمون في ركعتي الوتر) ، وبقولهما أخذ الإمام أبو حنيفة .

<sup>(</sup>٧) انظر ( السنن الكبرئ » للبيهقي ( ٣/ ٢١ ٣٢ ) .

<sup>(</sup>٨) انظر ٥ الأم » ( ١/ ١٦٥ ) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( عشر ) .

<sup>(</sup>٩) رواه البيهقي في « السنن الكبرئ » ( ٣/ ٤٥٠ ) .

المحمد ا

وإذا صلى الإنسان الوتر ثلاثاً بتشهُّدٍ واحد أجزأَتُهُ في قول الجميع .

واختلفوا أيضاً في وجوب الوتر:

فرآها أبو حنيفةً واجبةً في منزلةٍ بين الفريضة والسنة(٢)

ورآها أهلُ الحجاز سنَّةً مؤكَّدة .

وفي حديث عليِّ رضي الله عنه أنه قال : « إن اللهَ وترٌ يحبُّ الوترَ ، فأوتروا يا أهلَ القرآنِ »(٣)

وفي الحديث أيضاً: « إذا استجمرْتَ فأوترْ »(٤) ؛ أي : اجعلْ عددَ الأحجار التي تستنجي بها وترآ<sup>(٥)</sup>

ولهاذا قال الشافعيُّ : إن مَنِ استنجىٰ بالحجر لم يجزِهِ إلا بثلاثة

100000 Daring 00000 100000 Daring 0 Daring

<sup>(</sup>۱) انظر «المبسوط» (۱/ ۱۹۶۱)، ورأى الحنفية أن الصلاة لو جازت بركعة لدخل القصرُ على صلاة الفجر، كما أن النصَّ ورد بالنهي عن البتيراء، وفي «المصنف» لابن أبي شيبة عقب الخبر (۳۷۵۷۰) أنه قال: (وذُكرَ أن أبا حنيفة لا يجوَّزُ أن يُوتر بركعة).

<sup>(</sup>٢) انظر « الآثار » لمحمد بن الحسن ( ٢١٢ ) .

<sup>(</sup>٣) رواه أبو داود (١٤١٦)، والترمذي (٤٥٣)، والنسائي (٢٢٨/٣)، وابن ماجه (١١٦٩) من حديثه رضي الله عنه مرفوعاً .

<sup>(</sup>٤) رواه الترمذي ( ٢٧ ) ، والنسائي ( ٤١/١ ) ، وابن ماجه ( ٤٠٦ ) من حديث سيدنا سلمة بن قيس رضي الله عنه .

 <sup>(</sup>٥) انظر «غريب الحديث» لابن قتيبة ( ١٧٢/١ ) ، و « تهذيب اللغة » ( ١٩٦٨ ٢٢ ) ،
 و « الغريبين » ( ١٩٦٨ ٦ ) .

أحجار ، أو بحجرٍ له ثلاثةُ أحرفِ يستنجي بكلِّ حرف منها ، فإن أنقى بها وإلا زاد ، وإن أنقى بما دونها فعلَها ثلاثاً تمامَ الثلاثة لكمالِ العدد(١)

وقال أبو حنيفة : يجوزُ الاقتصار في الاستنجاء على أقلَّ من ثلاثة أحجار ، وأقلَّ من ثلاث مَسَحات (٢)

وقال أيضاً: إن النجاسة إن كانت في مقدار عَرْضِ الدرهم وأقلَّ صحَّتِ الصلاةُ معها من غير إزالتها بالاستنجاء، وإن كانت أكثر من ذلك لم يجز فيها إلا الغسلُ، ولم يجز الاقتصارُ فيها على الأحجار (٣)

فهاذا كلُّهُ في الوتر الذي معناه الفردُ .

والوترُ في غير هاذا المعنى : الذَّحْلُ (٤) ؛ من قولهم : وترت الرجلَ فأنا أَتِرُهُ وَتَراً بِفَتِح الواو من المصدر ، والاسم منه : وِتْرٌ بكسر الواو ، ويقال أيضاً : تِرَةٌ ، قال الشاعر (٥) :

[لا] تِــرَةٌ عنـــدَهــم فتطلبَهــا ولا هُـــمُ نُهُـــزةٌ لمختلـــسِ

وفي الحديث : « قلِّدوا الخيلَ ، ولا تقلِّدوها الأوتارَ »(٦) ، واختلفوا

في معناه :

BUCKO DOLUNGKO OOOOO KELIOOOO DOLUNGKO DOLUNGKO

 <sup>(</sup>١) انظر «الأم» (١/٣٦).

<sup>(</sup>٢) انظر « بدائع الصنائع » ( ١٨/١\_١٩) .

<sup>(</sup>٣) انظر ﴿ بدائع الصنائع » ( ١٩/١ ) .

<sup>(</sup>٤) الذَّحٰلُ: الثأر .

 <sup>(</sup>٥) البيت لأبي زبيد الطائي ضمن قطعة أوردها الأصفهاني في « الأغاني » ( ١٤٨/١٢ ) ،
 وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( ولا ) .

<sup>(</sup>٢) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٣٤١٨٥ ) عن مكحول مرسلاً .

فقال النضرُ بن شميل : معناه : لا تطلبوا عليها الذُّحول التي وُتِرْتُمْ بها في الجاهلية (١)

وقال محمدُ بن الحسن: معناهُ: لا تقلّدوها أوتارَ القِسِيِّ فتختنقَ بها(۲)

وحكى مالكُ بن أنس والشافعيُّ : أنهم كانوا يقلّدونها أوتارَ القِسيِّ لثلاً يصيبَها العين ؛ فأمرَهم بقطعِها ، وأعلمهم أن الأوتارَ لا تردُّ من أمر الله عزَّ وجلَّ شيئاً (٣)

ويقال من هلذا: أوترت القوسَ إيتاراً ، ووتَّرْت القوسَ ؛ إذا أرسلتَها عن وَتَرها (٤)

وفي الحديث : « مَنْ فاتَنَّهُ صلاةُ العصرِ فكأنَّما وُتِرَ أَهلَهُ ومالَهُ »(٥) ؛ أي : نُقِصَ ، ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَن يَتِرَكُّرُ أَعْمَلَكُمُمْ ﴾ [محمد : ٣٥] ؛ أي : لن ينقُصَكم شيئاً من ثوابِ أعمالكم .

وممَّا يشاكلُ هـٰذا اللفظَ في اللفظ والحروف: قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ ثُمَّ أَرْسُلْنَا رُسُلْنَا رُسُلْنَا رُسُلَنَا رَسُلَنَا رُسُلَنَا رُسُلَنَا رُسُلَنَا رَسُلَها : وَتُرىٰ ، فأُبدلت الواو منها تاءً ،

 <sup>(</sup>١) انظر «غريب الحديث» لأبي عبيد (٢/١-٢)، و«الغريبين» (٦/١٩٦٨)،
 والذُّحول: جمع ذَحْل؛ وهو الثأر، ووترتم: قُتل منكم ولم تدركوا الدم.

<sup>(</sup>٢) انظر ﴿ غريب الحديث ﴾ لأبي عبيد ( ٢/٢ ) ، و﴿ الغريبين ﴾ ( ١٩٦٨ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد ( ٢/٢ ) ، و « الغريبين » ( ٦/ ١٩٦٨ ) .

 <sup>(</sup>٤) قال الفيومي في « المصباح المنير » (وترت): (وأوترت القوس بالألف: شددت وتَرَها).

<sup>(</sup>٥) رواه البخاري ( ٥٥٢ ) ، ومسلم ( ٦٢٦ ) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما .

كما قالوا في وُجاهٍ : تُجاهٌ ، وفي وُكَلَةٍ : تُكَلَّهُ ، وفي وُقاةٍ : تُقاةٌ (١)

واختلفوا في معنىٰ ( تترىٰ ) :

فمنهم من قال : متواترةٌ بعضُها في إثْر بعض (٢)

وقال يونسُ النحويُّ : متواترةٌ ، غيرَ أن بينَها فترةً ؛ يقال : جاءت الخيلُ تترىٰ ؛ إذا جاءت متقطِّعة (٣)

وفي حديث أبي هريرةَ رضي الله عنه : ( لا بأسَ بقضاءِ رمضانَ تترىٰ ) ؛ أي : متقطِّعاً (٤)

وفي حديث آخرَ عن أبي هريرة في قضاء شهر رمضان قال : ( يواترُهُ ) ؟ أي : يصومُ يوماً ويفطرُ يوماً ، ونحوَ ذلك (٥)

وقال الأصمعيُّ : لا تكون [المواترةُ] متواصلةً حتى يكون بينَها الميءُ (١)

وفي حديث هشام بن عبد الملك : أنه كتبَ إلى عاملِهِ : أن أَصِبُ لي ناقة [مواترة](٧)

 <sup>(</sup>١) والوُكلة التُّكلة : العاجز الذي يكل أمره إلىٰ غيره ، والتقاة : التقوىٰ والاتقاء .

<sup>(</sup>۲) انظر « الغريبين » (٦/ ١٩٦٧ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « الغريبين » (٦/ ١٩٦٧ ) .

 <sup>(</sup>٤) فتصوم يوماً وتفطر يوماً ، بخلاف سرده من غير انقطاع . انظر « تهذيب اللغة »
 (٢٢٢/١٤) ، و« النهاية في غريب الحديث » ( ١٨١/١ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر « تهذيب اللغة » ( ٢٢٢/١٤ ) ، و « الغريبين » ( ١٩٦٧ ) ) .

 <sup>(</sup>٦) انظر « تهذیب اللغة » ( ٢٢٢/١٤ ) ، و « الغریبین » ( ٦/ ١٩٦٧ ) ، وما بین المعقوفین
 فی جمیع النسخ : ( المتواترة ) .

<sup>(</sup>٧) انظر ا غريب الحديث ا لابن قتيبة ( ٣/ ٢٩١ ) ، وكان بهشام فَتْقٌ ، وما بين المعقوفين =

وأصلُها: من الوِتْرِ ؛ وهي أن تضع قوائمَها بالأرض وترا وترا ، ولا تزجَّ بنفسها عند البروك فتَشُقَّ على راكبها .

والوَتَرَةُ : الحاجزُ بين المَنْخِرين ، وهي الوتيرةُ(١)

وفي حديث زيد : ( في الوَتَرَةِ ثلثُ الدية )(٢)

والوتيرة أيضاً: ما بين الأصابع(٣)

وفي حديث العباس : ( فلم يزل على وتيرة واحدة حتى مات )(٤) ، والوتيرةُ ها هنا : المداومةُ على الشيء ؛ وهو التواتر ، والله تعالى أعلم .

CACTODANINACTOMOMALIA MOMOMANICATO DANIA

و في جميع النسخ : ( متواترة ) .

<sup>(</sup>١) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة ( ٢٠٨/٢ ) .

 <sup>(</sup>۲) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ۲۷۳۹۸ ) ، وزيد : هو ابن أسلم ، وانظر
 « الغريبين » ( ۱۹۲۹/۲ ) .

٣) انظر « الغريبين » ( ١٩٦٩ / ١٩٦٩ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد ( ٢٥/٤ ) ، والخبر بتمامه : ( كان عمرُ رضي الله عنه لي جاراً ، فكان يصوم النهار ويقوم الليل ، فلمًّا وَلِيَ قلت : لأنظرنَّ الآن إلى عمله ، فلم يزل على وتيرة واحدة حتى مات ) .

#### para @ Darra @ Darra Darra @ Darra

### زگرمعنی(الواجبد)من أسمائه عزوجل

للواجد في اللغة معانٍ :

أحدُها: الغنيُّ ، والله سبحانه الغنيُّ على الإطلاق ، ولذلك قال عزَّ وجلَّ : ﴿ وَاللَّهُ ٱلْغَنِيُّ وَاللَّهُ ٱلْفُقَـرَاءُ ﴾ [محمد: ٣٨] ، والغنيُّ الذي لا يفتقرُ أبداً ، ولا يحتاجُ إلى غيره ، وغناه على ضربين :

أحدُهما: أن يكون غنيّاً عن كلِّ شيء سواه ، وهالمه صفةٌ له استحقّها لنفسه ، ولم يزل واجداً على معنى أنهُ لم يزلْ غنيّاً عن كلِّ شيء سواه .

والثاني : غناه بالوُجْدِ الذي خلقَهُ ، ومُلْكِ ما خلقَهُ له حقيقة ، وكلُّ غنيٌ محتاجٌ إليه ؛ لأنه هو الذي أغناه ، ولذلك قال عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَنْتُمُ هُو أَغْنَىٰ ﴿ وَأَنْتُمُ هُو أَغْنَىٰ ﴾ [النجم : 13] (١).

ويقال من هاذا المعنى : رجل واجدٌ ؛ أي : غنيٌّ واجدٌ للمال ، بَيِّنُ الوَّجِدِ والجِدَّ إِي عَقوبتَهُ »(٢) ؛ الوَّجِدِ والجِدَةِ ؛ ومنه قوله عليه السلام : « لَيُّ الواجدِ يُحِلُّ عقوبتَهُ »(٢) ؛ أراد بِلَيَّه : مَطْلَهُ (٣)

<sup>(</sup>۱) انظر « شأن الدعاء » ( ص ۸۱ ) .

<sup>(</sup>۲) رواه البخاري ( ۱۱۸/۳ ) معلقاً ، وأبو داود ( ۳۹۲۸ ) ، والنسائي ( ۳۱۶/۷ ) ، وابن ماجه ( ۲٤۲۷ ) من حديث سيدنا الشريد بن سويد الثقفي رضي الله عنه .

<sup>(</sup>٣) انظر « الغريبين » (٦/ ١٩٧٢ ) .

ractorament amminime Parractorary

والوُجُدُ والجِدَةُ في المال: السَّعَةُ والمقدرة؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ: ﴿ مِن وَبِهِ عَلَى الْمَالُ: ﴿ مِن وَجَدِكُمُ ﴾ [الطلاق: ٦] (١).

وعلىٰ هـٰذا المعنى : يكون [الواجدُ] في أوصاف الله عزَّ وجلَّ من أسمائه المشتقَّة من أفعاله (٢) ؛ لأن أملاكه كلَّها محدَثةٌ .

والمعنى الثاني في الواجد: أن يكون الواجدُ المتيقِّنَ ، وهو معنى قولهم: وجدتُ فلاناً عالماً بالفقه ؛ أي : علمتُهُ فقيهاً ، ووجدتُ طعمَ الشيء ؛ إذا تبيَّتُهُ ، والمصدر من هاذا : الوجودُ (٣)

وعلىٰ هـٰذا الوجهِ: يكون الواجدُ من أسماء الله عزَّ وجلَّ في الأزل ؛ لأنه لم يزلْ عالماً بالمعلومات كلِّها .

والمعنى الثالثُ في الواجد: من وِجْدان الضالَّةِ ، والمصدر منه: وجدانٌ ووجود ، والله سبحانه ما افتقدَ شيئاً قطُّ فيوصفَ بأنه وجدَ ضالَّتَهُ ، لا يفوتُهُ شيء(٤) للكنه يقال: إنه واجدٌ كلَّ هارب ، ومدركٌ كلَّ فائت ، لا يفوتُهُ شيء(٤)

والمعنى الرابعُ في الواجدِ : [الواجدُ] على الشيء ؛ بمعنى الغضبان والحزين ؛ من قولهم : وجدَ فلانٌ على فلان مَوْجِدةً ، ويقال منه : وجدته

<sup>(</sup>١) انظر ٩ مجاز القرآن ٩ لأبي عبيدة ( ٢/ ٢٦٠ ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( الوجد ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص٥٥ ) .

إنظر «المنهاج في شعب الإيمان» ( ١٩٨/١)، وفي « النهاية في غريب الحديث الله ( ١٥٦/٥) : ( وفي حديث اللقطة : « أيُّها الناشد ؛ غيرُكَ الواجد » ؛ يقال : وجد ضائته يجدُها وِجْداناً ؛ إذا رآها ولقيها ) .

واجداً عليه بين المَوْجِدة (١) ، والله سبحانه لا يُوصفُ بالحزن ، ولكنه يُوصفُ بالغضب على أعدائه ؛ فيقال : هو الواجدُ عليهم ، وهو المنتقمُ منهم في الآجل والعاجل .

والمعنى الخامسُ في الواجد: من قولهم: فلان يَجِدُ بفلانةَ وَجُداً بفتح الواو من المصدر ؛ يراد به: الحبُ (٢)

وفي حديث ابن عمر: قال أبو صُرَدٍ في صفة عجوز: ( ما بطنُها بوالد، ولا زوجُها لا يحبُّها<sup>(٤)</sup>.

وإنما يقال للمحبّ: (واجدٌ) إذا كان حبّه من جنس العشق، فأما حبُّ الله عزّ وجلّ لعبده ومحبّتُهُ [له] فمعناهما(٥): إرادتُهُ للإنعام عليه وتخليده إيّاه في الثواب، وكذلك بغضّهُ لأعدائه معناه: إرادتُهُ لتخليدهم في العقاب(٢)، ومن قال غيرَ هاذا فيه فقد ألحدَ، والسلام، والله تعالى أعلم.

#### 9 9 9

<sup>(</sup>١) أنظر « تهذيب اللغة » ( ١١/ ١١٠ ) ، وإنما الموجدة في الغضب ، والوجد في الحزن .

<sup>(</sup>٢) انظر ( الغريبين ) ( ٦/ ١٩٧٢ ) .

<sup>(</sup>٣) أورده ابن هشام في « السيرة النبوية » ( ٢/ ٤٩٠ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر «الغريبين» (٦/ ١٩٧٢)، وفيه : (عنى أنها لا تلد، وأن زوجها لا يأتيها)، و النهاية في غريب الحديث » ( ١٥٦/٥ ) .

 <sup>(</sup>٥) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ش) .

<sup>(</sup>٦) انظر المجرد مقالات الأشعري ا (ص٤٥).

#### TACTO DATITUDO COMISSIONIO DATITUDO DATO

#### رُرمعنی (الواحب) في أسما يُه عزوجل زكرمعنی (الواحب)

قد ذكرنا قبل هاذا معنى (الأحد) و(الأوحد) و(الوحيد)، وذكرنا أيضاً الفرقَ بين (الأحد) و(الواحد)، وما يتعلَّقُ بذلك من اللغة (١)

ونذكرُ في هلذا الموضع فصولاً في باب التوحيدِ ؛ هلذه ترجمتُها :

فصلٌ : في بيان توحيدِ الصانع في ذاته .

[فصلٌ : في بيان توحيدِ الصانع في صفاته] .

فصلٌ : في بيان توحيدِهِ في اختراعاتِهِ وأفعاله (٢)

فصلٌ : في بيان تعجيزِ مخالفينا عن تصحيحِ التوحيدِ على أصولهم .

وسنذكر في كلِّ فصل من هـٰـذه الفصول مقتضاهُ إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



& rick O Daring Comm (10) min Daring CO Dari

 <sup>(</sup>١) انظر (١/ ٨٢٨) وما بعدها ، و « مقالات الإسلاميين » ( ص٥٥ ) .

٢) وعن معاني هذه الفصول الثلاثة المتقدمة يقول الإمام الرازي في « مفاتيح الغيب »
 ( ١٩٠/٤ ) : (قال أصحابنا : إنه سبحانه وتعالى واحد في ذاته لا قسيم له ، وواحد في صفاته لا شبيه له ، وواحد في أفعاله لا شريك له ) .

# الفصل *الأول* في بيان توحي دالصانع في ذات م

اعلم أنا نقول: إن صانع العالم واحدٌ في ذاته ، غيرُ موصوف بالأجزاءِ والأبعاض والحدودِ والنهايات ، والخلافُ في ذلك بينَنا وبين فرقٍ من أهل الضلالات :

[إحداها](۱): اليهودُ المشبّهةُ الذين زعموا: أن معبودَهم على صورة الإنسان ، ذو أبعاض وأجزاء ، وليس هو شيئاً واحداً على هاذا القول وإن كان فاعلاً واحداً ؛ كما يقال للإنسان : ( فاعلٌ واحد ) وإن كان في نفسه أشياء كثيرةً .

والفرقة الثانية منهم: الذين زعموا من النصارى: أن المسيح هو الله تعالى نفسه ، ولا يكون شيئاً واحداً (٢)

فأما الحلوليّة منهم ، الذين زعموا : أن اللاهوتَ حلَّ في الناسوت. . فقد حكينا قولها قبلَ هاذا<sup>(٣)</sup>

MACO DANAMA COMPLANTO DANAMA DANAMA O DANA

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( أحدها ) .

<sup>(</sup>٢) انظر (٣/ ٢٨٨).

<sup>(</sup>٣) انظر (١/٣٢٤).

والفرقة الثالثة منهم: البيانية من غلاة الروافض، أصحاب بيانِ بن سمعان التميمي ، الذي زعم: أن الله عزَّ وجلَّ على صورة الإنسان، وأنه يهلك كلَّه إلا وجهة ، وادَّعى بيانٌ هاذا النبوة ، وزعم أنه يعرف الاسم الأعظم من أسماء الله عزَّ وجلَّ ، وأنه يدعو به الزُّهَرَة فتجيبُهُ ، فقتله خالدُ بن عبد الله القَسْريُّ ، ولم ينجِهِ من القتل ما ادَّعاهُ (۱).

والفرقة الرابعة منهم: الذين زعموا من الغلاة: أن [عبد] الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر كان إللها (٢) ، وكفروا مع ذلك بالجنة والنار والقيامة ، واستحلُّوا المحارم والمحرَّماتِ (٣)

والفرقة الخامسة منهم: المغيريّة أصحاب المغيرة بن سعيد، الذي زعم: أن معبودَهُ رجلٌ من نور، وأن حروف الهجاء على صورة أعضائه، وشبّة الهاءَ منه بما يقبحُ ذكرُهُ، وقتلَهُ أيضاً خالدُ بن عبد الله القَسْريُ (١)

والفرقة السادسة : المنصورية من الغلاة ، وقد أثبتوا لمعبودهم الأعضاء والجوارح ، وزعموا : أنه مسح بيده رأسَ أبي منصور العجليِّ وقال : يا بنيَّ ؛ بلِّغْ عني ، وزعم أبو منصور هاذا : أنه صعد إلى السماء ونزل ، وأنه هو الكِسْفُ الساقط من السماء ، وادَّعىٰ أنه هو الإمامُ بعد الباقرِ محمدِ بن على بن الحسين بن على بن أبي طالب رضي الله عنهم ، واستحلً النساء والمحرَّماتِ ، وكفر بالجنة والنار ، وزعم أنهما أسماء رجال يجبُ

<sup>(</sup>١) انظر (١/٣٢٤).

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( عبيد ) .

<sup>(</sup>٣) انظر (١/٣٢٥).

<sup>(</sup>٤) انظر (١/ ٣٢٥)، و« ميزان الاعتدال » (٤/ ١٦٠).

BUCK O Dan rack Common Command O Dan B

موالاةُ بعض منهم ومعاداةُ آخرين منهم ، وقتله على ذلك يوسفُ بن عمر الثقفيُّ (١)

والفرقة السابعة منهم: الذين زعموا: أن الحسن والحسين من أبناء الله وأحبيّه (٢) ؛ فإن قالوا ذلك على طريق الحلول وتناسخ الروح فيهم فقد مضى ذكر ذلك عنهم قبل هاذا ، وإن أرادوا به تحقيق الإلهية بصُورِ هاؤلاء فهو تصريحٌ بأن الإله ذو أجزاء وأبعاض وصورة .

والفرقةُ الثامنةُ منهم: الذين زعموا: أنَّ عليّاً هو الإلك ، وأنه بعث محمداً فادَّعى الأمرَ لنفسه (٣)

والفرقة التاسعة منهم: الهشامية أصحاب هشام بن الحكم الرافضي ، الذي زعم: أن معبودة جسم ذو حد ونهاية ، وأنه طويل عريض عميق ، غير أن طوله وعَرْضَه وعمقة ليس غير ذاته ، وله قَدْرٌ من الأقدار ، وهو في مكان ، وأنه كسبيكة الفضة الصافية ، وأن له لونا وطعماً ورائحة ومَجَسَّة ، وأنه بشبر نفسه سبعة أشبار (3)

والفرقة العاشرة منهم: أصحاب هشام بن سالم الجواليقيّ ، الذي زعم: أن معبودَه على صورة الإنسان ، غيرَ أنه ليس له دمٌ ولا لحمٌ ، وله

ENCODANTE COMME LO LO MACO DALO DE CONTRE DE C

<sup>(</sup>١) انظر (١/ ٣٢٧) ، وا التبصير في الدين » ( ص١٢٥ ـ ١٢٦ ) .

<sup>(</sup>٢) وهم أصحاب أبي الخطاب الأسدي. انظر (٣/ ١٤٦)، و« التبصير في الدين » ( ص١٢٦ ).

٣) ويُسمَّىٰ هـٰؤلاء بالذَّمية ، وهم من الغرابية . انظر « التبصير في الدين » ( ص ١٢٩ ) ، والبهشمية أيضاً يُسمُّون بالذَّمية ؛ لتجويزهم أن يكون العبد مستحقاً للعقاب لا علىٰ فعل فعل فعله ، وهـُؤلاء متشرعون من أهل الإسلام على الجملة .

<sup>(</sup>٤) انظر (١/ ٣٢٢).

خمسُ حواسً كحواسً الإنسان ، ويلا ورجلٌ وفمٌ وعينٌ وأذنٌ ولسانٌ وشَعَرٌ هو نور أسودُ .

وقريبٌ من هـٰذا مذهبُ داودَ الجواربيِّ في قوله: ( اعفوني عن الفرج واللحية ) ؛ يعني: أنه يثبتُ غيرَهما من الأعضاء (١)

وبعد هاذا كلِّهِ: قولُ الكراميَّةِ ، الذين زعموا : أن معبودهم جسمٌ له حدٌّ ونهاية من تحتِهِ دون سائر الجهات .

ودليلُنا على توحيد ذاتِ الصانع: مبنيٌّ على أصول قد تقدم ذكرها (٢): أحدُها: أن من شرط الصانع كونَهُ حيّاً قادراً عالماً مريداً.

والثاني: أن هاذه الأوصاف إنما يستحقُّها الموصوف بها لمعانِ تقومُ به ؛ وهي الحياة والقدرة والعلم والإرادة .

والثالث : أن القائمَ بنفسِهِ إذا لم يكن موصوفاً بالحياة والقدرة والعلم والإرادة . . كان موصوفاً بأضدادِ هاذه الصفات .

فإذا صحّت لنا هاذه الأصول الثلاثة قلنا: لو كانت ذاته سبحانه أجزاء كثيرة وأبعاضاً متغايرة ، ولم تكن شيئاً واحداً. لم يخل : من أن يكون في كل جزء منه حياة وقدرة وعلم وإرادة ، أو يكون العلم والقدرة والحياة والإرادة في بعض أجزائه .

فإن كان في كلِّ جزء منه حياةٌ وعلم وقدرةٌ وإرادة كان كلُّ جزء منه حيّاً

<sup>(</sup>۱) انظر (۱/۳۲۳).

<sup>(</sup>٢) أراد ثبوت صفات المعاني ، وتقدم التأصيل لها (١/ ٣٨٦) .

عالماً قادراً مريداً ، ولو كان كذلك لجاز اختلاف أجزائه في المرادات ، ووقع بينهما التمانع ، والدَّلالةُ على فساد وجود قديمينِ متمانعين في الإرادة والمراد يأتي بعد هاذا في فصل مفرد(١)

وإن كان العلمُ والقدرة والإرادةُ والحياة في بعض أجزائه دون بعض. . وجبَ من ذلك أمران :

أحدُهما : أن يكونَ البعضُ الذي ليسَ فيه شيءٌ من هاذه الصفات الأربعة موصوفاً بأضدادها ، فيكونَ بعضُهُ حيّاً عالماً قادراً مريداً ، وبعضُهُ ميتاً عاجزاً جاهلاً ساهياً .

والثاني: أنه لو كان كذلك لما اختصَّ بعضُ أعضائه بالحياة والقدرة والعلم والإرادة ، وبعضُها بأضداد هاذه الصفات الأربعة ، مع الاشتراك في جميع أجزائه في القيام بالنفس واحتمال الصفات . إلا بمخصص يخصُّ كلَّ جزء منه بما يقومُ به من الصفة دون غيرها ، ووجبَ من ذلك حدوثُ الصفات في ذاته ، وأن تكون أجزاؤه [مَحَالً] للحوادث ، وألا يكون سابقاً ، وأن يكون محدثاً ؟ لأن ما لا يسبقُ الحوادث يكون محدثاً كما بيَّنَاهُ قبل هاذا (٣) .

فإن قيل : لِمَ لا يجوزُ قيامُ هاذه الصفات ببعض أجزائه من الصفات الأربع التي ذكرناها ، وخلاءُ باقيها عن الصفات وأضدادها ؟

[يقال: لو كان كذلك] لم يكن الجزء المختصُّ منها بالصفات أولى بها

Brack O Darring Comme Loy man Darring O Darrig

<sup>(</sup>۱) انظر (۱/۲۰۰).

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( محالًا ) .

<sup>(</sup>٣) انظر (١/ ٣٣٢) ، و﴿ أصول الدين » ( ص٥٧ ) .

من الأجزاء الباقية إلا بمخصّص خصّصه بها ، وذلك يقتضي حدوث الصفات فيه ، وكونه محلّاً للحوادث (١)

[وإذا استحال] أن يكون بعضُهُ حيّاً قادراً عالماً مريداً (٢) ، وباقيهِ ميتاً عاجزاً جاهلاً ساهياً . استحالَ انقسامُ ذاته ، ووجبَ كونُهُ شيئاً واحداً ؛ بلا حدّ ولا نهاية ، ولا تشبيهِ ولا تعطيل .

**O O O** 

<sup>(</sup>۱) كذا العبارة في جميع النسخ ، ولا يخفئ وجود سقط ، ورمِّم بإيجاز كما ترى ، وانظر ما تقدم ( ١/ ٣٣٧) عند قوله : (لم لا يجوز أن يكون بعض أجزائه مختصاً بالحياة. . . ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( واستحال ) .

# الفصل لثاني في بي ان توحي الصانع في صفات

اعلمْ: أن الصفاتِ التي لا بدَّ من إثباتها لله عزَّ وجلَّ قائمةً به ثمانٍ: وهي العلمُ ، والقدرة ، والإرادةُ ، والحياة ، والسمعُ ، والبصر ، والكلامُ ، والبقاء .

ووجهُ توحيدِ الصانع في هـٰـذه الصفات : استحالةُ أمثالها لغيره :

لأن الحياة وإن ثبتت لغيره فإنما تكون حياةً غيره مع وجودِ الروح فيه ، ومع وجودِ الروح فيه ، ومع وجودِ النفس ، ومع صحَّةِ الاغتذاء والنموِّ ، وحياةُ الإك سبحانه بلا روحِ ولا نفس ولا غذاءِ ولا نماء ولا نموٌ .

والعلمَ في غيره إنما يكونُ عن ضرورة واستدلال ، ويكونُ مقصوراً على تعلُّقِهِ ببعض المعلومات على التفصيل ، وعلمُهُ ليس بضروريِّ ولا مكتسب.

والقدرة في القادر المحدَثِ تكون مختصَّة ببعض المقدورات على سبيل الاكتساب ، وقدرتُهُ شاملة لجميع المقدوراتِ على سبيل الإحداث لها دون الاكتساب .

وإرادةَ المربد منَّا مخصوصةٌ ببعض مراداته ، ويجوز تخلُّفُ مراده عن إرادته ، وإرادةُ الإلـٰه سبحانه شاملةٌ لجميع مراداته ، ولا يجوزُ تخلُّفُ إرادته ﴿

grævovernæv eeeer 11. eeee varnæv over g

graceorannaceommonormocorana

[عن] مراده<sup>(۱)</sup> ، ولا حدوثُ شيء من المرادات دونَ إرادته .

والسمع والبصر منّا مختصّانِ ببعض المسموعات والمرثبات ، وسمعُهُ وبصره يعمُّ جميع المسموعات والمبصرات .

وكلامَ المتكلم منَّا لا يعمُّ وجودَ معاني الكلام ، وكلامُ الإلـٰه سبحانه أمرٌ ونهيٌ وخبرٌ واستخبارٌ ، وهو مع ذلك مفيدٌ لجميع معاني الكلام من غير قيامِ صوتٍ به ، ومن غير حاجةٍ منه إلىٰ لَهَواتٍ ومخارج حروف .

وبقاءَ الواحد منَّا ومن سائر الأجسامِ الباقية متجدِّدٌ في كلِّ حال يكون باقياً فيه (٢) ، وبقاءُ الإلـٰه سبحانه صفةٌ واحدة باقية .

وجميعُ صفاته في الجملة باقية ، وصفاتُ غيره أعراض ، ولا يصحُّ بقاءُ شيء منها عندنا (٢) ، وإنما تتجدَّدُ أحكامُهُ على الأجسام بتجدُّدِها عليها (٤)

فالإله سبحانه متوحِّدٌ بالصفات التي يستحيلُ كونُ أمثالِها لغيره (٥) ،

(١) ما بين المعقوفين في (أ، ب): (من)، وسقط السياق من (ج).

(۲) بمعنى : أنه تعالى يخلق فيه صفة البقاء \_وهي عند المصنف وقدماء الأشاعرة من المعانى \_ في كل حين ، لا أنه تعالى يخلقُ فيه صفة البقاء ويكلُهُ إلىٰ نفسه .

(٣) يعني: الأعراض؛ إذ الصحيح أنها لا تبقئ زمانين.

(3) يعني: تتجدَّد أحكامه تعالىٰ على الأجسام والجواهر بتجدُّد خلق الأعراض فيها ؛ وأحكام الأجسام بالنسبة إلى الأعراض المتجددة عليها محصورة بالممكنات المتقابلات المجموعة في قول الإمام أبي عبد الله محمد القصار الفاسي كما في « شرح شطرنج العارفين » ( ص ٨ ) :

الممكناتُ المتقابلاتُ وجودُنا والعدمُ الصفاتُ أزمنةٌ أمكنةٌ جهاتُ كذا المقاديرُ روى الثقاتُ

(٥) وقد ذكر الإمام الرازي وجوة مغايرة الصفات القديمة له تعالى لما سواها من الصفات ،
 وأرجعها إلى : أن صفاتِ ما سواه حادثة فانية ، وصفاتِهِ قديمة باقية ، وأن صفات غيره=

&rackovarrackommali pomo varrackovara

STACTO DATION COMMISSION DATIONS OF PARTY OF PAR

وني هـٰـذه الجملةِ خلافٌ بيننا وبين مخالفينا من وجوهِ :

أحدُها: مع نفاة صفات الإله سبحانة في الأزل ؛ من النجاريّة ، والجهمية ، والمعتزلة القدرية ، فهلُولاء ينفون توحيدَه في الأزل في صفاته ؛ إذ لا يثبتون له صفة أزلية (١)

والخلافُ الثاني : مع القدرية في دعواها : أن كلام الله عزَّ وجلَّ من جنس كلامنا ، وكلا الكلامينِ محدَثٌ ، فلا يصحُّ على أصلهم أن يقال : إن الإلله متوحِّدٌ بكلامِ خلافِ كلام البشر ، ومتى زعموا أن كلامَهُ من جنس كلام البشر فإن البشر قادرون على جنسِ كلامه ومثلهِ . . فقد أبطلوا إعجاز القرآن ، وزعموا أن العربَ والعجمَ والتُّرث والخَزر ويأجوجَ ومأجوج قادرون على معارضة القرآن بمثلِهِ وإن كان قد صدَّهم عنها بعضُ الموانع مع قدرتهم عليها !(٢)

هـٰذا مع زعم شيخهم المعروف بالنظام : أن القرآن ليس في نظمه إعجازٌ

ENCO DANING COMMAND DANING O DANING

محصورة في زمان ومكان ، وصفاته تعالى قديمة لا زمان لها ولا مكان ، وأن صفات غيره متعددة في ذاتها متناهية التعلَّق ، وصفاته سبحانه واحدة لا تتعدد ولا تتناهى من حبث النعلق ، وأن صفات غيره حالَّة في الموصوف ، وصفاته تعالى ليست كذلك ؛ إذ يعبَّر عنها بالقيام بذاته سبحانه وصفات غيره مكمَّلة لما تحُلُّ فيه ، وصفاته تعالى كمالُها ذاتيٌّ ، وأن صفات غيره معروفة الكُنْهِ ، وصفاته تعالى يستحيل أن يعرف كنهُها .

ثم قال رحمه الله تعالى بعدما ذكر هذا في « مفاتيح الغيب » ( ٤ / ١٩١ ـ ١٩١ ) : ( فأما إذا وصلت إلى برزخ عالم الحدوث والقدم . . فهناك تنقطع الحركات ، وتضمحلُ العلامات والأمارات ، ولم يبقَ في العقول والألباب إلا مجرَّدُ أنه هو ، فيا هو ، ويا من لا هو إلا هو ؛ أحسنُ إلى عبدك الضعيف ؛ فإن عبدك بفنائك ، ومسكينك ببابك ) .

<sup>(</sup>١) انظر (١/٢٢٧).

<sup>(</sup>۲) انظر (۳/ ۸۷).

لقدرة العباد على مثل نظمه ، وإنما وجة إعجازه : ما فيه من الإخبار عن الغيوب ، وهـُذا أيضاً ممَّا يقدرُ العباد عليه وإن صُرفوا عنه أو انصرفوا عنه لبعض الأشغال(١)

ومع زعم شيخهم المعروف بمعمر: أن القرآن ليس هو كلام الله على الحقيقة ، وإنما هو كلام الجسم الذي حَدَثَ فيه (٢) ؛ بناءً على أصله في دعواه: أن الله عزَّ وجلَّ ما خلق شيئاً من الأعراض ، وإنما خلق الأجسام ؛ ثم إن الأجسام خلقَتِ [الأعراض] كلَّها ؛ بعضَها بالطبع ، وبعضَها بالاختيار ! (٣) وفي هاذا تعطيلُ أمرِ الله عزَّ وجلَّ ونهيهِ ، وإبطالُ أحكامِهِ وشريعته ، وإبطالُ توحيدِهِ بكلامِ خلافِ كلام البشر .

والخلافُ الثالث: مع القدرية البصرية أيضاً في دعواها: أن إرادةَ الله عزَّ وجلَّ من جنس إرادتنا<sup>(3)</sup>، مع دعواها أنه قد يريدُ الشيء فلا يكونُ ، وقد يكرهُ كون الشيء فيكون<sup>(6)</sup>، ومع فَضْلِ إرادتنا على إرادته عندهم ؛ وذلك أن إرادة المريد منَّا قد تسبقُ مرادَهُ ، ولا يصحُّ عند البصريين من المعتزلة أن توجد إرادةُ الله تعالى لفعله إلا مع مرادِهِ غيرَ متقدِّمةٍ عليه (1) ، فجعلوا

Brace O Darrace Comment I I man Darrace O Darra

<sup>(</sup>۱) انظر (۳/۸۷).

<sup>(</sup>٢) انظر (٢/١٦٣).

<sup>(</sup>٣) انظر (١/ ٦٢٦) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( للأعراض ) .

<sup>(</sup>١) إذ قالوا بحدوثها ، وبإمكان تخلُّفها ومعارضتها .

<sup>(</sup>٥) الكراهة هنا بمعنى عدم الإرادة لهنذا الشيء . انظر (١٩٣١) .

<sup>(</sup>٦) وهو قول أبي الهذيل العلاف منهم . انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص ١٨٩ ) ، وأجاز أكثرهم أن يمنع الإنسانُ مراد إرادة القديم سبحانه . انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص ٤١٥ ) .

والخلافُ الرابع: مع الزُّرَاريَّة والبَدَاثيَّة من غلاةِ الرافضة في دعواها: أن علمَ الله سبحانه حادثٌ ، وأنه لا يعلمُ الشيء حتى يُحدِثَ لنفسه علماً به ما أداً .

وزعم المعروف منهم بزُرارةَ بن أعينَ : أن الله لم يكنْ في الأزل حيّاً ولا سميعاً ولا بصيراً ولا عالماً حتى خلقَ لنفسه حياةً وسمعاً وبصراً معاريً<sup>(۲)</sup>

وكان المعروفُ منهم بشيطان الطاقِ يقول: إن الله تعالى عالمٌ في نفسه ليس بجاهل ، ولكنَّهُ إنما يعلم الأشياءَ إذا قدَّرَها وأرادها ، فأما قبلَ أن يريدها ويقدِّرَها فمحالٌ أن يعلمها (٣)

والخلافُ الخامس: مع الهشاميَّةِ من الروافض؛ أصحابِ هشامِ بن الحكم الذي زعم: أنه يستحيلُ أن يكون الله عالماً بالأشياء في الأزل، وأنه إنما يعلمُ الأشياء بعد أن لم يعلمُها، والعلمَ صفةٌ له لا يقال فيه: إنه قديم أو محدثٌ؛ لأن الصفة لا توصفُ، وزعم أنه لو كان عالماً في الأزل لكانت المعلوماتُ أزليَّةً، وقال أيضاً: لو كان لم يزلُ عالماً بما يفعلُهُ عبادُهُ لما صحَّتِ المحنةُ والاختبار (1)

<sup>(</sup>۱) انظر (۲/۲۱).

<sup>(</sup>۲) انظر ( ۱/ ۳۲۸ ) ، و « مقالات الإسلاميين » ( ص٣٦ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر ١ مقالات الإسلاميين ١ ( ص٣٧ ـ ٣٨ ) .

 <sup>(</sup>٤) انظر المقالات الإسلاميين » (ص٣٧) .

وكذلك قول هشام في قدرة الله تعالى وإرادته وسمعه وبصره وسائر صفاته: إنها لا توصف ، وهذه إشارة منه إلى استحالة كون صفاته أزلية ، وفي هذا إيجاب كونها حوادث ؛ إذ الموجود لا يخلو من أن يكون أزليا أو حادثا ، وإذا كانت صفاته حادثة كانت من جنس صفات الأجسام ، فلم يصح على أصولهم انفراده بصفات مخالفة لصفات الأجسام ، والعجب من قول هاؤلاء: إن الإمام يجب كونه عالماً بأحكام الحوادث قبل وقوعها ، مع نفيهم كون البارئ تعالى عالماً بالشيء قبل كونه !

والخلافُ السادس: مع هشام بن سالم الجواليقيِّ وأتباعِهِ من غلاة الروافض في إرادة الله عزَّ وجلَّ ؛ فإنهم زعموا أنها حركةٌ من حركاته ، لا هي نفسهُ ولا غيره ، فإن الله يريدُ الشيء بمعنىٰ أنه يتحرَّكُ ، فيكون ذلك عن حركته ، فإرادتُهُ عند هاؤلاء إذاً من جنس حركاتِ الأجسام (١)

وفيهم من زعم: أن إرادته حركته إلا أنه قال: إنها غيره، وهذا قولُ أبي مالك الحضرميِّ وعليِّ بن مِيثَمِ (٢)

والخلافُ السابع: مع الجهميَّةِ أصحاب جهْمِ بن صفوانَ الذي زعم: أن علم الله محدَثٌ ؛ لأن العلم المحدث من جنس علومنا ، فلا يصحُّ على هاذا القول توحيدُ الإله سبحانة في علم خلافِ علومنا .

والخلافُ الثامن : مع الكراميَّةِ مجسِّمةِ خراسانَ في قدرة الإله سبحانه ؟ فإنهم زعموا : أنه لا يقدرُ بها إلا على ما يحدُثُ في ذاته ، كما أن قدرة

ENGYODANNA COMMA 10 COMO DANNA CO DAN E

<sup>(</sup>١) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٣٨ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٤٤ ) .

الإنسان لا تصلح إلا لما يكتسبه في نفسه ؛ لاتفاقهم على إبطال القول بالتولُّدِ ، واستحالةِ كون الإنسان قادراً على فعل يحدُثُ في غيره ، فقد صارت قدرة الإله سبحانه في هاذا الوجه عندهم من جنس قدرتنا ، مع زيادة قدرتنا على قدرتهِ عندهم في أصناف المقدورات ؛ لأن من أصلهم أن قدرة الله عزّ وجلّ قدرة على ما يحدُثُ في ذاته ؛ من مماسّةٍ أو قول أو إرادةٍ أو تسمُّع أو تبصُّرِ فحسبُ(١) ، وقُدرُنا تتعلّقُ بهاذه الأصناف كلّها وبالعلمِ وبأضدادهِ ، فمقدورات قدرة الله سبحانه في الأجناس والأنواع! فلا يصعُّ على هاذا الأصل : توحيدُهُ بقدرة هي أفضل وأكملُ من قدرنا .

والخلافُ التاسع: مع الكراميَّةِ أيضاً في علم الله عزَّ وجلَّ ؛ فإن بعضهم زعم: أن الله لا يعلمُ المعلوماتِ بعلم واحدٍ ، وللكن يعلمُها بعلوم كثيرة ، وهلذا قولُ المعروف منهم بأبي يعقوبَ الجرجانيِّ (٢)

NO DANNES COM LI I IMMO DANNES O DANNE

<sup>(</sup>١) انظر (١/٤١٧)، (١/٨٥١).

<sup>(</sup>٢) انظر «مقالات الإسلاميين » ( ص٣٩٣ ) دون نسبة ، وفي « الشامل » لإمام الحرمين ( ص٦٧٣ ) : أن الأستاذ الجليل أبا سهل الصعلوكي كان يقول بتعدُّد العلوم القديمة تعدُّداً لا نهاية له ؛ لأن المعلومات لا نهاية لها ، قال الإمام السنوسي في « شرح العقيدة الكبرئ » ( ص٣٨٦ ) : ( وردَّ عليه الجمهور بوجهين :

أحدهما : أنه يلزم علىٰ قوله دخول ما لا نهاية له في الوجود ، وهو محال .

الثاني: أنه مخالف للإجماع؛ لأن القائل قائلان: قائل بإثبات العلم القديم مع وحدته، وقائل بنفيه، أما ثبوت علوم قديمة لا نهاية لها.. فمجمع على بطلانه)، واعتمد ابن التلمساني في «شرح معالم أصول الدين» (ص٢٨٤) الوجه الثاني في الردِّ على الأستاذ أبي سهل، والمسألة على ما يظهر من الخلافات المعتبرة، وللكن ليس في قول الأستاذ ما يشاكل قولَ أبي يعقوب المذكور؛ لأن العلوم الكثيرة التي قال بها حادثة "

وعلى هذا الأصل: لا يكونُ البارئ سبحانَهُ متوحِّداً بعلم محيطِ بجملة المعلومات ؛ كما أن علم العالم منًا لا يحيطُ بجميع المعلومات ، فعلمُهُ إذاً من جنس علمِنا في كون المعلومات به محصورةً .

وزعم بعضُ الكراميَّة: أن لله عزَّ وجلَّ علمينِ ؛ يعلم بأحدِهما المعلوماتِ ، والثاني منهما علمَ [به] علمَهُ (١)

وزعم بعضُهم : أنه لا يصحُّ أن يكون علمُهُ معلوماً له بوجه (٢) .

والخلافُ العاشر: مع الكراميَّةِ أيضاً في دعواها: أن الإدراكَ الحادث في ذات الإلك سبحانه. عند حدوث المدرَكِ المسموع أو المرئيَّ ، وزعموا: أن رؤيتَهُ للأشياء حادثةٌ في ذاته ، وكذلك تسمُّعُهُ للمسموع ، مع امتناعهم من تسميته سمعاً ، وزعموا أيضاً: أن التسمُّعَ والتبصُّرَ فعلان مقدورانِ له ، وهو قادرٌ على تركهما(٣) .

فعلىٰ هاذا الأصلِ: يكون إدراكه من جنس إدراكنا في حدوثه ، وفي كونه محصوراً من المدركات كإدراكاتنا ، مع ما في ضمنِ هاذا القولِ من الفضيحة الشنعاءِ في لزوم ألا يكونَ الإللهُ رائياً لنفسه ، ولا يكونَ فيه رؤيةُ نفسه قبل حدوث رؤيةٍ في ذاته لنفسه ، وأنه لو أحدثَ لنفسه رؤيةَ بعضِ الحوادث ولم يحدثُ في نفسه رؤيةَ نفسه . لرأىٰ غيرَهُ ولم يرَ نفسه !

<sup>=</sup> عنده ، وهـٰذا أمرٌ يبرأ منه الأستاذ أبو سهل رحمه الله تعالىٰ .

 <sup>(</sup>۱) انظر (۲/ ۲۰۵۱)، والعبارة هناك : (والثاني يعلم به العلم الذي به يعلم المعلومات)، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بذلك).

<sup>(</sup>٢) انظر (٢/ ٤٥١).

<sup>(</sup>٣) انظر (١/ ٤٢١ ٤٢١).

وكذلك لو أحدثَ في نفسه تسمُّعاً لكلام غيره دون تسمُّع لكلام نفسه. . سمع كلامَ غيره وقولَ غيره ولم يسمع قولَ نفسه !

هلذا مع قول جمهورهم : إن قول الله عزَّ وجلَّ حروف حادثةٌ في ذاته ، وهي من جنس قولنا(١)

فأيُّ توحيدٍ يكون لله عزَّ وجلَّ في صفات المدح على قول مخالفينا ؟! وفي هنذا بيانٌ أن توحيدَهُ في صفاته إنما يصحُّ على قولنا ، والحمدُ لله على الهداية إلى دين الهدى .

**\* \* \*** 

TO TO TOWN THE WAY A COMMENT OF THE WAY OF T

<sup>(</sup>١) انظر (١/٤١٨).

الفصال لثالث في بيان توحي الإله سجانه وتعالى في أفعاله واختراعات

الكلامُ في هذا الفصل من ثلاثة أوجه:

الوجهُ الأوّل : في بيان وجوهِ الخلاف في توحيد الصانعِ من أفعاله واختراعاته .

والوجهُ الثاني: في بيان وجوهِ الأدلَّةِ علىٰ توحيده.

والوجهُ الثالث : في بيان شروطِ دَلالةِ التمانع على توحيد الصانع .



# الوجب الأول في بيان وجوه انخلا فب في توحيد الصانع من أفعاله واختراعات

فأما الكلامُ في الوجه الأول: فإن المقرِّينَ بالصانع اختلفوا في توحيد

الصانع:

فقال الموحِّدون: صانعُ الأجسام والأعراض واحدٌ، وهو الإله القديمُ، العالِمُ الحكيم، الذي ليس كمثلِهِ شيء، وهو الخالقُ للخير والشرّ، والنفع والضرّ، لا خالقَ غيرُهُ، ولا مخترعَ سواه، ما شاءَ الله كان، وما لم يشأً لا يكونُ .

وخالفَهم في ذلك أصنافٌ ؛ من الثنوية ، والمجوسِ ، والصابئةِ ، والفلاسفةِ ، وأهلِ الطبائع ، والمنجِّمينَ ، والنصارِئ ، وأصنافٌ من القدرية وغلاةِ الروافض .

## [ فِرَقُ الثنويةِ ]

فأما الثنوية فإنها ثلاثُ فرق : مانوية ، وديصانية ، ومرقونية :

#### [ المانويَّةُ]

فأما المانويَّةُ أصحابُ ماني بن فائق ، الذي قتلَهُ بَهْرامُ بن هُرْمُزَ بنِ

سابورَ ، وصلبَهُ علىٰ باب [جُنْدَيْسابورَ](١)

وكانَ في الفترة التي بين عيسى ومحمد عليهما الصلاةُ والسلام ، وسلكَ ديناً بين النصرانية والمجوسيَّة ، ومخرقَ على النصارىٰ بتصديقه بعيسىٰ عليه السلام ، مع قولِهِ بتكذيب موسى عليه السلام ، ومخرق على المجوس بإضافة الأفعال إلى فاعلينِ ، وزعم أنهما حيَّانِ قويان حسَّاسانِ مدركانِ سميعان بصيرانِ ، وهما مع ذلك مختلفانِ في النفس والصورة ، متضادًانِ في الفعل والتدبير ؛ فجوهرُ النور جوهرٌ فاضل حسن صافٍ طيِّبُ الريح ، نْفُسُهُ خَيِّرةٌ نْفَّاعَة ، وجميعُ الخيرات من فعلها ، وجوهرُ الظلمة على الضدُّ من ذلك كلُّهِ في الكدورة ونَتْنِ الريح وقبح الصورة ، ونفسُها شريرةٌ ضارَّة ، وجميعُ الآلام والغموم والشرور من فعلِها ، وكلُّ واحد منهما غيرُ متناهٍ في عالَمِه إلا من جهة ملاقاة الآخر(٢)

وزعم هاؤلاء : أنهما كانا في الأزل متباينين ، ثم امتزجا باختلاط جزء من أحدهما بجزء من الآخر ، فتركَّبَ هلذا العالمُ من الجزأينِ الممتزجينِ ، فكلُّ خير يكون في شيءٍ من العالم فهو من فعل النورِ الذي فيه ، وكلُّ شرٍّ يكون [في] شيءِ فهو من فعل ما فيهِ من الظلمة (٣)

انظر ﴿ الأخبار الطوال ﴾ ( ص٤٧ ) ، وفيه أن الذي قتله سابور ، و﴿ تاريخ الطبري ﴾ ( ٣/ ٥٣ ) ، و﴿ الْأَنسَابِ » ( ٣/ ٣٣٧ ) ، وفيه اسمه : ماني بن فائق بن مانان ، وفي « أبكار الأفكار » ( ٢/ ٢٧٦ ) : ( ماني بن فاتك ) ، وجنديسابور : مدينة بإيران اليوم بجوار العراق الشرقي الجنوبي . انظر «معجم البلدان» (٢/ ١٧٠) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( جندسابور ) ، وتعرف هاذه الفرقة أيضاً بالمنانية .

انظر ﴿ الملل والنحل ﴾ (٢/ ٤٩ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر ١ الملل والنحل ١ ( ٤٩/٢ ) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( من ) .

وزعموا أيضاً: أن كلَّ واحد منهما خمسة أجناس أربعة منها أبدان ، وواحدٌ روح ؛ فأبدانُ النور: هي النور، والنار، والريح، والماء، وروحُهُ: النسيمُ المتحرِّكُ في الأبدان الأربعة، وأبدانُ الظلمة: الحريق، والظلمة، والسَّمُوم، والضباب، وروحُها: الدخان، وسمَّوهُ: الهمامة (۱). وقالوا: إن أبدانَ النور مخالفةٌ بعضُها بعضاً، وجميعَها نورٌ خيرٌ،

وقالوا: إن أبدانَ النور مخالفة بعضها بعضاً ، وجميعَها نورٌ خيِّرٌ ، وسمَّوها : ملائكة ، وأبدانَ الظلمة يخالفُ بعضُها بعضاً ، وجميعَها ظلمة وشرور ، وسمَّوها : شياطينَ وعفاريتَ .

وقالوا: إن الأجناس الخمسة كلُّ واحد منها سواد وبياضٌ وحمرة وصفرةٌ وخضرة ؛ فما كان [منها] من بياض في عالم النور فهو خيَّرٌ ، وما كان [منها] من بياض في عالم الظلمة فهو شرُّ ، وكذلك القولُ في سائر الألوان الخمسةِ التي هي أصولُ الألوان ، وباقيها مركَّبٌ منها .

### واختلفَ هـٰـؤلاء في سبب المِزَاج :

فمنهم من زعم: أن الهمامة التي هي روحُ الظلمة نظرَتْ إلى النور ، فدعت أبدانها إلى مخالطته ، فأجابتها إلى ذلك ، فانفصل من كلِّ جنس من أجناسها جزءٌ ، فتماثلَتْ روحُ الظلمة في تلك الأبدان المنفصلة في صورة قبيحة ، فلمَّا رآها مَلَكُ عالم النور وجَّه إليها ملكاً من ملائكته من خمسة أجزاء من أجناسه ، فاختلطَتِ الخمسةُ النوريَّةُ بالخمسة الظلاميَّةِ ، فخالط الدخانُ [النسيم](٢) ، فالحياةُ والروح من النسيم ، والهلاكُ من الدخان ،

Brick O Daring Comme LA James Daring O Dari

<sup>(</sup>١) انظر " مفاتيح العلوم " ( ص٥٦ ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( بالنسيم ) .

TATO DATITAT COMMENSAND DATITATO DATE

وخالط الحريقُ النارَ ، فالإحراقُ من الحريق ، والضياءُ من النار ، وخالط النورُ الظلمة ، فمنهما هاذه الأجسامُ الكثيفة الغِلاظُ ؛ كالذهب والفضة والحديد والأحجارِ والتراب ونحوها ، فما فيها من الحسن والصفاء والمنفعة فمِنَ النور ، وما فيها من الغِلَظِ والكدورة والمَضَرَّةِ فمِنَ الظلمة ، وخالط السَّمومُ الريحَ والضبابُ [الماء](١)

[ومنهم] مَنْ زعم (٢): أنَّ سبب المِزَاجِ من النور ، وأنه أبصرَ ما في الظلمة من جنودها ، ورأت أبدانُ الظلمة النورَ وحُسْنَ أبدانه ، فاشتهَتِ النَّرْوَ عليه ، فارتقى بعضُها على بعض ، فوجَّه النورُ إليها مَلَكاً من خمسة أجناس منه ، فأسَرَ خمسة أجزاء منها ، فوقع المزاجُ ، وعمل النورُ الأرضَ من لحوم القتلى ، والجبالَ من عظامها ، وماء البحر من صديدهم ودمائهم ، والسماء من جلودهم (٣)

وحكى ابنُ الراونديِّ عن المانوية أنهم زعموا: أن سبب دورانِ الفلك أن شيطانينِ ذكراً وأنثى مشدودانِ في الفلك أحدُهما بإزاء الآخر ، كلُّ واحد منهما يطلبُ الآخر للسِّفاد ، فكلَّما تحرَّكَ أحدُهما نحو الآخر تحرَّكَ الآخرُ نحوَهُ ، فهما يدورانِ ويديرانِ الفلكَ أبداً على هاذا الوجهِ .

وحكىٰ أبو عيسى الورَّاقُ عنهم: أن النور وَكَّلَ ملكينِ بإدارة الفلك ؛ لطردِ العفاريت ومنعِها عن الصعود إلى النور الأعلىٰ .

& 2000 DOCUMENT COMMENT COMMENT CONTRACT OF COMMENT CO

انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » ( ٥/١٠-١٢ ) .

٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( فمنهم ) .

قال عبدُ القاهر:

قرأتُ في كتابٍ لماني: أن النور وَكَّلَ الشمس والقمرَ وسيَّرَهما لاستصفاء ما في العالم من النور ؛ فالشمسُ تستصفي النورَ الذي امتزج بشياطينِ البرد، وأن بشياطين الحَرِّ، والقمرُ يستصفي النورَ الذي امتزج بشياطينِ البرد، وأن الكواكبَ عفاريتُ ارتفعت إلى العليا، فابتلعّتِ الأنوارَ، فظفرت [بهم] الملائكةُ (۱)، فحاصروهم هناك، والكواكبُ عندهم عفاريتُ ، والشمس والقمرُ مَلَكانِ .

وزعم ماني في هاذا الكتاب: أن النسيم الذي في الأرض لا يزالُ يرتفع ويرفعُ ما فيها من قوى النور ، وما يرتفعُ من التسبيح والتقديس والكلامِ الطيب وأعمالِ البِرِّ فيسري بذلك في عمود الصبح إلى فلك القمر ، فلا يزالُ القمرُ يقبلُهُ من أول الشهر إلى أن يصير بدراً ، ثم يؤدِّيه إذا امتلاً إلى

قالوا: فامتلاءُ القمرِ لقبوله ، ونقصانُهُ لدفعه إلى الشمس ، والشمسُ تدفعه إلى نورٍ فوقها ، فإذا تخلَّصَتْ أجزاءُ النور من أجزاء الظلمة رسبَتِ الظلمةُ في قعرها ، وأطبقت عليها بصخرة كمقدار الدنيا ، واستراحت من الظلمة ومكروهها .

وذكرَ يزادابخت الثنويُّ في كتابه : أن الذي مضى من وقت المزاجِ إلى وقته \_ وهو سنةُ إحدى وسبعين ومئتين \_ أحدَ عشرَ ألفَ سنةٍ وسبعُ مئةِ سنةٍ ،

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( بها ) .

وأن الذي بقيَ إلى وقت الخلاص ثلاثُ مئة سنة لدعواه (١) ، وأن مدَّةَ المزاج اثنا عشرَ ألفَ سنةِ (٢)

والمانوية كلُها: تَدِينُ بتحريم الذبائح ، وتحريمِ أكل اللَّحْمان ، وتحريمِ أكل اللَّحْمان ، وتحريمِ إيلام الحيوان(٣)

#### [ الديصانية ]

وأما الديصانية من الثنوية (٤): فقولُها كقول المانوية في امتزاج العالم من نور وظلمة هما قديمان ، وفي أن النور خالقُ الخيرات ، والظلمة خالقة الشرور ، وإنما خالفوا المانوية في شيئين :

أحدُهما : أنهم زعموا أن النور حيٌّ قادر عالمٌ حسَّاس متحرِّكٌ يفعل الخير اختياراً ، وأن الظلمة مواتٌ عاجزة راكدة ، وأن الشرَّ إنما يكون منها طباعاً ، والمانوية تدَّعي أن كل واحد من النور والظلمة حيٌّ درَّاك حسَّاس .

<sup>(</sup>١) يعنى: من وقت إظهاره الدعوة .

٢) نقله العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » ( ٢/٣٥ ) عن أبي سعيد المانوي ، وهو رئيسٌ من رؤسائهم ، وهم يعتقدون أن وقت الخلاص هو ظهور خاتم الأنبياء في أرض العرب ، ولو جمعت إحدى وسبعين ومئتين إلى ثلاث مئة . . لخرج عندك سنة ولادة النبي الخاتم صلى الله عليه وسلم ؛ إذ كانت في سنة إحدى وسبعين وخمس مئة ، ولا يغرَّنَك هلذا ، فإنه إن صحَّ فإنما أصابَهُ من بعض البشائر المبثوثة في التوراة والإنجيل قبل تحريفهما ، وحسبُهُ كذباً أن الاثني عشر ألف سنة التي ادَّعىٰ أنها نهاية للعالم . . قد مرَّ عليها ما هو قريبٌ من ألف سنة ، وذاك شاهدٌ على كذبه وافترائه .

٣) انظر « التوحيد » للإمام الماتريدي ( ص١٥٧ ـ ١٦٣ ) ، وبيَّن أن إبطال هـنـــــ الأقوال
 لا يحتاج إلى تكلُّف ، وتعجّب من أقوالهم .

<sup>(</sup>٤) انظر ا المغنى في أبواب التوحيد والعدل ا ( ١٦/٥ ) .

والثاني: أن الديصانية زعمت أن النورَ إدراك واحدٌ (١) ، وأن سمعه هو بصرُهُ ومذاقته ومَجَسَّتُهُ وسائرُ حواسه ، وإنما قيل لها: سمع وبصرٌ وغيرُهما من الحواس ؛ لاختلافِ التركيبات .

وزعموا: أن [اللون] هو الطعم والرائحةُ والصوت<sup>(٢)</sup>، وإنما وُجِدَ لوناً لأن الظلمة خالطته ضرباً آخرَ، وكذلك القولُ في لون الظلمة وطعمِها ورائحتها عندهم.

وزعموا: أن النور بياضٌ كلَّهُ ، وأن الظلمة سواد [كلَّها] (٣) ، وأن سائرَ الألوان تظهرُ من اختلاف تركيب السواد والبياض .

وزعمت المانوية: أن كلَّ واحد منهما خمسةُ أجناس ، وعلى خمسة ألوانٍ ، كما بيَّنَاهُ قبلَ هـٰذا(٤)

وزعمت الديصانية : أن سبب المِزَاج للنور [أنه] تأذَّى لمجاورة الظلمة ومماستها وخشونتها ، فبادرَها فدفعَها عن نفسه ، فاعتمدَ عليها فلجج فيها (٥) ؛ كالإنسان إذا أراد الخلاص من الوَحَل توحَّلُ فيه ، فازدادَ فيه

Brace O Darrace Comment (A) some Darrace O Darra

 <sup>(</sup>١) وعبارة العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » ( ٢/ ٥٥ ) : ( وزعموا أن النور جنس واحد ، وأن إدراك النور إدراك متفق ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (النور)، والتصحيح من «الملل والنحل» (٢/ ٥٦).

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (كله) .

<sup>(</sup>٤) انظر (٣/٢٧٢).

 <sup>(</sup>٥) على أن الإدغام في (لجج) واجبٌ ، والأصل : ( فلَجَّ فيها ) .

<sup>(</sup>٦) وهو قول لبعضهم . انظر « الملل والنحل » ( ٥٦/٢ ) ، والأصل في مصدر ( لجَّ ) أن =

وزعموا أيضاً: أن النور ما دامَ في الظلمة يفعلُ القبيحَ مضطراً ، ولو انفردَ لم يفعل ذلك (١)

#### [ المرقونيَّةُ ]

وأما المرقونية (٢): فإنهم قالوا بقدم فاعلينِ هما النور والظلمة ، وأثبتوا بينهما أصلاً ثالثاً ليس بنورِ ولا ظلمة (٢)

وزعموا : أنه دون النورِ وفوقَ الظلمة ، فإنه في طبعه وديعٌ سليمٌ .

وزعموا: أن الظلمة \_ وهي الشيطان \_ بغى عليه ، فمازجَهُ بنفسه ، ثم بنى هذا العالم من ذلك المزاج ؛ ليتطيّبَ ويتلذّذ به ، فالشيطان مدبّرٌ العالم بكليّبِهِ ؛ إذ لا شيءَ في العالم إلا وفيه ضرر .

قالوا: فلما رأى النورُ تعدِّيَ الشيطان على هذا المتوسَّط السليم. . رحمَهُ ، [ولمَّا] لم يمكنه أن يخالط قذرَ الشيطان. . بعثَ روحاً إلى هذا العالم هو روحُ الله وابنُهُ عيسى ، فمن اتَّبَعَهُ ولم يقرب النساءَ ولا الزهوماتِ(٤). . أفلتَ من حبائل الشيطان(٥)

يقال : لَجاجٌ أو لَجاجةٌ ، وإنما اللجوج وصف .

<sup>(</sup>١) انظر ﴿ التوحيد ؛ للإمام الماتريدي (ص١٦٣-١٧٠) ، و﴿ الملل والنحل ؛ (٢/ ٥٥-٥٦) .

<sup>(</sup>٢) ويقال لهم أيضاً : المرقبونية ، وانظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (٥/ ١٧).

 <sup>(</sup>٣) وسمّوا هاذا الثالث به (المعدل)، وهو عندهم الإنسان الحسّاس الدرّاك. انظر
 « التوحيد » للإمام الماتريدي (ص١٧١)، و« الشامل » لإمام الحرمين (ص٢٤٣).

 <sup>(</sup>٤) الزهومات : جمع زهومة ؛ وهي ريح لحم سمين منتن ، وإنما أراد لوازمها ؛ من ترك
 أكل اللحم والشحم والدسم .

<sup>(</sup>٥) انظر ( التوحيد ) للإمام الماتريدي ( ص١٧١-١٧٢ ) .

# [ فِرَقُ المجوسِ ]

وأما المجوسُ فإنها في الظاهر أربعُ فرق : زروانيةٌ ، ومسخيَّةٌ ، وخُرْمَدِينية ، وبَهافريدية ، والذي يجمعُها : القولُ بنبوَّةِ زرادشت ، وتعظيمُ الملوك من المجوس .

والذي به تفارقُ البهافريديةُ سائرَ المجوس: تحريمُ نكاح ذوات المحارم، وعبادةُ الشمس؛ فإنها تتوجَّهُ إلى الشمس دون النار، والزروانيةُ والمسخيَّةُ تعبدُ النارَ دون الشمس، وتنكح ذواتِ المحارم، وترى الزمزمةَ دون البهافريدية والخرمدينية (۱)

وزعمت الزروانيةُ منهم : أن النور لم يزل وحدَهُ ، وأنه كان ذا أشخاصٍ وصُور ، وأن الشيطان إنما حدثَ من شكَّةٍ شكَّها زروانُ في صلاته (٢) .

قالوا: وإنما كان يلتمسُ زروانُ بصلاته أن يكون له ابنٌ ، فكان أهرمن من صلاتِهِ ، وأهرمن ضدُّهُ من الذي يعبدُهُ المجوس .

وقال بعضهم: إن زروانَ الكبيرَ زمزمَ في صلاته تسعةَ آلاف سنة وتسعَ مئة وتسعاً وتسعين سنة ليكون له ابنٌ ، ثم اهتمَّ وقال : لعل هـٰذا لا يكون ،

BUCKO DOCUMENTA COCOMO JANA CO DOCUM

الزمزمة: رفع الصوت والصياح، وهي أيضاً تراطنُ العلوج عند الأكل وهم صموت،
 وإنما يخرجون أصواتهم من خياشيمهم، وهم يفهمون بعضهم بهاذا الصوت، وسيذكر المصنف صورة زمزمة زروان.

 <sup>(</sup>۲) وعبارة العلامة الشهرستاني في «الملل والنحل» ( ۲۹/۲): (ولكن الشخص الأعظم اسمه زروان شك في شيء من الأشياء ، فحدت أهرمن الشيطان \_ يعني : إبليس \_ من ذلك الشك ) .

المحمد العلم الأول ، وكان إبليسُ من ذلك الهمِّ (۱) ، وكانا جميعاً في فكان أهرمن من العلم الأول ، وكان إبليسُ من ذلك الهمِّ (۱) ، وكانا جميعاً في بطن أمِّهِ ، وخرج كما يشقُّ العقرب بطنَ أمَّهِ فيخرج ؛ إذ ليس للعقرب ولادةٌ ولا بيضٌ (۲) .

قالوا: ولمَّا خرج الشيطانُ وقف بين يدي زروانَ ، فلمَّا رأى زروانُ ما فيه من الشرِّ كرهَهُ ولعنه .

قالوا: ولذلك صار كلُّ خير من قبل النور فإنه لا يفعلُ الشرَّ ابتداءً ، وللكنه يدفعُ عن نفسه من تعدَّىٰ عليه وإن كان ذلك ضرراً على عدوِّهِ ، ونسبوا اختراعَ القتل والفساد والشرورِ إلى الشيطان (٣)

وقالت المسخيَّةُ منهم: إن النور كان نوراً محضاً ، ثم انمسخَ بعضُهُ فصار ظلمة (٤) ، فكان الشيطانُ من تلك الظلمة ، وهو خالقُ الفساد (٥)

وحُكِيَ عن بعضهم : أن النور تفكَّرَ في نفسه : هل يخرجُ عليه من

BUSCODER CONTRACTOR CONTRACTOR DE CONTRACTOR

<sup>(</sup>۱) وعبارة العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » ( ۳۹/۲ ) : (ثم حدَّت نفسه وفكَّر وقال : لعل هاذا العلم ليس بشيء ، فحدث أهرمن من ذلك الهمُّ الواحد ، وحدث هرمز من ذلك العلم ) .

<sup>(</sup>٢) هنذا بحسب ما وقف عليه الإمام المصنف ، وإلا فالعقرب تفقصُ بيوضُ صغارها داخل رحمها ، حتى إذا ما قويت على الحركة خرجت من فتحة التناسل التي تكون أسفل بطنها ، ثم استعلَتْ ظهرَ أمّها ، وقد يصل عددُها إلى العشرات ، وتبقى ملازمة لظهر أمّها ، فيحسب المشاهدُ أنها خرجت من الظهر .

<sup>(</sup>٣) انظر « الملل والنحل » ( ٢/ ٣٩-٤٤ ) .

<sup>(</sup>٤) في جميع النسخ : ( انمسخ بعضه بعضاً فصار ظلمة ) .

<sup>(</sup>٥) انظر ( الملل والنحل ) ( ٢/ ٤١ ) ، و( أبكار الأفكار ) ( ٢/ ٢٧٩ ) .

يضادُّهُ ؟ (١) فتولَّدَتْ من هاذه الفكرة عقوبةٌ في نفسه ، وتولَّدَ الشيطانُ من تلك العقوبة .

وزعم بعضُهم: أن الشيطان والإله قديمانِ ، وأن الشيطانَ بغى على الإله وحاربة (۲) ، ثم إن الشّغرَىٰ صالحَ بينهما ، فهما علىٰ ذلك الصّلْحِ يدبّرانِ أمرَ العالم إلى انقضاء مدَّةِ الهُدنة بينهما سبعةِ آلاف سنة ، وأنهما إنما تهادنا علىٰ أن يكون إبليسُ وجنودُهُ في قرار الضوء ، ثم يخرجَ إلىٰ موضعه من الظلمة ، ولمَّا تهادنا وضعا سيفَهما عند عدلينِ وقالا لهما مَنْ غدرَ بصاحبه فاقتلاهُ بسيفه ، ونسبوا الخيرَ كلَّهُ إلى النور ، والشرَّ كلَّهُ إلى النور ، والشرَّ كلَّهُ إلى الشيطان ، وسمَّوهُ بالفارسية : أهرمن (۲)

وتكلم زرادشت صاحبُ المجوس في أنواع من الخرافات والحماقات وقال : إن العَظاءَ ليس من ذوات السُّموم (٤) ، وإن سامَّ أبرصَ من ذوات السُّموم (ه) ، وإن أهرمن قعد يقسمُ السُّمومَ ، فسبقت إليه الحيَّاتُ والثعابين

Bracko Darinack Comment Aramon Darinack O Daring

 <sup>(</sup>١) وهنذا قريب من القول بأنه شكّ شكّة تولد منها الشيطان ، وهنذا القول صريح بحدوث الشيطان على مذهبهم

<sup>(</sup>٢) قال الإمام الرازي في « مفاتيح الغيب » ( ١٢٢/١٣ ) : ( جعلُ الضعيف الناقص شريكاً للقوي الكامل . . محالٌ في العقول ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « الملل والنحل » ( ٣٩ ٣٩ ) ، و « أصول الدين » للمصنف ( ص٨٣ ) ، وقد قال العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » ( ٤٠/٢ ) بعد ذكره لهاذه العقائد : ( ولست أظنُّ عاقلاً يعتقد هاذا الرأي المائل ، ويرى هاذا الاعتقاد المضمحلَّ الباطل ، ولعله كان رمزاً إلى ما يتصور في العقل ، ومن عرف الله سبحانه وتعالى بجلاله وكبريائه لم يسمح بهاذه التُرَّهات عقلهُ ، ولم يسمع مثلَ هاذه التُرَّهات سمعُهُ ) .

<sup>(</sup>٤) العظاء : جمع عَظاءة ؛ دويبة أكبر قليلاً من سامٍّ أبرصَ ، ويقال : عَظاء وعَظايا .

 <sup>(</sup>٥) سامً أبرص : من كبار الوزغ .

والجرَّارات والعقاربُ وسوامُّ أبرصَ (۱) ، فكان حظُّها من السُّموم أوفرَ ، والجرَّارات العَظَايةُ عنه حتى نَفِدَ السُّمُّ ، فدخلها من الحسرة ما لأجله صار

مأواها الخراباتِ والمزابلَ ، فهي تمشي سريعاً ثم تقف وقفةَ حسرةٍ على ما فاتَها من السُّم !(٢)

ومن خرافاته التي يُسخرُ منها: قولهُ: إن الفأرة من خلق الإله، وإن السِّنَورَ من خلق الشيطان ؛ لأنه يأكل الحيوانات، فقيل له: كيف يستمرُ على أصلك نسبةُ خلْقِ الفأرِ إلى الإله مع دعواك أن الإله لا يخلقُ الحيوان الضارَّ المفسد، والفأرُ مُفسِدةٌ تَجذِب فتيلةَ السراج من أجل دُهْنِها فتحرقُ بها قبيلةً، وتنقُبُ المُسَنَّاةَ فتغرقُ البلدَ (٣)، وتقرضُ دفاترَ العلم والحسابِ والصكوكَ مع الثيابِ الفاخرة ؟! (٤)

وكيف صار خلْقُ الفارة المفسدة من الإلله ، وخلْقُ السَّنَورِ النافع المنقذِ من أذى ذلك المفسدِ من الشيطان ، وهو آفة كلِّ ما خلقَهُ الشيطان بزعمك ؛ من العظاء، والعقارب ، والحيات ، والجرَّارات ، والجعْلان وسائرِ الحشرات ؟! فقال : إن السنور شرُّ كلُّه ؛ لأن السنور لو بالَ في البحر لماتَ من نَثْنِ بوله عشرةُ آلاف سمكة !(٥)

& 2000 DOLING COMM( 14 ) TOMO DOLING O DOLING

الجرّارات : جمع جرارة ؛ عُقيرِب صفراء تجرُّ ذنبها ، وهي من أخبث العقارب وأقتلها
 لمن تلدغه .

<sup>(</sup>٢) انظر الحيوان » للجاحظ ( ٢٩٦/٤ ) .

 <sup>(</sup>٣) المُسَنَّاة : سلَّا لخَزنِ الماء ، أو لمنع السيل من أن يعلو فيذهب بمنازل البلد ومقابره ،
 وقيل : إن سيل العرم بأرض سبأ كان سببهُ قرضَ الجرذ للعرم الذي هو المسنَّاةُ .

<sup>(</sup>٤) انظر « الحيوان » للجاحظ ( ٢٩٨/٤ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر « الحيوان » للجاحظ ( ٢٩٩/٤) .

وهانده حماقةٌ لم يبلغُها أحمقُ قبلَهُ .

وأنكرت المجوسُ كلُها: ما عليه المسلمون وأهلُ الكتاب ؛ في انتساب الناسِ إلىٰ آدمَ وحوَّاءَ ، وما ذكروهُ من خلْقِ آدمَ عليه السلام من التراب ، وخلْقِ حواءَ من ضِلَعِ آدم ، وانتشارِ النسل منهما بعد ذلك ، وقالت من أنفسها في بَدْءِ التناسل قولين :

أحدهما: أن طائفة منهم زعموا: أن مبدأ كون البشر وساثر الحيوان من رَجُلٍ وثور ، واسم الرجل: (كيومرث)<sup>(1)</sup> ، ومعناه: الحيُّ الناطق المائت<sup>(۲)</sup> ، ولقبه: كِلْ شاه ؛ أي: ملكُ الطين ، واسم ذلك الثور: إيزدداذ<sup>(۳)</sup> ؛ أي: عطيةُ الإكه.

قالوا: فبقي ذلك الثورُ وذلك الرجلُ في الأرض ثلاثين سنة ، فلما نزل إبليسُ إلى الأرض لم يجدُ عليها حيواناً غيرَهما ، فقتلَهما ، فخرج من صُلْبَيِ الرجلِ والثورِ نطفتانِ ، فغاصتا في الأرض أربعين سنة ، ثم نبت من نطفة الرجل ريباستانِ (٤) ، واستحالتا فصارتا إنسانينِ ؛ ذكرٌ وأنثى ، واسمُهما : مشة وميشانة ، ثم تسافدا ، فكان الناسُ من نسلِهما ، وخرجَ من نطفة ذلك الثورِ الإبلُ والبقرُ والغنم وسائرُ الحيوانات من طير وحوت وغيرِهما (٥) .

ANGTODOLING COCCOLALA COCCOLALA COCCOLALA COCCOLALA COCCOLALA COCCOLALA COCCOCCA COCCA COCCOCCA COCCOCCA COCCOC

<sup>(</sup>١) في ( ب ، ج ) : ( كي كومرت ) .

٢) قال العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » ( ٣٨/٢ ) : ( وقد ورد في تواريخ الهند والعجم : أن كيومرث هو آدم عليه السلام ) .

<sup>(</sup>٣) في (ج): (إيزذداز) بدل (إيزدداذ).

<sup>(</sup>٤) ريباستان : نبتتانِ .

<sup>(</sup>٥) انظر « الملل والنحل » ( ٣٩/٢ ) .

هـٰذا هو الذي ذكروه في كتابهم المعروف بـ « الأَبِسْتا »(١) ، وفي بعض نسخه : أن اسم الذكر والأنثئ : مهلا ومهلايا .

وقرأت في كتب مُوبَذِهم المعروف بمَرْدانشاه المجوسيِّ : أن أول ما خلق الله عزَّ وجلَّ رجلاً وثوراً ، وأنهما بقيا في أكناف السماء ثلاثة آلاف سنة ؛ وهي ألوفُ الحَمَلِ والثور والجوزاء ، ثم أُهبطا إلى الأرض فبقيا فيها ثلاثة آلاف سنة ؛ وهي ألوفُ السرطانِ والأسد والسُّنبُلَةِ ، فلمَّا دخلت نوبةُ ألفِ الميزانِ نزل إبليسُ صادَهما وقتلهما (٢) ، وكان من نطفتهما ما كان .

وفي هذه الحكاية: تصريحٌ منهم بأن عمر الدنيا اثنا عشر ألف سنة على عدد بروج الفلك ؛ لكلِّ برج ألف سنة ، وهاذا مناقضٌ لقولهم: إن مدة الهُدْنة بين الإله وبين إبليسَ سبعةُ آلاف سنة بعد نزوله في نوبة الميزان ؛ وهي الألف السابعة ؛ لأنه لا يبقى بعد انقضاء ستة آلاف سنة من اثني عشر ألف سنة سبعة آلاف سنة من اثني عشر

وإنما أسَّسَ للمجوس هاذا الدين زرادشت ، وكان من أَذْرَبيجانَ من ناحية مُوقانَ ، وزعم أصحابُ التواريخ : أن زرادشت دخل الشامَ في عنفوان شبابه ، وخدمَ بعضَ أنبياء بني إسرائيل وهو أرمياءُ ، ثم خانَهُ خيانةً قبيحة ، وهرب منه ، فدعا عليه ولعنَهُ ، فصار أبرصَ ، ثم ضلَّ في دينه ، فوضع بأذْرَبيجانَ دينَ المجوسية ، وخرج إلى بلخَ عند كشتاسب بن لهراسب ملكِ

<sup>(</sup>۱) الأبِسْتا: اسم لمجموع متون كتب المجوسية المنسوبة إلى زرادشت، وشرحها زرادشت بكتاب سماه: « الزند » . انظر مقدمات كتاب « الفنديداد » ( ص٣ ) .

<sup>(</sup>۲) في (ج): (ضادهما) بدل (صادهما).

 <sup>(</sup>٣) وقد مضئ أن مدَّة الخلاص وما بعدها كان يجب أن تنقضي من قرابة ألف سنة!

العجم ، وكان مع أهل مملكته على دين الصابئة ، فدعاة إلى المجوسية ، ووافقة على تصديقه جاماشب المنجّم ، فآمن به كشتاسب وأهل مملكته ، ودعاهم بعد ذلك إلى تعظيم النار ، فبيوت النار من يومئذ ، وخالفهم رُستم صاحب سِجِسْتان والهند ، ووقع من أجله القتال بينه وبين إسفنديار بن كشتاسب ، وقتل إسفنديار ، وبقي زرادشت فيهم خمساً وثلاثين سنة ، ثم خرج إلى نسا ، فقتله بها رجل اسمه نور (١)

#### [ فرقُ الصابئةِ ]

وأما الصابئة : فهي اليوم فِرَقٌ :

إحداها: فرقة قالت: إن العالم محدَث ، وله صانع أزليٌ غير مُشْبِهِ لشيء من العالم ، غير أنهُ خلق الفلك حيّاً ناطقاً سميعاً بصيراً مُدبِّراً لما في هذا العالم ، وسَمَّوا الكواكبَ التي فيه: ملائكة ، وسمَّاهم قومٌ منهم: آلهة ، وعبدوها ، وبنَوا لها بيوتَ عباداتٍ على عدد الأفلاك السبعة (٢).

وزعم بعضُ من تحامقَ منهم : أن الكعبة منها بيتُ زُحَلَ ، فلذلك دام بقاؤها ؛ لأن زحلَ يدلُّ على طول العمر والبقاء (٣)

وأضاف هنؤلاء كلَّ الحوادث في العالم من صلاحٍ أو فسادٍ إلى سُعود الكواكب ونُحوسِها ، وزعموا : أن الفلك مدبِّرُ العالم ، والله مدبِّرُ الفلك فحستُ .

LICAO DOLA HICA CONTRA (A CONTRA DE CONTRA DE

<sup>(</sup>١) انظر « تاريخ الطبري » ( ١/٥٤٠/٥ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر (أصول الدين) للمصنف (ص٣٢٤)، ووصفهم أنهم من اليونانية.

<sup>(</sup>٣) انظر « الملل والنحل » ( ٣/ ٧٨ ) .

والفرقة الثانية منهم: قالت بمثل قولِ الفرقة الأولىٰ ، إلا أنها زعمت: أن الإلله لا يُوصفُ بأوصاف الإثبات ، وإنما يُوصفُ بألفاظ النفي ؛ فيقال : إنه غيرُ معدوم ، ولا محدّث ، ولا ميت ، ولا عاجز ، ولا جاهل ، ولا سفيه ، ولا جائر ، بدلاً من قولنا : قديم ، وموجود ، وحي ، وعالم ، وقدير ، وحكيم (١)

والفرقة الثالثة منهم : زعمَت أنها لا تصفُ الإلنه إلا بأنه الإلنه فقط . وقد ناظرتُ من هلذه الطائفة رجلاً في دينه .

وجميعُ هاذه الفرق: تدَّعي أن لهم أنبياء ، ويزعمون: أن منهم هِرْمِسَ المنجم ، وزعم بعضُهم: أنه إدريسُ عليه السلام ، وادَّعيٰ بعضُهم: نبوة سولونَ جدَّ أفلاطونَ لأمِّهِ (٢) ، وادَّعوا أيضاً: نبوة دوريتوسَ وواليسَ وجماعةٍ من المنجِّمين الذين وصفوا أرصاد الكواكب ، وأقرُّوا بشريعة سولونَ جدِّ أفلاطونَ لأمِّهِ ، وقالوا: من شريعته: ثلاثُ صلوات في كلِّ

أولاها: ثمانِ ركعات ، في كلِّ ركعة ثلاثُ سجدات ، وانقضاءُ وقتها عند طلوع الشمس .

والثانية : خمس ركعات ، في كلِّ ركعة ثلاث سَجَدات قبل زوال الشمس .

Bracko Darinack comment to promo Darinacko Dari

<sup>(</sup>١) انظر « أصول الدين » للمصنف ( ص٣٢٤) .

 <sup>(</sup>۲) وكان سولون شاعراً حكيماً ، وهو بعد هرمس وقبل سقراط ، شئل مرّة : ما الحياة ؟
 نقال : التمشك بأمر الله تعالى . انظر « الملل والنحل » ( ۲/ ۱۹۲ ) .

والثالثةُ : مثلُ الثانية قبل غروب الشمس .

ولا صلاةً إلا على طهرٍ ووضوء .

وأوجبوا صومَ ثلاثين يوماً ؛ أوَّلُها لثمانٍ مضين من آذارَ ، وتسعةِ أيام ؛ أوَّلُها لتسعِ بقينَ من كانونَ الأولِ ، وسبعةِ أيام ؛ أوَّلُها لثمانٍ مضينَ من شُنَاط

وذبحوا من ذوات الأربع الذكور من البقر والضأن والمعز ، ومن سائر ذواتِ الأربع غيرِ الجزور [ما] ليس له أسنان في الشدقين جميعاً (١) ، ومن الطير ما ليس له مِخلبٌ غير الحمام ، وحرَّموا لحم الخنزير ، ولا يأكلون من القُرْبان ، ويرون الغسل من الجنابة ومسَّ الميت والطامث ، وينهون عن الاختتان ، والسُّكرِ من كلِّ شراب .

وقالوا: النكاح بوليِّ وشهود، ولا يتزوَّجون من أقربِ الأقارب، ولا يكون الطلاقُ عندهم إلا بحكم حاكمٍ بعد بيِّنةٍ على فاحشة ظاهرة، ولا يجمعون بين امرأتينِ، ولا يراجعون المطلَّقة، ولا يرون النكاحَ إلا لطلب الولد.

فهاذه مذاهب الصابئة بحرَّان (٢)

وبأسافلِ واسطٍ : قومٌ من الصابئةِ على خلاف دين الحرَّانية منهم في العبادات وإن وافقوهم في قولهم في الفلك والكواكب ؛ وذلك أنهم :

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وما) ، والتصحيح من اأصول الدين ا (ص٣٢٥) ، وما في محل نصب على المفعولية .

<sup>(</sup>٢) انظر ( الملل والنحل ( ٢/ ١١٥ ) .

يأكلون الخنزير ، والحرَّانية لا تأكلُهُ ، ويصلُّون إلى القطب الشماليِّ ، والحرَّانية تستدبرُ القطبَ الشماليَّ في صلاتها .

### [ فِرَقُ النصاري ]

وأما النصارى: فقد زعمت اليعقوبية منهم والملكانيّة والنَّسْطُوريَّة أصحاب نُسْطُورَ: أن الإله جوهرٌ واحدٌ، وهو ثلاثة أقانيمَ ؛ أحدهم الأبُ ، والآخرُ الابن ، والثالثُ روحُ القدس(١).

وزعموا : أن الإلـٰه واحدٌ في الجوهر لا في العدد ، وليس بواحدٍ في النوع ولا في الجنس .

ثم اختلفوا في الأقانيم والجوهر:

فحُكِيَ عن الملكانية : أن الجوهر غيرُ الأقانيم ، وليس برابع لها في العدد ، وأن الأقانيم هي الجوهر ، واختلفوا في تسمية الأقانيم :

فزعم بعضُهم : أنها خواصُّ .

وقال بعضُهم : إنها وجوه .

وقال آخرون : إنها صفاتٌ .

وزعم آخرون منهم : أنها أشخاصٌ .

@rack@Doxurack@cccoox 144 1 100000 Doxurack@Doxur

<sup>(</sup>۱) الأقنوم: الأصل، لفظة رومية أو يونانية، وأقنوم الأب عندهم هو الوجود، وأقنوم الابن أو الكلمة هو العلم، وأقنوم روح القدس هو الحياة. انظر لا شرح العقائد النسفية ٤ (ص١٦٩).

واختلفت النسطورية ؛ فزعم بعضُهم : أن كلَّ واحد من الأقانيم حيٍّ ناطق ، إلـٰهٌ فاعل

وقال آخرون منهم: ليس كلُّ واحد منها عند الانفراد في الذكر إلـٰهاً واحداً ، ولا حيّاً ناطقاً

وزعموا أيضاً : أن الابن لم يزل متولِّداً عن الأب ، ولم يزل الأبُ والداً للابن ، لا لولادةِ المتناسلين ، ولم تزل الروحُ فائضةً بين الابن والأب .

وقالوا: إن تولُّدَ الابن من الأب كتولُّدِ ضوء الشمس من الشمس، والضوءُ غير سابقِ لها(١)

واختلف هاؤلاء الفرقُ الثلاث في المسيح وفي الاتِّحاد:

فزعمت النُّسطورية: أن المسيح إلله وإنسان ماسح وممسوح اتحدا فصارا واحداً ، فالمسيح عندهم جوهرانِ أقنومان ؛ جوهر قديم لم يزل ؛ وهي الكلمة ، وهي أحد أقانيم الإلله ، وجوهر محدث ؛ وهو المولود من

وزعم أكثرُ اليعقوبية : أن المسيح جوهرٌ واحد أقنومٌ واحد ، إلا أنه من جوهرينِ ؛ أحدُهما : جوهرُ الإله القديم ، والآخرُ : هو الإنسان ، تركَّبا فاتَّحدا كما تتركَّبُ النفس والبدنُ فيصيران جوهراً واحداً وشخصاً واحداً وإنساناً واحداً ، وذا مشيئةٍ واحدة ، وهو إنسانٌ كلَّهُ وإللهٌ كلَّهُ .

وقال بعضُهم: الاتِّحادُ هو الامتزاجُ من الكلمة بالإنسان.

<sup>(</sup>١) انظر هاذه الأقوال في " تمهيد الأوائل ؟ ( ص١٠٦-١٠٧ ) .

BTACTO FARTHER COMMISSION FARTHER CONTRACTO

وقال آخرون منهم: ليس بامتزاجٍ ، ولكن الكلمةَ اتخذت ذلك الجسدَ هيكلاً ومحلاً

وقال بعضُهم: بل ادَّرعَتِ الجسدَ .

وقال بعضُهم : بل ظهرَتْ عليه فدبَّرَتْ به وعلىٰ يديه .

وقال بعضُهم : إن ذلك على نحو ما يظهرُ من صورة الإنسانِ في المرآة .

وقال بعضُهم: بل ظهرَ فيه كما يظهرُ نقشُ الخاتم في الطينة المطبوعة من غير أن يكون النقشُ انتقلَ عن الخاتم أو حلَّ في الطينة (١)

وقال بعضُهم : ظهورُهُ فيه كظهور شعاع الشمس على ما وقعَ عليه .

وقالت اليعقوبية : ليس على شيء من هاذه الوجوه ، ولاكن على أن الجوهرين صارا جوهراً واحداً (٢)

وأطلق الجمهورُ الأكثرُ منهم: أن المسيح ابنُ الله ، وادَّعَوا أن ذلك نسبتُهُ في الإنجيل ، وأطلقوا على الله عزَّ وجلَّ أنه أبٌ .

وأجمعوا : على أن المسيح قُتِلَ وصلب ودُفِنَ ، ثم قامَ بعد دفنه .

واختلفوا في محلِّ القتل والصلب :

فزعمت النُّسطوريةُ: أن القتل والصلبَ وقعا على المسيح من جهة ناسوتِهِ ، لا من جهة لاهوتِهِ .

MONO DANING COCCOS (VA) SOCCO DANING O DANI

<sup>(</sup>٢) انظر هذه الأقوال في « تمهيد الأوائل » ( ص١٠٧ - ١٠٩ ) .

Brace O Dan race Common Dan race O Dan B

وزعمت الملكانية : أن الصلبَ وقع على المسيح بكماله ، والمسيحَ هو اللاهوتُ والناسوت .

وزعم بعضُ اليعقوبية : أن المسيحَ جوهرٌ واحد ؛ قديمٌ من جهة ، محدَثٌ من جهة ، معلوب محدَثٌ من جهة ، مولودٌ من جهة ، غيرُ مولود من جهة ، مقتولٌ مصلوب من جهة ، فجهةُ الولادةِ والقتل والصلب هي جهةُ الناسوت ، والجهةُ التي تنفي ذلك عنه هي جهةُ اللاهوت .

وزعم أكثرُ اليعقوبية: أن القتل والصلبَ وقعا بالجوهر الكائنِ من الجوهرين اللَّذَين هما الإلهُ والإنسان، وذلك الجوهرُ هو المسيحُ على الحقيقة، وبه حلَّتِ الآلام.

وزعموا: أن المسيح بعد دفنه قام في اليوم الثالث ، وصعدَ إلى السماء ، وجلس عن يمين أبيه .

وبهاذا ونحوه ختم كلُّ صنف منهم إنجيلَهُ ، ولهم أربعةُ أناجيلَ كلُها مختومة بهاذا ، وكلُّهم يزعمُ أن الإنجيل الذي أُنزلَ على عيسىٰ عليه السلام إنما هو حديثُهُ وكلامه وكلامُ تلامذته الأربعة ؛ وهم : يوحنا ، ومتَّىٰ ، ولوقا ، ومرقس .

واجتمعت المطارنةُ والأساقفة منهم بقُسطنطينيةَ ، وكانوا ثلاثَ مئة وثلاثةَ عشرَ رجلاً ، فألَّفوا شريعةً لدينهم ؛ زعموا أنهم أُنطقوا بها بروح القدس .

Brace O Darinace Comment of Language Contracts

كلُها(١) ، وأنه ليس بمصنوع ، بل هو إلله حقُّ من إلله حقَّ من جوهر أبيه ، ومن أجل خلاصِنا نزلَ من السماء، وأنه صُلِبَ ودُفِنَ، وقامَ في الثالث ، وصعدَ إلى السماء ، وجلسَ عن يمين أبيه ، وهو مستعدُّ للمجيء تارةً أخرى للقضاء بين الأحياء والأموات ، ويؤمنُ بالروح القدس الخارج من أبيه روحٍ محبَّته ، [وبمعمودية] لغفرانِ الخطايا(٢) ، وبقيامه بأبداننا وبالحياة الدائمة أبداً .

## [ أهلُ الطبائع ]

فأمَّا أهلُ الطبائع فإنهم فِرَقٌ:

إحداها: زعمت أن أربع طبائع قديمة غيرُ قابلة للفساد في جنسها ، وزعموا: أنها أجزاء لا تتجزاً ، وقالوا: لا نهاية لعدد الأجزاء ، وسمَّوها أُسْتُقُصاتِ (٣) ، وأثبتوا معها الإله (٤) ، وقالوا: إنه متصوَّرٌ بالعقل للطافته ،

BUCKO DANNAK COOM ( ) JAMO DANNAKO DAN

<sup>(</sup>١) أَيْشُوع : هو اسم سيدنا عيسىٰ علىٰ نبينا وعليه الصلاة والسلام ، والبِكْر : أول كل شيء ، كما أنه أول ولد لأبوين .

<sup>(</sup>۲) المعمودية: لفظة معربة من (معموذيت)، ومعناها: الطهارة، وهم يغمسون أولادهم بماء أصفر معتقدين أنه به يطهر من الخطيئة، وهو علامة دخول المغموس في دينهم، وما بين المعقوفين في (أ): (وبمعبود به)، وفي (ب، ج): (وبمعبودية) لكن دون واو في (ج)

 <sup>(</sup>٣) الأَسْتُقُص \_ ويقال له: الأَسْطَقْس أيضاً \_: لفظة يونانية بمعنى الأصل ، وبه تسمى العناصر الأربع ؛ الماء ، والهواء ، والتراب ، والنار . انظر « مفاتيح العلوم » ( ص١٥٨ \_ ١٥٩ ) ، و « معيار العلم » ( ص٣٩٨ ) .

قال إمام الحرمين في « الشامل » ( ص٢٣٨ ) عن هنؤلاء : ( ولكنهم يصيرون إلى
ان الله تعالى خلق الأجسام على طبائع وخواص تقتضي أفعالاً طبيعية غير صادرة عن
اختيار ، وقد مال إلى ذلك ثمامة بن الأشرس وطائفة من المعتزلة ) .

وأضافوا التدبيرَ إلى الإله، والأفعالَ إلى الطبائع الأربع، وهذا قولُ المعروف منهم [بإبيقورس](١)

والفرقةُ الثانية منهم : جمهورُهم الأعظم زعموا : أن العالَم عالمانِ ؛ علويٌّ وسفلي :

فالعلويُّ : من السماء العليا إلى السماء السفلي وما بينَهما من الكواكب ، وحركة هاذا العالم حركة الدور .

والعالمُ السفليُّ: ما في وسط سماء الدنيا ، وهو أربعةُ أشياءَ : أولها وأعلاها : النارُ ، والثاني : الهواءُ في وسط النار ، والثالثُ : الماء ، والرابعُ : الأرض .

وزعموا: أن الأرض والماء كرةٌ واحدة ، والهواء محيط بهما ، والنار محيطة بالهواء ، والسماء محيطة بالنار .

وقالوا: إن كلَّ ما يتولَّدُ في العالم السفلي من أحداث الجوِّ، وما يتركَّبُ من الجواهر المعدنية، والحيوانات المتناسلة. فإنما يكون ذلك بامتزاج الأربعة التي هي الأرضُ والماء والهواءُ والنار بعضِها ببعض .

وزعموا أيضاً: أن العالم العلويَّ ثابتُ الذات ، غيرُ متغيَّرٍ ، ولا مستحيلٍ في الكلِّ ولا في الأجزاء ، وللكنه متحرِّكٌ بحركة الدور ، فاعلٌ بحركته في العالم السفليِّ لما يكونُ من آثار صنعته ، فأضافوا الآثارَ التي ذكرناها إلى الفلكِ والكواكب .

Bracko Darrack command harmon Darrack o Darrack

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( إنيقوس ) .

ALCAD DOWNER COMMISSION DOWNER OF DAY

وزعموا أيضاً: أن الطبائع الأربع: اثنتانِ [منها] فاعلتانِ (١) ؛ وهما الحرارة والبرودة ، وأقواهما الحرارة ؛ لأن قتل السَّموم للحيوان أسرعُ من قتل الزَّمْهَرير له ، [واثنتان منها] منفعلتانِ قابلتان للفعل (٢) ؛ وهما الرطوبة واليبوسة ، وأضعفُهما الرطوبة ؛ لأن العلَّة إذا كانت من رطوبة فعلاجُها أيسر ، وإن كانت من يبوسة فعلاجُها أعسر .

والفرقةُ الثالثة منهم: قالت بقدم خمسةِ أشياءً؛ منها الطبائعُ الأربع أضافَتْ إليها الأفعال ، والخامسُ: روحٌ سابحة فيها تدبّرُها ، وزعموا: أنها لم تزل ممتزجةً على ما هي عليه اليوم .

وقالوا : إن أفعال كلِّ واحد من الأربع خلاف فعل سائرها .

وقالوا أيضاً: ليس في العالم شيءٌ إلا وفيه روحٌ<sup>(٣)</sup>، وإنما اختلفَتْ في الأنواع والأجناس، فصار بعضُها ألواناً، وبعضُها طعوماً، وبعضُها على هيئة مخصوصة.. من جهة اختلاف مزاج الطبائع الأربع مع الروح؛ من جهة قلَّةِ الروح في بعضها، وكثرتِها في بعض.

والفرقة الرابعة منهم: قالت بمثل مقالة الفرقة الثالثة في قدم الطبائع الأربع والروح السابحة فيها، إلا أنها زعمت: أن الروح في حيوانها ونباتها، دون جماداتِها.

والفرقةُ الخامسة منهم : خصَّتِ الروحَ بحيواناتها ، دون نباتها وجماداتها.

BUCKODANING COMMALL DOMONO DANING CODANIB

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( منهما ) ، وإنما يرجع الضمير على الطبائع .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( واثنان منهما ) .

<sup>(</sup>٣) حتى في الجمادات ، كما يفهم من ظاهر العبارة وما يأتي في الفرقة الرابعة .

والفرقةُ السادسة منهم : قالت بقدم الطبائع الأربع والروح السابحة فيها ، وقدم قضاءِ بتحرُّكِ الأشياء ، وهلذه الفرقةُ يقال لها : انقضائية .

### [ المنجِّمون ]

وأما المنجّمون منهم فصنفان : موحّدون ، وملحدون .

فالموحِّدون منهم: مقرُّون بحدوث العالم وقدمِ صانعه وتوحيدِهِ ونفْيِ التشبيه عنه كما ذهبَ إليه المسلمون ، إلا أنهم خالفوا المسلمين من

أحدُهما: في صورة الأفلاكِ والكواكب والأرضِ وأعدادها.

والثاني : في دعواهم أن حركاتِ الكواكب على بعض الوجوه أدلَّةٌ على الحوادث في العالم وأسبابٌ لها .

وأما الملحدون منهم فأصنافٌ كثيرة :

أحدُها: قالت بقدم الأفلاك والكواكبِ ، وزعمت : أن حركاتِها موجبةً لحدوث الحوادث في العالم ، ونسبوا اختلاف التركيب في أجسام العالم السفليّ وألوانها وهيئاتِها إلى أنها تظهرُ من طبائعِ البروج ، واختلافِ دوران الكواكب فيها .

وقالوا: إن اختلافَ الأمم في أبدانهم وألوانهم وذكائِهم إنما هو لاختلافِهم في محاذاة ما يحاذون من الفلك والكواكب ؛ وذلك من ثلاثة

72070724420 00000000000000000 7244200 107241

أحدُها : مجاورةُ مساكنهم لخطِّ الاستواء من الأرض في محاذاة فلك مُعَدَّلِ النهار .

والثاني : من مرور بعض الكواكب على سَمْتِ رؤوسهم .

والثالث: من محاذاة مساكنهم مدارَ رأس السرطان ولبناتِ نَعْشِ الكبرى .

الذين تمرُّ الشمس على سَمْتِ رؤوسهم ، أو يقربون من محاذاة مرورِ الشمس . هم السودان ؛ لأن الشمس أحرقَتْ أبدانهم وشعورَهم وسُوِّدوا بها ؛ ولذلك كانت أخلاقُهم إلى الوحشية أقربَ .

والذين يسكنون في محاذاة بناتِ نعشِ الكبرى ، ومَنْ قَرُبَ منهم. . فهم المفرطون في البياض والحمرة ؛ كالصقالبة والروس ؛ لبعدهم عن محاذاة ممر الشمس [عليهم](١) ، فلذلك صار البردُ عليهم أغلبَ ، وصارت أخلاقُهم وحشية ؛ لدوام البرد عليهم .

ولمَّا اعتدلَ المِزاجُ بين الحرارة والبرودةِ في الإقليم الرابع وما قَرُبَ منه. . صار الاعتدال في أخلاق أهلها وألوانهم أغلبَ .

وقالوا أيضاً: إن أرض بابلَ ويونانَ إنما خرج [منها] الحكماءُ لممرً بعض الكواكب السبعة (٢) \_ وهي الزُّهَرَةُ \_ في بعض الأوقات علىٰ سَمْتِ

رؤوسهم .

ELECTORANAC COMO LA LOS CONTRA LA CO

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( عليها ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( منهم ) .

وأضافَ هاؤلاء : اختلافَ أحوال الناس في الأموالِ والأرزاق والأفعالِ وسائر الأحوال. . إلى البروج والكواكب على طريق الوجوب .

وزعموا أيضاً: أن من وُلِدَ على طالع برج الحمل غلبَ على طبعه المِرَّةُ الصفراء، وكان في الغالب نَكُوحاً غضوباً سريع الانقلاب<sup>(۱)</sup>، والثورَ إذا كان هو الطالع في الميلاد دلَّ على غلبة المِرَّةِ السوداء، وعلى قلَّةِ الأولاد، وحموضة المذاق، وكذلك قالوا في ذلالةِ كلِّ برج على ما يؤثّرُ هو فيه عندهم إذا كان طالعَهُ<sup>(۱)</sup>

وأضافوا كثيراً من الأفعال إلى الكواكب السبعة ؛ كدلالة الشمس عندهم على الضياء والعقلِ والمعرفة والملكِ والرئاسة والشرفِ والمال وكثرةِ الكلام ، وزعموا : أن أكثرَ آثارها في بدنِ الإنسان يكون في رأسِهِ وساعديه وفي عينه اليسرئ .

وكذلك زعموا: أن الشمس إذا كانت في برج منحوسٍ في طالع مولدِ الإنسان. . دلَّتْ على فساد في رأسه أو عمى أو عَوَرٍ في عينه .

وكذلك أضافوا إلى سائرِ الكواكب أجناساً من الأفعال والأخلاقِ والآثار ، وقسموا تدبيرَ الأيام على الكواكب السبعة ، وسَمَّوها أربابَ الأيام السبعة .

فزعموا : أن الشمسَ ربُّ يوم الأحد ، والقمرَ ربُّ يوم الاثنين ،

ENCLOSONING COMPLET COM SOUNDES

<sup>(</sup>١) في (ج): (لحوحاً) بدل (نكوحاً).

 <sup>(</sup>۲) وقد ردَّ العلامة الآمدي على القائلين بتأثير الطوالع في « أبكار الأفكار » بردود مفحمة متعددة ، منها ما ذكره ( ۲/ ۲۷۲ ) : ( أنَّا قد نصادف مولودين توءمين وُلدا في وقت واحد ، وأحدهما في غاية السعادة ، والآخر في غاية الشقاوة ، والطالع لهما واحد ) .

م المرتبة والمراد من الثلاثاء من مؤلد كروني من الأرواء من المرتبة عرونية من والمرتبة عن والمرتبة المرتبة المر

والمِرِّيخَ رَبُّ يَوْمُ الثلاثاء ، وعُطاردَ رَبُّ يَوْمُ الأَرْبِعَاء ، والمشتريَ رَبُّ يَوْمُ الخميس ، والزُّهَرَةَ رَبُّ يَوْمُ الجمعة ، وزُحَلَ رَبُّ يَوْمُ السبت .

وقسموا أيضاً الساعاتِ على الكواكب السبعة ، وسَمَّوها أرباباً لها ، ونسبوا كلَّ ساعة منها إلىٰ أحد الكواكب السبعة ، وقالوا : إنه ربُّها ومدبِّرُها .

وقسموا أيضاً تدبير شهور الجنين على الكواكب السبعة ؛ فجعلوا الشهرَ الأول من شهور الجنين في تدبير زُحَل ، والشهر الثاني في تدبير المشتري ، والشهر الثالث في تدبير المِرِّيخ ، والرابع في تدبير الشمس ، والخامس في تدبير الزُّهَرَةِ ، والسادس في تدبير عطارد ، والسابع في تدبير القمر ، وفي الشهر الثامن يعودُ الأمرُ إلى تدبير زُحَل ، وفي التاسع إلى تدبير المشتري .

وزعموا : أنه إن ولد في السابع أو التاسع عاشَ ، وإن ولد في الثامن لم يعشْ ؛ لأنه في تدبير زُحَلَ ، وهو نحسٌ عندهم .

وعلى هاذا قسموا جميع حوادث هاذا العالم على الكواكب السبعة بإضافة تدبيرها إليها، وزعموا أن العالم لم يزل على هاذا الترتيب، وأضافوا الحوادث في الأعراض والهيئاتِ في الأشكال إلى تدبيراتِ الكواكب، وإلى محاذاة البروجِ وكيفيَّةِ مرورها ودورانها على المتغيِّرات منها.

والصنفُ الثاني منهم: زعموا أن الأفلاك والكواكبَ قديمةُ الهَيُوليٰ والأصلِ ، [حديثةُ] التركيب<sup>(۱)</sup> ، فاعلةُ لآثارها في العالم السفليِّ بعد

 <sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (حديث) ، أو تُقرأ العبارة : (والأصل حديث التركيب) ويحمل الأصل على العناصر الأولية ؛ كالتراب والماء مثلاً ، ولا شك أن =

تركيبها ، وهـٰـٰذا قولُ منجِّمي الهند .

والصنفُ الثالث منهم: منجمو الفلاسفةِ الذين زعموا أن الأفلاك قديمة ، ولها صانعٌ قديم (١) ، وقالوا مع ذلك بوجوب تأثيرِها بسيرها في العالم السفليّ ، وزعموا: أن الذي أوجب وقوفَ الأرض دورانُ الفلك عليها ، ولولا ذلك لم يصحّ وقوفها ، وهاذا قولُ أبرقلسَ وأرسطاطاليسَ وأتباعِهما .

والصنفُ الرابع منهم: قومٌ ادَّعَوا قدمَ الأفلاك والكواكب والصانع، وتأثيرَ الكواكب في الأرض وما عليها، إلا أنهم أثبتوا لمسيرِ الكواكب ابتداءً، وزعموا: أن الكواكب كلَّها كانت مجتمعةً في أولِ برج الحَمَل، فسارت منه واختلفَتْ في السير، ومن وقت سيرها إلى أن تعودَ جميعاً مجتمعةً في أول الحَمَل أربعةُ آلاف ألفِ ألفِ ألفِ سنة وعشرون ألفَ ألفِ سنة ، وهاذه مدَّةُ عمر العالم عندهم.

والصنفُ الخامس منهم: قومٌ زعموا: أن الفلك قديمٌ ، وأن [زُحَلَ] وحده قديمٌ دون سائر الكواكب (٢) ، وأضافوا إلى الفَلَكِ وإلىٰ زحلَ كلَّ تأثير يقعُ في الأرض ، وهذا قولٌ حكاه أبقراطُ عن طائفة من الفلاسفة يقال لهم: أصحابُ الرُّواق (٣)

BUCKO DANINGK COCCOTA LA LOCACIO DANINGKO DANING

هذه العناصر عندهم حديثة التركيب.

<sup>(</sup>١) كذا في جميع النسخ على الاستئناف ، ولو عطف لقال : ( ولها صانعاً قديماً ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( زحلاً ) ، واتفقوا على منعه من الصرف ؛ للعلمية والعدل .

٣) زعيمهم : زينون القبرصي ، كان يُدرِّس تلامذته تحت رواق ، ولهاذا نسبوا إليه .

アムへのアンス・アムへののののののののでしているべのアンストラ

والصنفُ السادس منهم: هم الذين دانوا بإللهيَّةِ الشمس، وأضافوا إليها حوادثَ العالم، وعليه كان قومُ بِلْقيسَ قبل إيمانِهم بسليمان عليه السلام.

والصنفُ السابع: قومٌ دانوا بإللهيَّةِ الشمس والقمرِ.

والصنفُ الثامن : قوم دانوا بإللهيَّةِ الشَّعْرَىٰ من بين الكواكب ؛ لدعواهم أنها عبرَتِ المجرَّةَ فسُمِّيَتِ الشَّعْرَى العَبُورَ ، وهاذا قولُ قوم من العرب من خزاعة في الجاهلية ، دعا إليه رجلٌ كان يعرفُ بأبي كبشة .

## [ الفلاسفة ]

وأما الفلاسفة : فأديانُها مختلفة :

فمنهم: من قال بقدمِ العالم ، وأنكرَ صانعَهُ ، وبه قال فيثاغورس<sup>(۱)</sup>
ومنهم: من ادَّعئ قدمَ العالم ، وأثبت له صانعاً مدبِّراً للأفلاك ،
وأضاف التأثيراتِ في الأرض إلى طبائعِ الفلك والكواكب واختلافِها في
السب .

ومنهم: من قال بقول أصحاب الهَيُولي ، وزعم : أن هَيُولي العالم وهي طينتُهُ وجوهره قديمةٌ ، وأعراضَها حادثةٌ فيها ، وإنما اختلفت في الصور والأجناس لحدوث الأعراض فيها .

ثم إن من هلؤلاء من زعم : أن تلك الأعراض حدثَتْ فيها بقوة لها من غير صانع ، ومنهم : من أثبت صانعاً لحدوث الأعراض في الهيولئ ، ثم

Brows Drankow Comment of Samo Drankow Co Draw

<sup>(</sup>۱) الذي في « نهاية الأقدام » ( ص٥ ) ، و« الملل والنحل » ( ٢/ ١٣٢ ) أن فيثاغورس كان ممن قال بأن العالم محدث ، وأن البارئ سبحانه هو الذي خلقه .

أضافوا الحوادث بعدها إلى الأجسام، فزعموا: أنها هي المحدِثةُ للأعراض في المستقبل من الدهر.

ومن الفلاسفة من مالَ إلى قول أهلِ الطبائع ، وافترقوا فيها كافتراقِ أهلها .

ومنهم من قال بقول المنجِّمين ، على ما حكيناه من اختلافِهم في إضافة أنواع الحوادث إلى الأفلاك والكواكب ، وتأثيراتِها في العالم السفليِّ بحركاتها(١)

فهلذا بيانُ الوجه الأولِ من وجوه الكلام<sup>(٢)</sup>

# [ أدلَّةُ الموحِّدينَ على توحيدِ الصانع ]

وفي هاذا الفصل بيانُ أدلة الموحدين على توحيد الصانع (٣):

فممًّا يدلُّ علىٰ ذلك : أنه إذا ثبتَ لنا حدوثُ العالم ، وثبت أنه لا بدَّ له من محدِثٍ ؛ لاستحالة وجود فعلٍ بلا فاعل ؛ كاستحالة وجود ضربٍ بلا ضارب ، ووجود نسج وكتابة بلا ناسج ولا كاتب. . كان إثباتُ محدِثٍ

<sup>(</sup>١) وقد عقد العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » ( ١١٦/٢ ) باباً ذكر فيه أقوال الفلاسفة ومذاهبهم .

 <sup>(</sup>۲) تنبيه : المذكورون في هذا الوجه عبدوا كما رأيت أكثرَ من إله ، أما بشأن الاختلافات الني وقعت بين الموحِّدين فقد قال العلامة السعد في « شرح المقاصد » ( ٦٤/٢ ) :
 ( المعتزلة إنما يبالغون في نفي تعدُّد القديم ، وأهل السنة في نفي تعدُّد الخالق ، والكلُّ متفقون على نفى تعدُّد الواجب المستحقِّ للعبادة ، والموجدِ للجسم ) .

<sup>(</sup>٣) انظر كلام الحافظ الزبيدي وهو يصف إبداع الإمام المصنف في هذا الفصل (١٩ ٦٩).

ودليلٌ آخرُ: وهو أنه لو جازَ أن يكون للعقلاء والجمادات وسائر الحوادث صانعانِ أو أكثرُ من صانع واحد. لم يصلِ الواحدُ من العقلاء إلى معرفة صانعه بعينه ؛ ليعبدَهُ بعينه ويشكره على إنعامِه عليه ، ولم يكن صانعه قادراً على تعريفه إيّاهُ ، وأنه هو الذي صنعة دون غيره ؛ لأن غيره قد يصنعُ مثلَ صنعه ، وفي هاذا تعجيزُ الصانع عن تعريف مصنوعِهِ العاقل ما يدلُّهُ عليه ، والعاجزُ لا يكون إلها صانعاً(٢)

دليلٌ ثالث : وهو أنه لو كان للأجسام صانعانِ أو أكثرُ لم يخلُ : أن يكون كلُّ جزء من العالم فعلَ أحدِهما وبعضُهُ فعلَ الآخر .

ويستحيلُ حدوثُ كلِّ واحد من فاعلين محدِثَينِ له ؛ لأنه باختراع

BUCKODANING COOM (4. ) 20000 DANING CODANI

<sup>(</sup>۱) ويمكن أن نعبّر عن هـنـذا الدليل: بأن الواحد الذي قام عليه الدليل كافٍ ، والثاني لا دليل عليه . انظر « شرح المقاصد » ( ٦٣/٢ ) .

٢) وهلذا الدليل مبنيًّ على أن ما أدَّىٰ إلىٰ محالِ فهو محالٌ ، والتعدُّد أدَّىٰ إلىٰ عجز الآلهة
 عن تعريف مربوباتها لها ، والعجز في حقَّ الإله محالٌ ؛ فما أدَّىٰ إليه \_ وهو التعدُّد \_

احدهما يوجدُ ، فلا معنى لاختراع الآخرِ منهما ؛ لأن قدرةَ كلِّ واحد منهما وان كانت لا تصلحُ لاختراع الآخرِ منهما ؛ لأن قدرة كلِّ واحد منهما وان كانت لا تصلحُ لاختراع الشيء إلا مع قدرة الآخرِ . . استحالَ صلاحُهما ومجموعتينِ لاختراعه ؛ لأن ما لا يصلحُ للاختراع مع ما لا يصلحُ للاختراع أن لاختراع أن لا يقعُ بهما الاختراع ؛ لأن ما استحالَ في الآحاد لم يتغيَّرُ بالاجتماع ، وما وجبَ في الآحاد لم يتغيَّرُ بالاجتماع .

وليس كالحجر يحملُهُ الجماعة ولا يحملُهُ كلُّ واحد منهم (٢) ، ولا كجواز الكذب على الآحاد وانتفائِهِ عن أهل التواتر ؛ لأن هاذا من باب الجوازِ في الآحاد (٣) ، وما كانَ في الآحاد على طرفي جوازِ جاز أن يتغيَّر حكمُهُ في الاجتماع ، وما لزمَ في الآحاد طريقة واحدة لم يتغيَّرُ بالاجتماع والكثرة (١)

وإن كان كلُّ واحد من الصانعينِ فاعلاً لبعض العالم دون بعضٍ لم يخلُ : من أن يكون فعلُ كلِّ واحد منهما من جنس فعلِ الآخر ، أو

فإن اختلفَ فعلاهما ؛ مثلُ أن يكون أحدُهما فاعلاً للأجسام ، والآخر فاعلاً للأعراض . لم يجزُ اختصاصُ قدرة أحدِهما بالأجسام دون الأعراض إلا بمخصّص يخصُّها بها ، وهاذا يقتضي حدوث قدرتيهما ، والقدرةُ

BUSCAO DOCUMENTA COCCOMA LA LOCACIÓN DOCUMENTA O DOCUMENTO DOCUMENTO DOCUMENTO DOCUMENTO DOCUMENTO DOCUMENTO D

<sup>(</sup>١) يعني : متفرداً ، وهو الفَرْضُ المذكور .

<sup>(</sup>٢) يعنى: منفرداً .

 <sup>(</sup>٣) إذ يتصور عقلاً صدق الآحاد ، كما يتصور أيضاً حمل الحجر الثقيل دون الجماعة .

<sup>(</sup>٤) كالحادث لا يقدر على إخراج شيء من العدم إلى الوجود ، واجتماع الحوادث كلُّها لا يغيّرُ من هاذا الحكم .

Brace O Dan race Commono Dan race O Dan B المحدثةُ لا تحدُثُ في ذات الإله القديم ؛ لأنَّ القديم لا يجوزُ أن يكون محلّاً للحوادث . وإن كان فعلُ كلِّ واحد منهما من جنس فعلِ الآخر ، وقَدَرَ كلُّ واحد منهما على مقدورِ الآخر من الأجسام والأعراض. . لم يخلُ : من أن يكون مقدورٌ كلِّ واحد منهما مقدورَ الآخر ، أو غيرَهُ وإن كان من جنسه . فإن كان مقدوراتُ كلِّ واحد منهما هي بعينها مقدوراتُ الآخر ، وهما مع ذلك يجوزُ أن يتَّفقا في إرادة إيقاع مقدورٍ واحد. . لوجب حدوثُهُ منهما ، ويستحيل وقوعُ حادث مِنْ محدِثينِ ؛ كما يستحيلُ وقوعُ حركة واحدةٍ من متحرًكين . وإن كان مقدوراتُ كلِّ واحد منهما غيرَ مقدورات الآخر مع كونِها من جنسها. . فهو محالٌ ؛ لأن كلُّ شيئين من جنسِ واحد متماثلانِ ، يصحُّ على ا كلِّ واحد منهما ما يصحُّ على الآخر ، وهـٰذا يقتضي إذا كان مقدورُ أحدهما بقدرتِهِ أن تتعلَّقَ قدرةُ الآخر أيضاً به ، وأن تتعلَّقَ قدرتُهُ بمقدور الآخر ؛ لأنه من جنس مقدوره المتعلِّقِ بقدرته ، وإذا وجبَ هـُـذا ، وآلَ الأمرُ إلى اشتراكهما في المقدورات كلِّها. . أدَّىٰ إلىٰ ما أفسدناهُ من حدوث مقدور واحد بقدرتينِ . وليس ذلك كما نجيزُ وقوعَ كسب المكتسِبِ بقدرتِهِ ، وحدوثِهِ بقدرة الإلهِ سبحانه ؛ لأنا لم نقلْ : إنها مكتسبة بقدرتين ، بل قلنا : إن حدوثَهُ كان بقدرة واحدةٍ ؛ وهي قدرةُ الإله ، واكتسابَهُ بقدرةٍ واحدة ؛

وهي قدرةُ المكتسِب له ، وكان يصحُّ حدوثُهُ بقدرةِ إلـه [غيرهِ] مكتسِب

grace Operation Comment of the Comme

BLOCO DATA COMMON DATA CO DATA

لمكتسِبِهِ (١) ، فبانَ الفرقُ بينهما (٢)

دليلٌ رابع: وهو أنه لو كان للعالم صانعانِ ، وكان كلُّ واحد منهما قادراً على إحداثِ كلُّ ما يحدثُهُ الآخر. . فلا يخلو إذا أحدثَ أحدُهما جسماً أو عرضاً : أن يكون الآخرُ قادراً على إحداثِهِ كما قَدَرَ عليه قبل حدوث ذلك الحادثِ ، أو لا يكون قادراً عليه .

فإن قدرَ عليه فقد قدرَ على إحداثِ ما هو موجودٌ حادث ، وهاذا محالٌ .

وإن خرج عن كونه قادراً عليه فصاحبه هو الذي منعة من إيجاد مقدوره ، وأخرجه عن القدرة عليه ، وهاذا يُوجِبُ أن يكون ممنوعاً ، والممنوع العاجز لا يكون إلها صانعاً ، ولا يلزم على هاذا وجود المقدور الواحد ؛ لأن الواحد لا يكون ممنوع نفسه ، وقد يكون ممنوع غيره ، كما لا يصح أن يريد خلاف مراد نفسه ، ويجوز أن يريد خلاف مراد غيره ، والتمانع إنما يصح من الاختلاف في المراد (٣)

دليلٌ خامس : وهو أنه لا بدَّ للصانع من أن يكون حيًّا قادراً عالماً مريداً

HUCKO DOLINICK COCCO LA 1 100000 DOLINICKO DOLINI

كذا العبارة في (ب، ج)، ونقُلِ الحافظ الزبيدي في (إتحاف السادة المتقين)
 ( ١٢٩/٢)، وفي (أ): (وكان يصح حدوثه بقدرة غير مكتسبة لمكتسبه)، وما بين المعقوفين في جميع النسخ: (غير).

 <sup>(</sup>٢) وما يدور عليه هاذا الدليل: أن ما افتقر إلى مخصّص فهو محدَثٌ ، والمحدث لا يكون
 إللها ؟ كما أن العاجز في وقت ما لا يكون إللها .

<sup>(</sup>٣) وهنذا الدليل راجعٌ للدليل المعروف بدليل التمانع والتوارد ، ومبدؤه أيضاً : أن ما أدَّىٰ إلىٰ محال فهو محال .

ه من القادرين إنما يقعُ في مخالفة التمانعُ بين القادرينِ إنما يقعُ في مخالفة ا

والشرط الثاني: هو العلمُ بان التمانعُ بين القادرينِ إنما يقعُ في مخالفة أحدهما صاحبَهُ ، فيكونَ حينئذٍ مَنْ أحدهما صاحبَهُ ، فيكونَ حينئذٍ مَنْ لم يتمَّ مرادُهُ منهما ممنوعاً عن إيقاع مراده .

ورْعم بعضُ القدرية : أن التمانع يقعُ في الفعلين المقدورينِ لقادرين ؛ بأن يفعل أحدهما مقدورة في محلِّ يمتنعُ به القادرُ الآخر عن إيقاع مقدوره فيه ، ويلزمُهم على هاذا الأصل : أن يكون البارئ سبحانه ممنوعاً عن فعل السكون في محلِّ قدَّرَهُ فعلُ غيرِهِ عندهم فيه حركة (١) ، وهاذا فاسدٌ ، فما يؤدِّي إليه مثلهُ (١)

والشرط الثالث: أن الحيين القادرين المتصرّفين بإرادتين لا يستحيلُ منهما أن يريد أحدُهما ما يكرهُهُ الآخر ؛ لأن الذي ينفي إرادة أحدهما ليس هو النافي لإرادة الآخر ؛ لأن الشيئين لا يتضادّانِ في محلّين ، ولولا جوازُ اختلاف المريدينِ في المراد لما صحّ التمانع بينهما .

والشرطُ الرابع: أن التمانعَ بين القادرينِ لا يصحُّ إلا بعد أن يكون محلُّ

BUCKODANING COCOLLI IOCOCO DANING ODANI

<sup>(</sup>١) كذا العبارة في جميع النسخ ، ولو قال : (قدره غيره) بدل (قدره فعل غيره) لكان أوضح .

٢) قال إمام الحرمين في الشامل (ص٣٥٧): ( لا يُتصوَّرُ التمانع بين المحدَثينِ ، ولا يُتصوَّرُ التمانع بين المحدَثينِ ، ولا يُتصوَّرُ من أحدهما منعُ الثاني) ، فوقوفُ الواحد منًا في محلِّ يمنع منه وقوفَ الآخر . . ليس تمانعاً ؛ لأن مقدور الأول في محلِّ ، ومقدور الثاني في محلِّ آخر ، ولا تمانع عندنا إلا في المحل الواحد .

وقد نصَّ المعتزلة على أنه تعالى قد يريد ما لا يقدر عليه ، وقد يقدر على ما لا يريده ، ثم إن دلالة التمانع عندهم كما رأيت فاسدة . انظر « الانتصار في الرد على المعتزلة » ( ٢/ ٣٣٤) .

المحمد ا

والشرطُ الخامس: العلمُ بأن إرادة أحدهما يجب أن تكونَ بحيث لا يصحُ وجود إرادة الآخر فيه ؛ إذ لو كان محلُ إرادتيهما واحداً لوجبَ أن يصيرا جميعاً مريدَينِ بإرادة واحدة ، ولم يختلفا حينئذٍ في المراد ؛ لوجوب كون كلُّ واحد مريداً لما يريدُهُ الآخر بإرادته .

والشرطُ السادس : العلمُ بأن إرادةَ كلِّ واحد منهما يجبُ أن تكون غيرَ مراده ؛ لأنه لو كانت الإرادةُ هي المرادَ لكان كلَّما أراد أحدُهما شيئاً حصل مرادُهُ في حال كونه مريداً ، ولم يصرْ ممنوعاً عن مراده بحال .

والشرطُ السابع: العلمُ بأن المتمانعينِ يجبُ أن تكون إرادةُ كلِّ واحد منهما قبل مراده ؛ لأن إرادتَهُ لو حصلت مع مراده لما صحَّ منعُهُ عن مراده ؛ لأن الحيَّ لا يكون ممنوعاً من فعل ما قد وُجِدَ ، ولا يقعُ التمانعُ بين المتمانعينِ في المراد ممنوعاً عن إتمام مرادِهِ عاجزاً عنه ، والعاجزُ لا يجوزُ أن يكون قديماً .

والدليلُ على استحالة وجود قديم عاجز: أن الفاعل القديمَ القادر قد وجبَ حصولُهُ بدلالة الحوادثِ عليه ، فلو صحَّ كونُ قديم عاجزِ معه ـ وقد صحَّ من أصلنا: أن القادر يكون قادراً بقدرة والعاجز يكون عاجزاً بعجز ـ لوجبَ أن يكون اختصاصُ أحدهما بالقدرة والآخرِ بالعجز بعد استوائهما في

<sup>🕻 (</sup>١) انظر « الشامل » لإمام الحرمين ( ص٣٥٦) .

BARCA O DOLLAR COMMONOCOMO DOLLAR O DOLLAR

الوجود والقدم والحياة والقيام بالنفس وسائر الأوصاف التي استحقًاها لأنفسهما. . بمخصِّص خصَّصَهما أو خصَّ أحدَهما بإحدى الصفتين ، وذلك يقتضي قيام معنى حادث بأحدهما ، وأن يكون محدِث الحوادث محدَثاً غيرَ قديم .

فهلذا وجهُ بيان دلالة التمانع على التوحيد(١١) .

# [ الردُّ علىٰ مَنِ ادَّعیٰ تعدُّدَ الآلهةِ ] [ الردُّ علی الثنویَّةِ ]

فأما الثنويةُ المضيفة إيقاعَ الحوادث إلى النور والظلمة فيقالُ لهم : لِمَ زعمتم أن تركيبَ الأجسام من نور وظلمة قديمينِ ؟ وما أنكرتم أن الأجسام جنسٌ واحد ، والنورَ والظلمة عرضان حادثانِ في الأجسام ؟

ويقالُ لهم: لو كان النور والظلمة جسمينِ فما أنكرتم أنهما محدثانِ ؟ لأنهما لا يخلوانِ من الاجتماعِ والافتراق ، والحركةِ والسكون ، وسائرِ الأعراض الحادثة ؟ فلا تخلو من الحوادث ولا تسبقُها ، فتكون محدثةً مثلها(٢)

ويقال لهم : إذا كان النورُ من طبعه التصاعدُ ، وكانت الظلمةُ ثقيلةً تَسفُلُ أبداً. . فكيف امتزجا وكان من الواجب ألا يزدادا إلا بعداً ؟! (٣)

Brock @ Darring C @ L. V 100000 Darring C @ Darri

١) انظر ﴿ إِنَّحَافَ السَّادَةُ الْمُتَّقِينَ ﴾ ( ٢/ ١٢٨ ـ ١٣١ ) .

<sup>(</sup>٢) والأليق بالسياق أن يقال : ( فلا يخلوان ، ولا يسبقانها فيكونان محدثين ) .

٣) انظر « التوحيد » للإمام الماتريدي ( ص١٥٧ ) .

\$120102011201000000000000002012010101020202018

وقد استدلَّتِ الثنويةُ على أن الأشياء مركبةٌ من نور وظلمة بأن قالت : وجدنا الأجسامَ على ضربين : أحدُهما : ذو ظلّ ، والآخرُ : لا ظلّ له ، فما له ظلٌ من جنس الظلمة الساترة ، وإذا طرحَتْ ظلّا فقد نفت النورَ ، ولا ينفي النورَ إلا ضدُّهُ ، وما ليس له ظلٌ فهو من جنس النور ، وإذا أشرقَ نفى الظلمة ، والنورُ لا ينفي ما يكون من جنسه ، وإنما ينفي ما هو ضدُّهُ .

فيقالُ لهم : يلزمُكم على هاذا الاعتلالِ أن تكون الأجسام كلُها من جنس الظلمة إلا الشمسَ والقمر ؛ لأن ما سواهما [من] ذواتِ الأظلال تنفي النور ، فإن امتنعوا من ذلك نقضوا اعتلالَهم ، وإن أجابوا إليه بطل قولُهم : ( وإن ذواتِ الأظلال من الأجسام مركبةٌ من نور وظلمة ) .

واستدلُّوا أيضاً بأن قالوا: إن جميع ما في العالم المحسوس لا يخلو من أن يكون نافعاً أو ضارًا ، فلا بدَّ من أن يكون لكلِّ واحد منهما أصلٌ غيرُ أصل الآخر ، وأن يكون لكلِّ واحد من الخير والشرِّ فاعلٌ غيرُ فاعل الآخر ، ولا يجوزُ أن يقع من الجوهر الواحد خيرٌ وشرُّ وحكمة وسَفَةٌ ؛ كما لا يقع من النار تسخين وتبريد ، ولا من الثلج تسخينٌ وتبريد .

فيقال لهم: انفصلوا ممَّنْ زعمَ أن النور لا يصحُّ منه ممازجةٌ وتباين ، ولا حركة وسكون ، وكذلك من الظلمة ؛ لأنه لا يصحُّ وقوعُ الضدين من جوهر واحد ؛ كما لا يقعُ من النار تسخين وتبريد .

فإن قالوا: قد وجدنا الجسمَ يتحرَّكُ مرَّةً ويسكن أخرى .

قيل : قد وجدنا الحيَّ يصدقُ مرَّةً ويكذب أخرى ، ويعدلُ تارة ويجور عنى .

ويقال لهم : قد وجدنا النار تحُلُّ وتعقِدُ ؛ لأنها تحُلُّ الجَمْدَ وتعقِدُ البيض ، ووجدنا الدواء ينفعُ في شيء ويضرُّ في غيره ، فقد صحَّ ظهورُ البيض ، ووجدنا الدواء ينفعُ في شيء ويضرُّ في غيره ، فقد صحَّ ظهورُ الخير والشرِّ والنفع والضرِّ من أصلٍ واحد ، وصحَّ وجودُ ضدَّينِ من أصل واحد .

واستدلَّتِ الديصانية على دعواها أن النور حيُّ فاعل بالاختيار ، وأن الظلمة مواتٌ تفعل بالطبع . . بأن قالت : إن الظلمة ضدُّ النور ، فإذا كان النور حيّاً وجبَ أن يكون ضدُّها مواتاً .

فيقال لهم : ومن سلَّمَ لكم أن النور حيُّ حتى تبنوا عليه دعواكم أن الظلام موات ؟ وإن سُلِّمَ لكم حياةُ النور فلِمَ يجب أن يكون الظلامُ مواتاً ؟ فإن قالوا : لأنه ضدُّ النور .

فيقال لهم: فقولوا: إنه محدَث ، وإنه لا يقوم بنفسه ؛ لأنه ضدُّ النور الذي هو عندهم قديم قائم بنفسه (۱)

فإن قلتم : إنهما مع تضادِّهما قديمان قائمانِ بأنفسهما . . فقولوا أيضاً : إنهما مع تضادِّهما حيَّانِ مختاران كما قالت المانويةُ منكم .

ويقال للمرقيونية : أخبرونا عن الأصل الثالث المتوسّط بين النور والظلمة عندكم (٢) : ما طبعُهُ ؟ وما فعلُهُ ؟

فإن قالوا : هو خيرٌ كلُّهُ .

قيل : فلِمَ صارَ دون النور ؟!

<sup>(</sup>١) انظر (٣/ ٢٧٥).

<sup>(</sup>٢) الذي سمَّوه بالهمامة والمعدل . انظر (٣/ ٢٧٧) تعليقاً .

TOTO DATE TO THE TOTO TH

وإن قالوا : إنه شرٌّ كلُّهُ . . فلم صارَ فوق الظلمة ؟!

وإن قالوا: إنه يفعلُ الخير والشرَّ معاً

قيل: فلِمَ أثبتم أصلينِ أحدُهما يفعل الخيرَ والآخرُ يفعل الشرَّ ؟! فهلا نسبتم الأفعال كلَّها خيرها وشرَّها إلىٰ صانع واحدٍ كما قاله الموحِّدون ؟!

وقد سئلت الثنوية عن جانٍ تابَ واعتذرَ من جنايته ، وقال : أنا الذي جنيتُ وتبتُ ، فقالوا لهم : من هـٰذا التائبُ المعتذر ؟

فإن قالوا: (هو النورُ) لزمَهم أن يكون [كاذباً ، وإن] (١) قالوا: (هو الظلمة ) لزمَهم أن يكون صادقاً ، وفي هنذا نقضُ قولهم : إن الكذبَ لا يقعُ من الظلمة (٢)

وسئلوا أيضاً عن قائل قال : ( أنا ظلامٌ وأنا شريرٌ كاذبٌ ظالم ) ممَّ هو ؟ فإنْ زعموا أنه النور . . أضافوا إليه الكذب ، وإن زعموا أنه الظلمة . . أضافوا إليها [الصدق] ، وهاذا خلافُ قولهم (٣)

## [ الردُّ على المجوسِ ]

وأما المجوس فيقال لهم : قد زعمتم أن بعضَ الإله صارَ ظلاماً وعقوبة تولَّدَ منها شيطانٌ ، فإذا جاز عندكم أن يصيرَ بعضُهُ عقوبة وظلاماً فلِمَ

\$ 1.000 Daring @ 00000 Laring O Daring

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( صادقاً ، وفي هاذا نقض قولهم : إن الكذب لا يقع من النور ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « أصول الدين » للمصنف ( ص٨٦) .

<sup>(</sup>٣) انظر « الفرق بين الفرق » ( ص٣٢٩ ) .

لا يجوزُ أن يصير [جميعُهُ] ظلاماً حتى ينقلب الإلـــهُ ظُلمةُ ويصير شريراً ؟!(١)

ويقال لهم : إذا أمكن أن يصير بعضُ النور على وصف يتولَّدُ منه نورٌ يكون ضدَّهُ ومنازعَهُ (٢) .

ويقال لهم: إنكم تنسبون الآلام والمضارّ إلى فعل الشيطان، ثم لا تمتنعون مع هذا من قتل كثيرٍ من الحيوانات وأكل لحومِها، ولا تفرّقون من قتل الحيوان بين ما هو من فعل الشيطان عندكم وبين ما هو من جعل الإله وخلقه ؛ لقتلكم السباع والحيّات والعقارب ؛ لأنها من فعل الشيطان عندكم، وقتلِكم معها الأنعام التي اتفقنا معكم على أنها من خلّق الإله تعالى، وترون صيد الطير وقتلَها وأكلها، وإذا حَسُنَ هذا منكم فهلا استحسنتم من الإله سبحانه أن يؤلم الحيوان ويمرضَهُ ويرسلَ عليه الأسباب التي تهلكُهُ ، كما استحسنتم ذلك من أفعالكم ؟!

وقد استحسنتم من ملوككم معاقبة اللصوص وأهلِ الجرائم بالضرب والقطع والقتل ، فإن كان الإلهُ قد أمرَهم بذلك فهلا جازَ منه أن يفعلَ مثلَهُ ؛ لأن ما جاز الأمرُ به كان حسناً ، وإن كان قد نهى عن ذلك فإنَّ فعلَهُ معصية (٣) ، ولزمكم تفسيقُ من فعلَ ذلك .

ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( جميعها ) .

 <sup>(</sup>۲) كذا العبارة في جميع النسخ ، ويظهر أنه قد ألمَّ بها سقط أذهب معناها ، ولعل المعنى :
 كيف أمكن أن يصير بعضُ النور على وصف يتولَّدُ منه شرٌّ يكون ضدَّهُ ومنازعه ؟!

<sup>(</sup>٣) يعني : فعْلَ الضرب والقتل والقطع، أو تكون العبارة : ( فإن فعلهم معصية ) ، ويعود الضمير على الملوك .

grace oran second commence particle particles

ويقال لهم : إذا أضفتم فعلَ الأجساد الضارَّةِ إلى الشيطان لزمَكم إضافةُ خلْقِ أرواحها أيضاً إليه ؛ لأنَّ أجسادَها لا تعمل الشرَّ مع فقد أرواحِها ، وإن كان النورُ هو الخالقَ للأرواح فهو الفاعلُ لأسباب الفساد .

فإن قالوا: إن الإلــٰهُ خلقَ الأرواحَ ، ثم ركَّبَها الشيطانُ في الأجساد .

قيل لهم: إن كان هلذا الجواب صحيحاً فهلا قلتم إن الإلله خلقَ الأرواح مفردة والأجسادَ مفردة ، ثم ركّبَهما الشيطانُ ، فتولّدَ من تركيبه الشور ؟!

[ويقال] لهم (١): هل حدث الشيطانُ من فكرة الإلكه بقصدٍ أو بسهو ؟ فإن قالوا: بقصدٍ وإرادة. . وصفوهُ بإرادةِ الشرور .

وإن قالوا: بسهو.. قيل: إذا جاز عليه السهوُ مرَّةً فلِمَ لا يجوزُ أن يسهوَ ألفَ مرة ، ويتولَّدَ من كلِّ سهو وفكرة منه شيطانٌ آخرُ مثلَ الشيطان الأول أو شرّاً منه ؟!

ويقال لهم في دعواهم: أن الشيطان حاربَ الله ثلاثةَ آلاف سنة ، وأنه هادنَهُ وصالحه (٢): إن جازَ هاذا فلِمَ لا يجوزُ أن يحاربَهُ وأن يغلبه مراراً كثيرةً .

قيل لهم في صلحهما: إذا صح الغدر والنكث من الشيطان فما يؤمنُكم أنه إلى الساعة قد غدر ونكث ، وأنه ظفرَ بالإله وقتلَهُ ؟!

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( يقال ) .

<sup>(</sup>٢) قال الإمام الرازي في « اعتقادات فرق المسلمين والمشركين » ( ص٨٧ ) : ( هذا الكلام غيرُ لائق بالعقلاء ، للكن المجوس متفقون على ذلك ) .

#### [ الردُّ على الصابئةِ ]

وأما الصابئة الذين نسبوا وقوع الحوادث في العالم إلى تدبير الفلكِ والكواكب السبعة. . فيقال لهم : إذا كان الفلكُ وما فيه من الكواكب يفعلون الأعمار والأرزاق والألوان والطعوم والروائح . . فما أنكرتم أنها تخترع الأجسام ؟

فإن قالوا بذلك أبطلوا قولَهم بإثبات صانع قديم .

وإن امتنعوا منه فلا فرقَ بين اختراعِ الأجسام وبين اختراعِ الألوان والطعوم والروائح والأعمار والأرزاق .

ويقالُ لهم : إذا زعمتم أن المشتريَ والزُّهَرَةَ من الملائكة ؛ لأنهما سعدانِ يدلَّانِ على السعادة والخير . فهلا زعمتم أن [زُحَل] والمِرِّيخ شيطانانِ (١) ؛ لأنهما عندكم نحسانِ يدلَّانِ على النحوس والشرور .

### [ الردُّ على النصاري ]

وأما النصارى فيقال لهم: لم وصفتم المسيحَ عليه السلام بصفةِ إللهيَّة ؟ فإن قالوا: لأنه ولدَ من غير أب.. [فيلزمهم] على هلذا أن يكون آدمُ عليه السلام أحقَّ منه بهلذه الصفة (٢) ؛ لأنه لم يولدٌ من أمَّ ولا أب، وحواءُ

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( زحلاً ) ، وتقدم أنه ممنوع من الصرف

 <sup>(</sup>۲) قال سبحانه وتعالى : ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ ٱللَّهِ كَمَثَلِ ءَادَمَ خَلَقَكُمُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيكُونَ ﴾ [آل عمران : ٥٩] ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( فيلزمكم ) .

かいくのうついっしょく (0000000000000000) アライ・ナムくのアウィーカ

كانت بلا أمّ ، فهل لها حظَّ في الإلهية ؟!(١) .

ويقال لهم : إنا وجدنا حيواناتٍ متناسلةً من ذكور وإناث ، ومن جنسهم ما يوجدُ ابتداءً من غير أبٍ ولا أمُّ ؛ كالضفادع تتناسلُ في الماء ، ثم إنَّ المطر إذا وقع في وَهْدة من الأرض ودام أياماً ظهرَتْ فيها الضفادعُ من غير تناسل ، ولا يجبُ بذلك أن تكون تلك الضفادعُ من غير جنسِ ما يتناسلُ منها ، وكذلك العقاربُ توجد تحت الأَجرِّ من دقاق التبن في الأرض النديَّةِ وهي من جنسِ ما تناسل منها ، ووجدنا فأرةً تُخلقُ من الطين بلا أبِ ولا أمَّ وهي من جنس الفأرِ المتناسل ، ووجدنا حيَّةً تخرجُ من الكمأة العفنةِ وهي من جنس المتناسلة لا فضل لها على جنسها(٢) ؛ فما أنكرتم أيضاً : أن المسيحَ عليه السلام وإن وُلِدَ بلا أبِ فإنه من جنس الناس المتناسلين ؟ لمشاركته إيَّاهم في الصورة والتركيبِ وسائر الصفات الدالَّةِ على حدوث

انظر ( تمهيد الأوائل » ( ص١٢٢ ) ، وفيه : ( لأنها خلقت من ضلع آدم من غير ذكر ولا أنثيل ) .

لا خلاف عند أهل الحقِّ أنه ما من حادثٍ إلا وهو مخلوق من غير واسطة من قبله سبحانه وتعالىٰ ؛ فلا افتقارَ إلىٰ مادة ولا إلىٰ آلة ، غير أن سنَّتُهُ سبحانه في ظهور خلقه جرت على عاداتٍ لا تتخلُّف إلا لحكمة ، ومن جملتها : أن الحيوانات خلقها الله ابتداءً ، ثم جعل نسلُها منها ظهوراً ؛ كخلق الإنسان ابتداءً من طين ، ثم جعل سبحانه نسلَهُ من سلالة من ماء مهين .

وما ذكره الإمام المصنف هو باعتبار مشاهداتٍ عابرة ، أو أخبار سائرة ، حكى الجاحظ كثيراً منها في كتابه «الحيوان»، والمصنف قد أفاد منه، ولو شاء سبحانه وتعالىٰ لكانت بغير مين ، إلا أننا نعلم يقيناً اليوم أن لهـٰذه المذكورات أسباباً عادية في ظهورها لم تعدُّ خافية ، مع أن ما ذكره المصنف جائزٌ عقلاً ، وما حكاه عن الفرق المنحرفة محالٌ عقلاً ، فالخطبُ يسير .

\$T.6C.7@T/2xxxx6C7@T/2xxx8

الناس وسائرِ الأجسام ، مع ولادته من امرأةٍ محدَثةٍ مخلوقة سابقةٍ له في الولادة ؟!

وإن قالوا: إنما كان عيسى إلنهاً لأنه أحيا الموتى .

قيل: فإبراهيمُ صلواتُ الله عليه أحيا الطيورَ التي ذبحَها ، وجعل على كلّ جبل منهنَّ جزءاً ، ثم دعاها فأتينَهُ سعياً (١) ، وكذلك حِزْقِيلُ أحيا أهلَ مقبرة (٢) ، فيلزمُكم على اعتلالكم أن يكون إبراهيمُ وحزقيلُ إللهينِ .

وأنتم تزعمون أنه كان في الحواريين من تلامذة عيسى عليه السلام من طُلِبَ منه إحياء الموتى ، فهلا كانت تلامذة المسيح المقد الموتى ، فهلا كانت تلامذة المسيح المقد ال

فإن قالوا: إن هـلؤلاء دعَوا إلـههم وسألوه إحياءَ الموتى ، فأجابَهم عند دعائهم .

قيل : فما أنكرتم أن المسيحَ عليه السلام طلبَ من إلهِ إحياءَ الموتى ، وهاكذا كانت قصَّتُهُ في إحياء الموتى ؟

Brace O Darving Comm\_4 / James Darving CO Darving

<sup>(</sup>۱) قال سبحانه : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِنَهِ عِنْمُ رَبِ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ ٱلْمَوْنَى ۚ قَالَ أَوَلَمْ تُوْمِنَ ۚ قَالَ بَانِيْ وَلَئِكِنَ لِتَطْسَبِنَ قَالِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ ٱلظَّيْرِ فَصُرْهُنَ إِلَيْكَ ثُمَّ ٱجْمَلَ عَلَى كُلِّ جَبَلِ مِنْهُنَ جُزْءًا ثُمَّ ٱدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيَا وَآعَلَمْ أَنَ ٱللَّهَ عَرِيزُ حَكِيمٌ ﴾ [البقرة : ٢٦٠] .

<sup>(</sup>٢) انظر «سفر حزقيال » ( ٣٧/ ١-١٠) ، وقد قال الإمام الماتريدي في « التوحيد » ( ص انظر «سفر حزقيال ) : ( فإن قيل : استحقَّ ذلك بإحياء الموتئ لا غير . . قيل : قد أحيا حزقيل إنساناً ) .

وخبر هانده المقبرة قيل: إنه المقصود بقوله جلَّ وعزَّ: ﴿ أَلَمْ تَسَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِينرِهِمْ وَهُمْ أُلُوكُ حَذَرَ ٱلْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُونُواْ ثُمَّ آشَينَهُمْ ﴾ [البقرة: ٣٤٣]. انظر \* تفسير الطبرى » ( ٢٦٧/٥ ).

73CT@Y24.75CT@00000000000000000Y24.75CT@Y2A.75 فإن قالوا: إن المسيح نزلَ من السماء ، وتدرَّعَ جسداً ، ثم عرجَ إلى السماء ، ولا يقدرُ على الصعود إلى السماء والنزولِ منها إلا إلنهُ العالم . قيل : ومن سلَّمَ لكم أنه نزلَ من السماء وتدرَّعَ جسداً ؟! وهل نوزعتم إلا في هاذا ؟! على أنكم إن أقررتم بالملائكةِ ونزولِها وصعودِها لزمّكم القولُ بأنها آلهةٌ علىٰ حكم اعتلالكم ، وإن لم تقرُّوا بالملائكة فقد أقررتم بأن الله سبحانه يقدرُ على أن يخلقَ في السماء إنساناً وينزلَهُ إلى الأرض، ولا يكونَ مع ذلك إلنها ولا نبيّاً ، فليس إذاً في نزول المسيح عليه السلام من السماء دليلٌ على دعواكم فيه . ويقال لهم : إذا أقررتم أن الأبَ لم يزل ، وأن الأب لم يسبق الابنَ ، والابنَ لن يتأخَّرَ عنه. . فما جعل الابنَ بأن يكون ابناً أولىٰ من الأب ؟! وما جعل الأبّ باسم الأبوَّةِ أولىٰ من الابن ؟! ومن شرطِ الأبِ تقدُّمُهُ على الابن ، ومن شرط الابن تأخُّرُهُ عن الأب ، فإذا لم يتقدَّمْ أحدُهما ولم يتأخِّرِ الآخرُ لم يكن أحدُهما بالأبوَّةِ ولا بالبنوَّةِ أُولَىٰ من الآخر . ويقال لهم : لِمَ قلتم : إن كلمةَ الله اتَّحدَتْ بجسد المسيح دون جسدِ موسئ وإبراهيمَ وغيرِهما من الأنبياء ؟ فإن قالوا: لأجل ما ظهرَ على يدِ عيسىٰ من المعجزات التي لا يقدرُ الناسُ على اختراع أمثالها ؛ من إحياء الموتىٰ ، وإبراء الأكمه والأبرص ، والمشي على الماء ، ونحو ذلك . قيل: قد ظهرَتِ المعجزاتُ على يد إبراهيمَ وموسى ؛ فإن النارَ لم تُحرِقُ إبراهيم وهي محرقةٌ لغيره من الناس ، وفلق موسى البحرَ ، وقلب

Brackovarrack comma<u>t I A</u>mono Varracko Varrig

ractoracractament macroctoracta

العصاحيَّة ، وأخرج اليد [بيضاء] من غير سُوء (١) ، وأظهر الطوفانَ والقمَّلَ والضفادع وغيرَها من الآيات ، فيجبُ على اعتلالكم أن يكون هـ ولاء الأنبياء آلهة ، وأن تكون الكلمةُ متَّحدةً بهم (٢)

فإن قالوا : إن موسى لم يخترعُ هـنـذه الآياتِ ، إنما دعا الله َ فيها فأظهرَها له .

قيل : فما أنكرتم من مثل ذلك في المسيح عليه السلام ؟

فإن قالوا: قولنا: (مسيحٌ) اسم لمعنيين: أحدُهما: لاهوتٌ هو الإله ، والآخرُ: ناسوتٌ هو الإنسان؛ فما كان من تضرُّعٍ ودعاء منه فهو من الناسوتِ ، وما كان من إظهار معجِزٍ فهو من اللاهوتِ .

قيل: فما أنكرتم أن موسئ كان كذلك ؛ فما كان من دعائه فمِنْ ناسوتِهِ ، وما كان من معجزاته فمِنْ لاهوتِهِ ؟

فإن قالوا: إنما قلنا: (إن المسيح إللة) لأن الله عزَّ وجلَّ سمَّاهُ بذلك، وقال في كتابه: (إن العذراء تلدُ ابناً ويُدعى اسمُهُ إللهاً) (٣)

قيل: لم يقل: (إنه إلله )، وإنما أخبر أنه يدعى باسم الإله ؛ لعلمِهِ بأن قوماً يدعونَهُ بهاذا الاسم.

فإن قالوا: إنما سميناه إلنها لأنه قال في « الإنجيل »: (أنا

\$PACK @ DOLY PACK GOODDE 1 / V MOODD DOLY PACK & DOLY P

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( البيضاء ) .

<sup>(</sup>٢) انظر التمهيد الأوائل (ص١١٩).

 <sup>(</sup>٣) انظر «سفر إشعياء» ( ١٤/٧ ) ، و« إنجيل متَّىٰ » ( ٢٣/١ ) ، ولفظه : ( هو ذا العذراء تحبلُ وتلدُ ابناً ، ويدعون اسمه عمانوئيل ، الذي تفسيره : الله معنا ) .

7207072112070000000000000000721120700707212

وأبي واحدٌ )(١) ، و( من رآني فقد رأىٰ أبي )(٢)

قيل : ما أنكرتم أنه أراد بأبيه آدمَ عليه السلام ؛ لأن كلَّ واحد منهما لا أبَ له ، وإن كان آدمُ أباه من جهة أمَّهِ ؟

وقوله: (من رآني فقد رأى أبي) ؛ أي: من علم وجودي بلا أبِ فكأنه رأى وجود آدم بلا أبِ ولا أمّ ، ولو كان أراد بالأبِ الإللة سبحانه ، وأشار إلى أنه الأبُ الإللهُ. . لوجبَ أن يكون القتلُ والصلب عندهم قد حلَّ بالأب كما حلَّ بالابن ، وأن يكون الحملُ والولادة بالأبِ كما هما بالابن "

وإن قالوا: إنه قد قال في « الإنجيل »: (أنا قبل إبراهيمَ) ( عنه وهو إنسانٌ من ولد إبراهيم ، فعلمنا أنه أرادَ أنه قبلَهُ بلاهوته ، وإن كان ابنهُ بناسوته .

قيل: ما أنكرتم أن معنى هاذه الكلمة : أنه قبل إبراهيم في البعثة في المحشر ؛ لأنه ينزلُ من السماء قبل الحشر والنشر ؟ (٥)

& NACO DAS CONTACTO CONTACTO DAS CONTACTO DA CONTACTO DA

انظر « إنجيل يوحنا » ( ۲۰/۱۰ ) .

<sup>(</sup>۲) انظر ( إنجيل يوحنا » ( ۹/۱٤ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « تمهيد الأوائل » ( ص١٢٣ ) .

 <sup>(</sup>٤) انظر « إنجيل يوحنا » ( ٨/٨ ) ، وعبارته : ( الحقّ الحقّ أقول لكم : قبل أن يكون إبراهيم أنا كائنٌ ) .

<sup>(</sup>۵) انظر « تمهيد الأوائل » ( ص١٢٤ ) ، ومن احتمالاته على التسليم به : تقدُّم تشريعاته على لسان بعض الرسل قبله ، أو أنه مكتوب عند الله ومعروف من قبل الملائكة .

# ذكرُ الكلام عليهم في الأقانيم

يقال لهم : لِمَ زعمتم أن الله ثلاثةُ أقانيمَ دون أن تزعموا أنه أربعةُ أقانيمَ أو عشرةٌ أو أكثرُ ؟

فإن قالوا: لأنه قد ثبتَ أنه موجودٌ وحيٌّ وعالم ، فوجب أن يكونَ ثلاثةً أقانيمَ ؛ موجودٌ ، وعلمٌ ، وحياةٌ .

قيل لهم : فما أنكرتم أن يكون أربعة أقانيم ؛ لأنه موجودٌ حيٌ عالمٌ قادرٌ ؛ لأن القادرَ مَنْ له قدرةٌ ، فيجب أن تكون قدرتُهُ أقنوماً رابعاً ؟(١)

فإن قالوا: القدرةُ هي الحياةُ ، فهما أقنومٌ واحد .

قيل : فما أنكرتم أن يكون العلمُ هو الحياة ، فيكون الإللهُ نومين ؟(٢)

فإن قالوا: قد ينقصُ العلمُ ويزيد ، ويوجدُ ويعدم ، والحياةُ بحالها ، فوجب أن العلمَ ليس من الحياة في شيء

قيل: وكذلك قد تنقص القدرةُ وتزيد، وتوجد وتعدم، والحياةُ بحالِها، فلا تكون القدرةُ من معنى الحياة في شيءٍ (٣)

فإن قالوا: قد يبطل العلمُ جملةً في حال النوم والغشيةِ والإنسانُ حيٌّ

ENGTONATION DATES ONLY

<sup>(</sup>١) فعلَّةُ التخصيص لا تصحُّ . انظر « تمهيد الأوائل » ( ص٩٨ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « تمهيد الأوائل » (ص٩٨).

<sup>(</sup>٣) انظر « تمهيد الأوائل » ( ص٩٨ ) .

ractoranactommmmmmmmmmacorang

قيل : وقد تبطل القدرةُ عن الإنسان جملةً ، حتىٰ لا يقدرُ علىٰ تحريكِ ولا إيماء بوجهِ وهو حيِّ<sup>(۱)</sup>

ويقالُ لهم : ما أنكرتم أن الأقانيمَ عشرةٌ أو أكثرُ ؛ لأنا نقول : إن الإلكة سبحانه موجودٌ وحيٌّ وعالمٌ وقادرٌ ومريدٌ وسميعٌ وبصيرٌ ومتكلِّمٌ ، ولا يكونُ الموجود على هنذه الأوصافِ إلا بوجودِ حياةٍ وعلم وقدرةٍ وإرادة وسمع وبصر وكلام ؟

فإن قالوا: الكلامُ والإرادة فعلٌ من أفعال المتكلِّم المريد.

قيل: العلم أيضاً قد يكون فعلاً من أفعال العالم(٢)

فإن قالوا: قد يعلمُ بالعلم مَنْ لم يفعله .

قيل: وقد يريدُ [بالإرادة] ويتكلَّمُ بالكلام من لم يفعلُهما (٣)

فإن قالوا: هو حيِّ بنفسه ، ويصحُّ علمُهُ بنفسه ووجود نفسِه (١) ، فهاذه الأوصافُ الثلاثة راجعة إلىٰ نفسه ، فصحَّ كونُها أقانيمَ ، وسائرُ صفاته بعد ذلك متعلِّقة بأغيارِهِ ، فلم تكن أقانيمَ .

قيل: فهو قديمٌ بنفسه، فقولوا: إن قدمَهُ أقنومٌ رابع له، وكذلك هو جوهرٌ بنفسه (٥)، فكونُهُ كذلك يجبُ أن يكون أقنوماً خامساً (١)

BUCKO DOLING COMMAND DOLING DOLING

<sup>(</sup>١) انظر « تمهيد الأوائل » ( ص٩٩ ) .

<sup>(</sup>۲) انظر « تمهيد الأوائل » ( ص٩٩ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « تمهيد الأوائل » ( ص٩٩ ) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( الإرادة ) .

<sup>(</sup>٤) كذا العبارة في جميع النسخ ، وقد تكون ( وموجودٌ بنفسه ) بدل ( ووجود نفسه ) .

<sup>(</sup>٥) يعنى: عندكم.

<sup>(</sup>٦) انظر « تمهيد الأوائل » ( ص١٠٠ ) .

ويقال لهم : أخبرونا عن الجوهر العامِّ الجامعِ للأقانيم عندَكم : أهو تلك الأقانيمُ أم غيرُها ؟

فإن قالت اليعقوبيةُ والنُّسطوريةُ : ليس الجوهرُ غيرَ الأقانيم .

قيل لهم : أفليس الجوهرُ غيرَ مختلف ، ولا خواصَّ [له] متباينةُ المعنىٰ من حيث كان جوهراً ؟(١)

فإذا قالوا : بلى .

قيل: أفليس الأقانيمُ مختلفةً من حيث هي خواصٌ متباينةَ المعنى ، ومن حيث إن الابن منها اتَّحدَ بجسد المسيح دون الروح والأب ؟

فإذا قالوا : بلى .

قيل: فإذا كان الجوهرُ هو الأقانيمَ ، والجوهرُ غيرَ مختلف في المعنى ، والأقانيمُ مختلف في المعنى . . صار المختلفُ غيرَ مختلف ، والمتّحدُ غيرَ متلف ، والمتلف ، والمتلف ، والمتّحدُ غيرَ متلف ، والمتّحدُ غيرَ متلف ، والمتّحدُ غيرَ متلف ، والمتلف ، والمتلف ، والمتلف ، والمتلف ، والمتّحدُ غيرَ متلف ، والمتّحدُ غيرَ متلف ، والمتّحدُ غيرَ متلف ، والمتلف ، والمتّحدُ غيرَ متلف ، والمتّحدُ غيرَ متلف ، والمتّحدُ غيرَ متلف ، والمتّحدُ غيرَ متلف ، والمتّحدُ عن المتلف ، والمتّحدُ المتلف ، والمتّحدُ ، والمتلف ، والمتلف ، والمتلف ، والمتّحدُ ، والمتلف ، والمتّحدُ ، والمتّحدُ ، والمتّحدُ ، والمتّحدُ ، والمتّحدُ ، والمتحدُ ، وا

فإن قالت الملكيةُ وهم الرومُ : إن الجواهرَ غيرُ الأقانيم .

قيل : فإذا كان الجوهرُ إلـٰهاً ، والأقانيم الثلاثةُ آلهةً والجوهرُ غيرَها. . فالإلـٰهُ إذاً أربعةٌ ، وهـٰذا نقضُ القول بالتثليث .

<sup>(</sup>۱) وعبارة القاضي الباقلاني في "تمهيد الأوائل » (ص١٠١): (أفليس الجوهر غير مختلف من حيث كان جوهراً ، ومن حيث لم يكن معدوداً ، ومن حيث لم تكن له خواصٌ متباينة المعنى ؟).

<sup>(</sup>٢) انظر «تمهيد الأوائل » (ص١٠٠\_١٠٢).

מה של מו היו היו של מו מו מו של מו היו של מו היו של מו מו מו של מו מו של מ

ويقال للملكية أيضاً: إذا قلتم: (إن الجوهر غيرُ الأقانيم) فهل هو مثلُها أو خلافها ؟

فإن قالوا: (مثلُها) لزمَهم أن يكون الجوهر ابناً من حيث أشبة الابنَ ، وأباً وروحاً من حيث أشبة كلَّ واحد منهما ، وأن يكون الأبُ كالابن ؛ لأن كلَّ واحد منهما مثلُ الجوهر .

فإن قالوا : هو خلافُها .

قيل : فإذا كان هو إلنهاً فخلافُهُ لا يكونُ إلنها (١)

فإن قالوا: قد قلتم أنتم في صفات الله: إنها لا توافقُهُ ولا تخالفه (٢)، وكذلك نقول: إن الجوهر ليس مثلَ الأقانيم ولا خلافَها.

قيل: إنما منعنا لفظَ الخلاف فيها ومعناها فيها صحيحٌ ؛ لأن حقيقةَ المختلفين ما لا يسدُّ أحدُهما مسدَّ الآخر (٣) ، وصفاتِ الإله لا تسدُّ مسدَّهُ ؛ فلذلك لم نقل في صفاته : ( إنها آلهة ) ، وقد قلتم : ( إن الأقانيم إللهٌ ) ، ولم نقل : ( إن الصفاتِ إللهٌ ) .

فبانَ الفرقُ بيننا وبينكم من هذا الوجه ، ومن وجه آخر ؛ وهو أن الإله قائمٌ بنفسه ، وصفاتِهِ لا تقومُ بأنفسها ، وكلُّ أقنوم عندكم قائمٌ بنفسه كما أن الإله قائمٌ بنفسه ، ولولا قيامُ كلِّ أقنوم بنفسه عندكم ما نزلَ واحد منها من السماء ليتَّحدَ بجسد المسيح ، ثم فارقَهُ ورجعَ إلىٰ عند الأب(٤) .

<sup>(</sup>١) انظر \* تمهيد الأوائل » ( ص١٠٢ ) .

<sup>(</sup>۲) بمعنى: أنها ليست عين الذات ، ولا غير الذات .

<sup>(</sup>٣) انظر (١/٣٠٤).

<sup>(</sup>٤) انظر « تمهيد الأوائل » ( ص١٠٥ ) .

# ذكرُ الكلام عليهم في معنى الاتحادِ الذي ادَّعَوهُ

أما من زعم منهم: أن معنى الاتحاد: هو ظهورُ الابن في الجسد ظهورَ الوجه في المرآة ، الوجه في المرآة والنقشِ في المطبوع ، من غير حلولِ الوجه في المرآة ، ومن غير انتقالِ النقشِ إلى الشيء . . فلا معنى لقوله ؛ لأن الوجة ليس يظهرُ في المرآة ، ولا ينتقلُ إليها ، ولا فيها صورةُ مثلِهِ ، بل يدركُ الإنسانُ وجهة عند مقابلة المرآة والشيءِ الصقيل برؤيةٍ يخلقُها الله عزَّ وجلَّ في عينِهِ عند مقابلة الصقيل على جَرْيِ العادة (١) ، ويصحُّ ألا يدركَهُ مع صحَّةِ الحاسَّةِ ووجودِ المقابلةِ عند نقض العادة (٢)

وقد قال قومٌ : إن الذي يراه في المرآة مثالٌ له ، وهو غيرُهُ .

وقال آخرون : إنه يرى نفسَهُ بانعكاس شعاع البصر منها إليه .

وقال آخرون : إن ذلك تخييلٌ ، وليست برؤيةٍ على الحقيقة .

وكلُّ واحدٍ من هاذه الأقوال خلافُ قول النصارى في الاتحاد ، فبطلَ تشبيهُهم به .

وأما ظهورُ النقشِ في المطبوع : فقد غَلِطوا فيه ؛ لأنَّ النقشَ الذي على

BUCKO DOLUNIOK COCO LA ESCO DOLUNIOKO DOLUNIOK

<sup>(</sup>۱) إذ المرآة والشيءُ الصقيل لا يزيدُ عادةً على ردِّ عينِ الشعاع المرثي المنعكس من المنظور إليه ، على أن الرؤية إنما هي بعد العين سيَّالةٌ عصبية يفسِّرُها الدماغ ، ولو شاء سبحانه لخلقها من غير شعاع ولا مقابلة كما ذكر الإمام المصنف ، وهاذا شيء تظاهرت عليه العلوم التجريبية اليوم .

<sup>(</sup>٢) انظر « تمهيد الأوائل » ( ص١٠٨\_ ١٠٩ ) ، و" الاقتصاد في الاعتقاد » ( ص١٨٤ ) .

ALEXA DE SORTING CONTROCTOR DE SORTING DE SO

الشيء المطبوع غيرُ النقش الذي في الطابَع ، وأحدُهما : نقشٌ حُفِرَ ، والآخرُ : نقشٌ ناتئٌ وخارجٌ ، وهاؤلاء يقولون : إن الظاهرَ في الجسد المتَّحد به غيرُ الابن الذي هو أحدُ الأقانيم (١)

وأما من زعم منهم: أن الاتحاد ممازجة الكلمة بالجسد واختلاطُها به. . فيقال لهم : إذا جاز أن يكون القديم مُمازِجاً للجسم الحادث. . [فهل] يجوزُ أن يكونَ مُماسّاً له ومحاذياً له ؟(٢) .

فإن منعَ. . لم يجد فصلاً .

وإن ركبة راكب منهم. . قيل : إذا جازت عليه المماسَّةُ فهلًا جازت عليه الحركة والسكون وهو سابق لها ؟! (٣) وما أنكرتم أن تكونَ سائرُ الأجسام الآن غيرَ خالية من الحوادث وهي سابقة لها ؟! وهاذا يوجبُ قدمَها ، وذلك خلاف قولنا وقولكم (٤)

ويقالُ لليعقوبيَّة : إذا جاز أن تتحدَ الكلمةُ التي ليست بلحم ولا دمِ بالإنسان الذي هو لحمٌ ودمٌ وعصبٌ ، فيصيرَ ما ليس بلحمٍ ودمٍ - بل هو خلافُ اللحم والدم - لحماً ودماً لنفسه بالاتحاد . . فما أنكرتُم أن يكونَ ما هو قديمٌ وخلافٌ للحوادث لنفسه مُحدَثاً ؛ لأجل اتحاده بالمُحدَث ؟!

فإن فرَّقَ بينهما. . لم يجد إلى الفصل سبيلاً .

<sup>(</sup>١) انظر « تمهيد الأوائل » ( ص١٠٩-١١٠ ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( ولا ) بدل ( فهل ) .

<sup>(</sup>٣) في جميع النسخ : ( والسكون على القديم ) بدل ( والسكون ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « تمهيد الأوائل » ( ص١١٠ ) .

وإن التزمَها. . يلزمُهُ أن يصيرَ القديمُ لنفسه مُحدَثاً لنفسه !(١)

وأما من قال من الروم: إن الاتحادَ أن يصيرَ الكثيرُ قليلاً ، و[الاثنان] واحداً (٢)

فيقالُ لهم: إذا جاز أن يُخالِطَ القديمُ [المحدَثَ فيصيرا] واحداً (٣).. [فما أنكرتم أن يتَّحدَ محدَثٌ بمحدَثٍ إذا خالطه ومازجه فيصيرا بذلك واحداً ؟!](١)

ويقالُ للجميع: إذا كانت الأقانيمُ معانيَ في الأصل ، فكيف اتَّحدَ واحدٌ منها بالإنسان المُحدَثِ حتى صار معه واحداً ، دون أن تكونَ الأقانيمُ في الأصل قد اتَّحدَ بعضُها ببعضٍ فصار أقنوماً واحداً ؟! وكان هاذا بالجواز أولى ؟!(٥).

ويقالُ لهم : لِمَ اتَّحدَتِ الكلمةُ بالمسيح دون أن تكونَ الكلمةُ اتَّحدَتْ بإبراهيمَ أو بموسى أو غيرهما من الأنبياء عليهم السلام ؟!

فإن قالوا: لِمَا ظهرَ على عيسى من المعجزات ، فدلَّتْ على أن كلمة الإله اتَّحدَتْ به .

قيل : يلزمُكم اتحادُ الكلمةِ بموسى ؛ لِمَا ظهرَ عليه من المعجزات .

<sup>(</sup>١) انظر « تمهيد الأوائل » ( ص١١١ ) .

 <sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (الاثنين)، وهو قول جميع النصارئ. انظر
 " تمهيد الأوائل " (ص١١٢).

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( فيصيران ) .

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفين ليس في جميع النسخ ، وأثبت من " تمهيد الأوائل ؛ ( ص١١٢ ) .

 <sup>(</sup>٥) وجهُ الأولويَةِ : الاشتراك بالجنس .

grace oran commence partical orang

فإن قالوا: إن موسىٰ لم يخترعُ تلك المعجزاتِ ، وإنما أظهرَها الله عزَّ وجلَّ عليه بدعائه .

قيل لهم : ما أنكرتُم مثلَ ذلك في عيسى عليه السلام ؟!(١)

#### [ الردُّ على الطبائعيينَ ]

وأما أهلُ الطبائع: فالشبهةُ التي عرضَتْ لهم قولُهم: لم نجد في العالم شيئاً يخلو من أن يكونَ حارًا أو بارداً أو رَطْباً أو يابساً ، فوجبَ أن يكونَ العالمُ مَبْنيّاً من هلذه الأصولِ الأربعة .

فيقالُ لهم : بمَ تنفصلون ممَّن زعمَ : أن العالمَ مركَّبٌ من أكثر من أربعة أشياءَ ، وادَّعيٰ بناءَهُ من حرارةٍ وبرودةٍ ، ورطوبةٍ ويُبوسةٍ ، وثقلٍ وخفَّةٍ ، ولونٍ ، ورائحةٍ ، وحياةٍ وموتٍ ، وصوت ؛ لأن الأجسامَ لا تخلو من هذه الكيفيَّات كلِّها ، كما لا تخلو من الحرارةِ والبرودةِ والرطوبةِ والنه سة ؟ (٢)

فإن قالوا: إن الكيفيَّاتِ التي زدتموها على الأربعة التي ذكرناها ليست غيرَ الأجسام الحارَّةِ والباردة والرطبة واليابسة .

قيل : انفصلوا ممَّن زعم : أن الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة

ANGLONGEN STATE TO THE STATE OF THE STATE OF

<sup>(</sup>۱) انظر « تمهيد الأوائل » ( ص١١٩-١٢٠ ) ، وتقدم نحو هـلذا السياق ( ٣/٣١٧ ـ ٣١٨ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « تمهيد الأوائل » ( ص٥٨ ) ، إذ المقرَّد : أن الجوهر لا ينفكُّ عن عرضِ أو مثله أو ضدَّه ، ولهنذا حكمنا أن كل حادث مدرك بأنواع الإدراك الخمسة وإن قصرت قُدَرُنا عن التعلَّق بها

ليست غيرَ الأجسام المتلوّنةِ ذواتِ الطعومِ والأرابيحِ ، والثقلِ والخفَّةِ ، والحياةِ والموتِ .

فإن قالوا: قد وجدنا من الأجسام ما هو ثقيلٌ غيرُ خفيف ؛ كالأرض والماء ، ووجدنا فيها ما هو خفيفٌ غيرُ ثقيل ؛ كالنار والهواء ، ومنها ما لا حياة فيه ؛ كالروحانيات ، ومنها ما لا صوت فيه ؛ كالروحانيات ، ومنها ما لا صوت فيه ؛ كالروحانيات ، ومنها ما لا صوت فيه ؛ كالنمل وسائر الحُكْلِ(١) ، فإذا كان كلُّ معنى من هذه المعاني يخلو منه بعضُ الأجسام . لم يجزْ أن تكونَ الأجسامُ مركّبةٌ ممّا هو موصوفٌ بها .

قيل: انفصلوا ممَّن قال: وجدنا من الأجسام ما ليس بحارٌ؛ كالأرض والماء، ومنها ما ليس بباردٍ؛ كالهواء والنار، ومنها ما ليس برطبٍ؛ كالنار، ومنها ما ليس بيابسٍ؛ كالماء، فلا يجوزُ أن يكونَ العالمُ مركَّباً من هذه الكيفيات الأربع.

فإن قالوا: إن الكيفيَّاتِ القديمةَ هي الحرارةُ والبرودةُ والرطوبةُ والبرودةُ والرطوبةُ والبيوسةُ ، وما سواها من اللون والطعم والرائحة متولِّدٌ من تلك الأربع باختلاف المزاج فيها .

قيل: انفصلوا ممَّن يقول: إن الكيفيَّاتِ القديمةَ اللونُ والطعمُ والرائحةُ ، ومِنِ امتزاجِها أو امتزاجِ ما هو كيفيَّاتٌ لها تتولَّدُ الحرارةُ والبرودةُ والرطوبةُ واليبوسةُ .

GracyOpperatory commentally process processing opperatory

 <sup>(</sup>۱) الحُكُل : ما لا يسمع صوته من الحيوان . انظر ا تهذيب اللغة » (٤/ ٦٣ ) ، و ا تاج العروس » ( ح ك ل ) .

ثم يقالُ لهم : بمَ تنفصلون من الثنويَّة إذا قالوا : إن النورَ والظلمةَ هما الفاعلان القديمان ؛ لأن كلَّ ما في العالم شيئانِ خيرٌ وشرٌ ، ولكلُّ واحد منهما فاعلُّ(١)

فإن قالوا : إن الخيرَ والشرَّ لا يخلو [كلُّ منهما] من أن يكونَ حارًا أو بارداً أو رطباً أو يابساً .

قيل : وكلُّ واحد من هـٰـذه الأربعةِ لا يخلو من أن يكونَ خيراً أو شرّاً .

فإن قالوا: إن الحرارةَ والبرودةَ يفعلان تسخيناً وتبريداً ، وليس للضياء والظلام فعلٌ .

قيل: انفصلوا من الثنوي إذا قال: إن الظلمة تمنع أبصار الناس من الإدراك ، والضياء يعين بعض الأبصار على الرؤية ، وليس للحرارة والبرودة مثل هاذا الفعل.

فإن قالوا: قد وجدنا من الحيوان ما يبصر في الظلمة ؛ كالخُفَّاش والبوم ، فلم تكن الظلمة مانعة للبصر .

قيل: وقد وجدنا من الحيوان ما ينامُ في النار؛ كالسَّمَنْدَل، ومنه ما يعيشُ في الثلج؛ كدودهِ فلا يؤذيه (٢٠)، فبطل بهاذا أن تكونَ الحرارةُ والبرودةُ فاعلتين.

ويقالُ لهم : كما يقعُ التسخينُ بالنار الشديدة ، والتبريدُ بالثلج ؛ كذلك

<sup>(</sup>١) انظر قول الثنوية (٣/ ٢٧٠ ) وما بعدها .

 <sup>(</sup>۲) انظر (۲/ ۱۸۰ )، وتعرف هاذه الدودة بدودة اليخ ، واليخ : لفظه فارسية بمعنى الجليد .

Brich O Darring Communica Darring O Darring

يقعُ قبضُ الجلد بالحموضات ، وكسرُ الشيء بالشيء الثقيل ، فيلزمُكم على [هذا] أن يكونَ الثقلُ والطعومُ فاعلةً .

ثم يقالُ لهم: احسُبوا أن العالمَ مركَّبٌ من الطبائع الأربع التي قلتم بها ، فما أنكرتُم أن تركيبَهُ منها هو الدليلُ على حدوثها ؟! وعلى أنَّ لها صانعاً ليس من جنسها ؟! لأنَّ الطبائعَ المتنافرةَ المختلفةَ لا تجتمعُ بأنفسها ، فلا بدَّ في تركيبها من قاهرٍ قهرَها على ذلك (١) ، وهو صانعُها الذي ليس كمثله شيء ، وهو السميعُ البصيرُ ، الحكيمُ الخبيرُ ، الواحدُ القديرُ .

#### [ الردُّ على المنجِّمينَ والفلاسفةِ ]

وأما الكلامُ على ملحدة المنجِّمينَ في دعواهم قدمَ الأفلاك والكواكب: فهو كالكلام على الدهريَّة في قدم العالم، وما استدللنا به على الدهريَّة في إثبات حدوث العالم. فهو دليلٌ على حدوث جميع أجزائه ؛ من فلكٍ وكوكب وغيرهما(٢)

BUCKO DOLINICA COCCOLTTO DOCINICA O DOCINO

<sup>(</sup>۱) قال الإمام الغزالي في « المقصد الأسنى » ( ص٢٨٦ ) وهو يتحدَّث عن تجلِّيات اسمه تعالى ( الجامع ) ، وأنه جمع سبحانه بين المتماثلات والمتباينات والمتضادات : ( وأما المتضادات : فكجمعه بين الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة في أمرَجة الحيوانات ، وهي متنافرات متعاندات ، وذلك أبلغ وجوه الجمع ) .

<sup>(</sup>٢) لا يقال: لعل بعض العالم غيرَ المشاهد يكون قديماً صانعاً لبعضه المشاهد؛ لأن العالم الذي نتحدَّث عن حدوثه لا ينفكُ عن الحركة والسكون والاجتماع والافتراق كيفما فُرضَ وتُخيّل ، وهذه الأكوان حادثة بضرورة المشاهدة في بعضه المشاهد ، وبهذا تعلم: أن قياس الغائب على الشاهد هنا . . قياس قطعى .

وأما فرضُ كون بعض العالم غير المشاهد منفكاً عن هـٰذه الأكوان ، والصيرورة إلى=

وأما دعواهم (۱): في أن اختلاف الناس في أجسامهم وألوانِهم وأخلاقِهم إنما هو لاختلاف مساكنِهم في مجاورة خط الاستواء، وفي محاذاة طريق بعضِ الكواكبِ على رؤوسهم، وأن شدَّة سوادِ الزنج وجعودة شعورهم من أجل مرورِ الشمسِ على محاذاة سَمْتِ رؤوسهم، ولقربهم من خط الاستواء، وأن من قَرُبَ منهم من خط الاستواء كان أشدَّ سواداً.. فدعوى فاسدة (۱)؛ لأن وراء الزنج موضعاً يُعرَفُ بـ (الصَّرُود) فيه زنج بيض (۱)، فاسكنهم فيما بين خط الاستواء في محاذاة رأس السرطان، وهاذه العلَّة توجبُ عندهم تسويدَ الشعورِ وجعودتها مع تسويدِ الجلودِ، فما بالُ الشمس لم تُسودُ جلودَهم ؟!

BYLCE O DANNE COMMISSION DANNE CON PROCESSION BY

ولأن بلادَ الحبشة أيضاً فيما بين ممرِّ رأس السرطان إلى خطَّ الاستواء ، وألوانُهم بين السواد والبياض ، ومن بعض بلادها تُحمَلُ الجلودُ الملمَّعةُ ، وفيها جلوُّدٌ صفرٌ لا سوادَ فيها ، وقد علمنا أن طلوعَ الشمس على ناسِ في

& rack @ parting & cocced\_LL / 100000 parting & @ parting

القول بالمجرَّدات مثلاً.. فالجواب: أن المجرَّدات لا دليل عليها، وإن ثبتت بالنقل فالنقلُ ينفي ألوهيَّتها.

<sup>(</sup>١) انظر تفاصيل هذه الدعوى في « المطالب العالية » (٤/ ٣٣١ ـ ٣٥٢ ) .

<sup>)</sup> ويرجع الفساد باختصار: إلى أن هاذه النجوم والكواكب متساوية في الماهية ، متخالفة في الصفات ؛ فهي بذلك مفتقرة إلى مخصص خصص بعضها بما لم يخصص به الآخر ، وهي أيضاً متحركة أو ساكنة ، وهما علامة الحدوث ، فافتقرت إلى محدث أحدثها ودبرها ، وهي جوامد ، والمشاهد أن الجمادات غير عاقلة ، ومدبرة لا مدبرة ، وهي اليوم متغيرة بالية فانية ؛ كما قُرر في علم الفلك الحديث ، فكيف تكون عالمة قادرة مدبرة ؟!

<sup>(</sup>٣) انظر « المسالك والممالك » لابن حوقل ( ص٤١) .

هنذه البقعة كطلوعها على أنعامهم وبهائمِهم ، فما بالُها لم تُسوِّدُ جلودَ بهائمها إن كانت العلَّةُ في تسويد الجلود ما ذكرتموه ؟!

وأما دعواهم: أن بياضَ لون الصقاليةِ والروسِ من أجل بعدهم عن محاذاة ممرّ الشمس ، وقربِهم من محاذاة بنات نعش الكبرى. . فيقالُ لهم فيها : إن كانت هاذه العلّةُ صحيحةً فما بالُ شعورهم حُمراً ؟!

فإن قالوا: أصلُ الشعور السوادُ ، وانقلابُ الشعر إلى البياض بطيءٌ ، وإلى الحمرة أقربُ .

قيل: إن الأمرَ على العكس مما قلتم ؛ لأنَّ الذين في إقليمنا إذا شابوا صارت شعورُهم السودُ بيضاً ، ولم نجد من صار شعرُهُ الأسودُ أحمرَ إلا بخضابِ يورثُهُ الحمرةَ .

وأما دعواهم: أن العمارة في الأرض في الإقليم الرابع أكثر ؛ لقربه من الوسط، وأقل الأقاليم عمارة الأوّل والسابع ؛ لبعدهما من الوسط. فخطأ(١) ؛ لأنهم إن أرادوا بالعمارة: كثرة البلدان والقرئ. فإن أصحاب المسالك والممالك عَدُّوا من بلدان الإقليم الثالث أكثر ممًّا عَدُّوهُ من بلدان الإقليم الرابع.

وإن أرادوا بالعمارة : كثرة ازدحام الناس فيها . . فليس في العالم بلدة يقصدها الناسُ من كلِّ فجِّ عميق مثلَ مكَّةَ والمدينةِ ، وهما مع ذلك من الإقليم الثاني مع بعده من الوسط .

&MACCO DOCKING COMMELLIA MORRO DOCKING O DOCKING

<sup>(</sup>١) انظر الكلام على تقسيم أقاليم الأرض في « معجم البلدان » ( ١/ ٧٥) وما بعدها .

B HAN O DAN HAN COMMONOMICO DAN HAN O DAN

وإن أرادوا بالعمارة: ما يحصلُ في موضعها من الجواهر والمعادنِ ، فإن الياقوت والماس ، ومغاص اللؤلؤ ، ونبات العُود ، وشجرَ الكافور ، وغزلانَ المسك ، وسائرَ أفاويه الطيب. ليس شيءٌ منها في الإقليم الأوسط ، والذهبَ في أرض البجة (۱) ، والزبرجدَ في ناحية من مفازة المغرب ، مع بُعدِ هاذينِ الموضعينِ عن وسط العمارة .

وأما دعواهم: أنَّ الأنبياءَ والحكماءَ إنما خرجوا من أرض بابلَ ويونانَ لمرور الزُّهرَةِ في بعض السنةِ على محاذاة رؤوسهم. . فيقال لهم: من الذين سمَّيتُموهم حكماء ؟

فإن أشاروا إلى الأنبياء الذين أقررنا بهم. . قيل : فقد كذَّبتُموهم في دعوى نزول الوحْي عليهم ، وفي دعائهم إلى صانع واحد خالق الأفعال كلِّها ، وفي تكذيبهم دعاويكم في نسبة وقوع الحوادث إلى اختلاف سَيرِ الكواكب .

فإن قالوا: إن هـلؤلاء كانوا حكماءَ في طلب الرئاسة ، واستتباعِ الخلقِ الكثيرِ بالخُيل والمخاريق ، وإن لم يكونوا رُسُلاً من إلـه قديم .

قيل: إن أردتم بالحكماء مَنْ هاذا وصفّهُ فقد ادَّعىٰ مُسَيْلِمَةُ وطُلَيْحةُ وطُلَيْحةُ والعنسيُّ مثلَ هاذه الدعوى ، واستتبعوا الخلقَ الكثيرَ ، وادَّعى المقنَّعُ بأرض ما وراء النهر أعظمَ من هاذه الدعوى ، وتبعته المبيّضَةُ علىٰ دعواه (٢) ، ولم

<sup>(</sup>۱) وتسمَّىٰ بلادَ التبر أيضاً ، وهي بين مصر والسودان باتجاه البحر الأحمر . انظر • آثار البلاد » ( ص١٨٨ ) .

<sup>(</sup>٢) المقنع: هو عطاء بن حكيم أو هشام بن حكيم ؛ قصَّارٌ من أهل مرو ، كان يجيد فن=

المحمد ا

وإن أرادوا بالحكماء: من عرف الحسابَ أو الهندسةَ أو الكيمياءَ أو الموسيقا أو الطبَّ أو علمَ النجوم. لزمَهم: إسقاطُ اعتلالهم ؛ لأن حارسيسَ الفيلسوفَ كان حاسباً مهندساً مُنجِّماً فيلسوفاً عندهم ، وهو من أرض صِقْلابَ ، وهي أبعدُ الأرض عن محاذاة الكواكبِ السبعة .

وقد زعمتم أنَّ الحكماء بعد الإسكندر خرجوا من المدينة المعروفة بمقدونية ، ومنها خرج بطليموس الذي وضع لكم كتاب « المَجَسْطي » ، وهو عمدتُكم في تقويم الكواكب ، و[ليست] مقدونية محاذية لممر كوكب من الكواكب السبعة (١)

كذلك إقليدس وأرشمِيدِس وأكثرُ المهندِسة لم يكونوا من يونانَ ولا من أرض بابلَ ، وإن كان منها بعضُ الفلاسفةِ ؛ مثلُ أرسطاطاليسَ وبُقراطَ وجالينوسَ وأمثالهم .

وفي هلذا : دليلٌ على أنه ليس للبقاع ولا لمحاذاتِها سُمُوتَ بعضِ الكواكب في هلذا الباب تأثيرٌ .

& NO TOWN THE TOWN TANK OF THE BOOK OF THE PROPERTY OF THE PRO

الحيل والهندسة ، وكان على دين الرزامية بمروَ ، ثم ادعى الربوبية ، خرج أيام المهدي واستمرت فتنته أربع عشرة سنة . انظر « الفرق بين الفرق » ( ص٢٥٧\_ ٢٥٨ ) .

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( ليس ) .

وأما إضافتُهم الأفعالَ الأرضيةَ إلىٰ تدبيرِ الكواكب، وتأثيرِ البروج المختلاف طبائعها، واختلافِ سَيرِ الكواكب فيها، واختلافِها في السعادة والنحوسة، وقد شبَّة ذلك بعضُهم بأن قال: إن ارتباطَ العالم السفليُ بالأجرام العلويَّةِ كارتباط لُحمَةِ الديباج وسَداهُ من أعلاه بأسفله، فيكونُ اختلافُ ما يحدث في أسفل الديباجِ وفي وسطِهِ وفي أعلاهُ من النقوش والصور.. على حسب تحريك الآلات العلويَّة واختلافِ حركاتها، كذلك والصور.. على حسب تحريك الآلات العلويَّة واختلافِ حركاتها، كذلك

فيقالُ لهم : أخبرونا عن سَدى الديباج ولُحمتِهِ ، والآلاتِ التي رُبطَتْ بهما من أعلاه إلى أسفله ؛ لو حصل جميعُها لم يَحدثُ بين السَّدىٰ واللُّحمَة تركيبٌ ، ولا حدثَ فيهما نقشٌ ولا صورٌ . . إلا بناسج وصانع يُحرِّكُ تلك الآلاتِ ، ويُدخِلُ بها أجزاء السَّدىٰ في خلال أجزاء اللُّحمة ، ثم إذا ظهرت

اختلاف الحوادث في العالم السفليِّ مربوطٌ باختلاف حركات الأجرام

العلويَّة ؛ لارتباط هـُـٰـذه بتلك .

الصورُ والنقوشُ في السَّدىٰ واللَّحمة لم يكن شيءٌ منها من فعلِ السَّدىٰ ولا من فعلِ السَّدىٰ ولا من خركاتِها .

فما أنكرتُم على هلذا القياس: أنَّ كلَّ ما يظهرُ في العالم من الحوادث ومن حيوان ونبات وجوهر [ومعادن](١) ، وإن اختلفت باختلاف حركاتِ الكواكبِ والبروجِ بزعمكم. . ليس شيءٌ منه من فعلِ الكواكبِ ، ولا من

فعلِ البروج ، ولا من أفعال طباعها ؟! بل يجبُ أن يكونَ ذلك كلُّهُ من فعل

صانعٍ مدبِّرٍ حكيمٍ هو الذي ركَّبَ الأفلاكَ والكواكبَ وحرَّكَها .

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في ( أ ، ب ) : ( معان ) ، وفي ( ج ) : ( معاني ) .

وأما استدلالهم علىٰ تدبير الكواكبِ للعالم السفليِّ باختلاف الأزمنة ؛ لاختلاف حركات الشمس في البروج ، وبظهور الصَّبغ في الثمار بطلوع القمر عليها. . فاعتلالٌ فاسدٌ ؛ لأنه يوجبُ أن يُقضىٰ به علىٰ كلِّ شيء حدث بعد حدوث غيره ؛ أن يكونَ الأوَّلُ مدبِّراً للثاني ، وهاذا يوجبُ أن تكونَ النارُ مدبِّرةً لِمَا يحدثُ عند حركاتها في الشيء من الإحراق ، ومن انعقاد ما ينعقدُ بها ، وأن يكونَ ما يحدثُ فينا من النشوء والنماء عند الاغتذاء والحركة ، وما يحدثُ فينا من الحياة والأسقام والشفاء عقيبَ جريان الأغذية والأدوية في أمعائنا . . أفعالاً لهاذه الأدوية والأغذية ، وأن تكونَ الأدوية والأغذية بحركاتها فينا مدبِّرةً لنا .

فإن التزموا ذلك (١٠). . أبطلوا إضافتَهم الحوادثَ الأرضيَّةَ إلى تدبير الكواكب والبروج .

وإن امتنعوا منه. . نقضوا اعتلالَهم .

وأما إضافتُهم البروج إلى الكواكب في حُكم البيتِ والشرفِ ، والهبوطِ والوبالِ.. فظنونٌ منهم مخالفةٌ لأصولهم ؛ وذلك أنهم زعموا : أن البروج في الفلك الثامنِ ، وليس فيه شيءٌ من الكواكب السبعة ، ولم يجتمع من السبعة كوكبانِ في برج قط ، فكيف يكونُ برجٌ بيتاً لكوكب لم يدخلهُ قط!

وقيل لهم : أيُّ قياس أوجبَ أن يكونَ لكلِّ واحد من الشمس والقمر بيتٌ واحدٌ ؛ وهما السرطانُ والأسدُ ، وأن يكونَ لكلِّ واحد من الكواكب الخمسة

& 7.0 VAT. 1.0000 (LL 1.00000 VAT. 1.000 VAT

<sup>(</sup>١) علىٰ سبيل الربط بين العلة والمعلول ، وهو قول الطبائعيين عموماً .

الباقية بيتان ؟! وأيُّ قياس أوجب أن يكونَ الجَدْيُ والدَّلْوُ بيتي زحلَ دون غيرهما من البروج ؟!

فإن قالوا : لأن زحلَ كوكبٌ باردٌ يابسٌ ، والجَديَ باردٌ يابسٌ ، فجعلَهُ بيتَهُ لأنه يشاكلُهُ في طبعه .

قيل : فلا تجعلوا الدَّلو بيتاً له ؛ لأنه حارٌّ رَطْبٌ خلافَ طبع زحلَ !

وإن كان الجَدْيُ لزحلَ بيتاً له لأنه باردٌ يابسٌ كزحل. . فهلًا كانت السنبلةُ والثورُ بيتين له لأنهما باردان يابسانِ عندكم .

وكذلك القولُ عليهم في بيتي المشتري، وبيتي المِرِّيخ، وبيتي الزُّهَرَةِ، وبيتي عُطَاردَ.

وقد استقصينا الكلامَ على المنجِّمينَ والفلاسفةِ وسائرِ الملحدين في كتابنا المعروف بكتاب « الملل والنحل »(١) ، وفيما ذكرنا منه في هاذا الكتاب كفايةٌ ، والله أعلم .

 <sup>(</sup>١) وغاب هذا الاستقصاء عن مطبوع « الملل والنحل » للمصنف اليوم .

# الفصل الرابع من الكلام في بيان معنى التوحيب و بيان عجز مخالفياع تصحيح التوحيب على أصوله المفاسدة

اعلم : أن مخالفينا من القدريَّةِ والنجاريَّةِ والمجسِّمةِ الكراميَّةِ والغلاةِ من الروافض. . متلقِّبونَ بأنهم موحِّدةٌ ، وهم في التحقيق : ثنويَّةٌ مشبَّهةٌ من وجهٍ ، ودهريَّةٌ معطِّلةٌ من وجهٍ آخرَ .

ونحن نبيِّنُ في هاذا الفصل : فصولاً من تعجيزهم عن تصحيح توحيدِ الصانع على أصولهم .

فنذكرُ أَوَّلاً فصلاً : في بيان عجزِ المعتزلةِ عن ذلك .

ثم نتبعُهُ بفصلٍ : في بيان تعجيزِ الكراميَّةِ عنه .

ثم نذكرُ بعدَهُ فصلاً : في بيان توحيدِ الغلاةِ ، ونكشفُ عن عجزهم عن تصحيح أصولِ التوحيدِ ، إن شاء الله عزَّ وجلَّ .

• • •

# فصل في بيان عجز المعتزلة عن صحيح التوحيب على أصولهب

اعلم : أن المعتزلة لا يصحُّ استدلالُها بدلالة التمانعِ على توحيد الصانع من وجوه :

منها: قولُهم: إن كلَّ حكمةٍ مرادةٍ فواجبٌ أن يكونَ الله سبحانه مريداً لها ، ولا يجوزُ أن يكونَ مريداً لخلافها على وجهٍ من الوجوه .

وإذا كان هاذا أصلَهم. لم يصع اعتراضهم على الثنوية: أن أحد الصانعين لو أراد خلاف مراد الآخر وجب عجزُهما أو عجزُ أحدهما ؛ إذ يلزمُهم في القديمين: ألا يصع أن يريدَ أحدُهما ضدَّ مراد الآخر ؛ لاستحالة أن يريدَ أحدُهما غيرَ الحكمة (١)

ولا يصحُّ جوابُهم عن هذا الإلزام: بقدرتهما على ما لا يصحُّ أن يريداه من التمانع الخارج عن الحكمة (٢) ؛ لأنهم زعموا: أن الله سبحانه قادرٌ على

<sup>(</sup>۱) إذْ لا يتصوَّرُ التمانع في هاذه الصورة حتى نلزمهم العجز ، وقد يقال : ولا يتصوَّرُ التوارد أيضاً ؛ لأنه ليس من الحكمة إيجادُ ما أراد الشريك إيجادهُ ، فلا نلزمهم العجز على القول بالتوارد !

 <sup>(</sup>٢) بمعنىٰ : أن كلَّ واحد منهما قادر على فعل الآخر من حيث التعلُّق الصُّلُوحي ، غير أنه
 لا تتعلَّق قدرتُهُ تنجيزاً مراعاةً للحكمة .

grsQ1052xxxsQ10000000000000000000052xxxsq1052052xxxsq

أن يظلمَ ويكذبَ ، ولا تقتضي قدرتُهُ عليه لحوقَ نقصٍ به ، وإنما يقتضي ذلك فعلُهُ للظلم والكذب(١)

وإذا كان كذلك : لم يمكنهم أن يوجبوا نقصَ أحد القديمينِ بقدرة الآخر على منعه ، وإنما يجبُ ذلك بفعل الآخرِ مَنْعاً له ، كما أوجبوه في قدرة الإلله على ما لا تُوجِبُ قدرتُهُ عليه نقصَهُ ، وإنما يوجبُهُ إيقاعُهُ لذلك المقدور !(٢)

ومنها: أنهم أجازوا وقوع ما لا يريدُهُ الله عزَّ وجلَّ من أفعال نفسه ؛ وهو إرادتُهُ (٣) ، وقالوا: إنه لا يلحقُهُ بذلك نقصٌ ؛ لأن الإرادة في نفسها مُحُكمةٌ ، وإذا كانت إرادة القديم محكمة لم يحتج في فعله لها إلى أن يريدها(٤)

وهاذا أصلٌ لا يمكنهم معه أن ينفصلوا من ثنويِّ يقول بقديمينِ لا يفعلانِ

Brack 0 Darring C 00000 LE 100000 Darring C 0 Darring

<sup>(</sup>١) وهو مذهب جمهور المعتزلة . انظر ( ١٩/١ ) .

<sup>(</sup>٢) مثاله بزعمهم: أن كلامه سبحانه لمًّا كان حادثاً عندهم ؛ لكونه حروفاً وأصواتاً ، وهو راجع إلى صفة القدرة.. جوَّزوا الكذبَ على الله تعالىٰ ؛ لأن الصدق والكذب من جنس واحد ؛ وهو الكلام الحرفي الحادث ، إلا أنهم منعوا تعلُّق القادرية به ؛ لأنها لو تعلَّقت به للزم النقص في حقه تعالىٰ .

<sup>(</sup>٣) فإرادته تعالى عندهم حادثة لا في محل ، وهي مع ذلك من أفعاله سبحانه ، ولبس بالضرورة أن تكون نافذة الحكم والتعلن ؛ فقد قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص١٤٥): (وكل المعتزلة إلا الفَضْلية أصحابَ فضل الرقاشي يقولون: إن الله سبحانه يريد أمراً ولا يكون ، وأنه يكون ما لا يريد) ، وانظر ما تقدم (١/ ٣٥٢)

<sup>(</sup>٤) إذ الإرادات عندهم لا تتعلق بها الإرادة ، فلزمهم وجود حادث بغير إرادة ، فأرادوا التخلُّص من تسلسل الإرادة فوقعوا في هـنـذه الطامة

BENGTODANINGTONNONNONNONDDANINGTODANIB K

إلا الحكمة ، مع كونهما غيرَ مريدينِ لشيء منها ؛ إذ كانت حكمةُ أفعالهما تغني عن إرادتهما !

كما زعموا: أن كونَ إرادة الإله حكمةً مُحْكمةً مع كونها شرطَ أفعاله.. تغني عن إرادته لها وكراهيّتِهِ لغيرها(١) ، مع كونِ الإرادات أجناساً مختلفة ، فإذا استغنَتْ مع اختلاف أجناسها عن الإرادة لها.. صحّ وجودُ سائر ما يفعلُهُ القديمُ من جميع أنواع الحكمة من غير إرادةٍ ، وإن افتقرَ جميعُ المرادات الحادثة إلى الإرادات.. وجب افتقارُ الإرادات الحادثة إليها ، كما افتقرتِ المراداتُ والإراداتُ في حدوثها إلىٰ كونه قادراً عليها ، حتى لو صحّ حدوثُ الإرادة من غير قادرٍ عليه!

وهاذا الأصلُ الذي أصَّلوهُ في الإرادة يمنعُهم عن الاستدلال على الثنويَّة : بأن أحدَ القديمينِ كان يصحُّ أن يريدَ خلافَ مرادِ الآخر

وللثنويَّة أن تقولَ لهم: ما أنكرتُم من قديمينِ كلُّ واحد منهما يفعلُ أفعالاً مُحْكمةً يصحُّ أن يكونَ مريداً لها ، ولا يصحُّ أن يريدَ أحدُهما خلافَ مراد الآخر ؛ فلا يقعُ بينهما تمانعٌ!

ومنها: قولُهم: إن إرادةَ الإك سبحانه حادثةٌ لا في محلِّ ، مع قولهم معنا: إن الإرادةَ لم تكن إرادةً للمريد بها من أجل أنه فاعلُها(٢)

فيقالُ لهم : ما أنكرتُم من قديمينِ لا يتمانعان ولا يختلفانِ في الإرادة ،

<sup>(</sup>١) الضمير في (لها ، لغيرها) راجع إلى أفعاله المتضمَّنةِ لحِكَمِهِ سبحانه .

 <sup>(</sup>۲) انظر ( المغني في أبواب التوحيد والعدل) ( الإرادة ) ( ۲/ ۲۷ ، ۱٤۹ ) ، وما تقدم
 (۲/ ۲۲۲ ) .

بل إذا فعلَ أحدُهما إرادةً لتحريك جسم لا في محلُّ (۱).. وجب أن يكونا مريدينِ بها [لتحريكِهِ] (۲) ، ولم يكن أحدُهما بأن يريدَ بتلك الإرادة أولئ من الآخر ؛ لأنها لم تقم بواحد [منهما] (۳) ، فلم يختص بها فاعلُها ؛ لصحّة كونِ المريد منًا مريداً بإرادة [ليست] من فعله (۱) ، وإذا أراد القديمانِ بإرادة واحدةٍ فكلُّ ما يريده أحدُهما يريده الآخرُ ، ولا يتمانعان في إرادةٍ ولا في مرادٍ ؟!

ونظيرُ هاذا : ما قاله أصحابُ الفناء منهم في قولهم : إن فناءَ الأجسام إذا حدث لا في محلِّ فنيَ به جميعُ الأجسام ، ولم يكن بعضُها بأن يفني أولي من بعض ؛ لأن الفناءَ لم يقم بواحد منها(٥) ، فلزمهم مثلُ ذلك في الإرادة الحادثة لا في محلِّ ، حتىٰ يريدُها كلُّ من صحَّ كونُهُ مريداً ، فلا يقعُ حيننذِ تمانعٌ في المرادات .

ومنها: قولهم: إن إرادة القديم لبعض أفعاله تحدث مع مراده (٢)، فكيف يصحُّ على هاذا الأصل دعوى تمانع القديمينِ في المراد ؟!

بل يجبُ على هاذا الأصل : حصولُ مرادِ كلِّ واحد منهما مع إرادته ، فلا يصحُّ من الآخر ممانعتُهُ فيما قد حصل ، وهو المذهبُ في تحقيق قول

BYACTO DAYANAC COCOLLE LE DOCOCO DAYANGE CO DAYA

<sup>(</sup>١) قوله: ( لا في محل ) صفة للإرادة .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( لتحريكها ) .

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( منهم ) .

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( ليس ) .

<sup>(</sup>٥) وهو قول أبي على وأبي هاشم الجبائيين . انظر (١/ ٦٨٩) .

<sup>(</sup>٦) انظر ( المغني في أبواب التوحيد والعدل » ( الإرادة ) ( ٨٨/٦ ) .

البغداديينَ منهم: إن القديمَ غيرُ مريد لشيء على الحقيقة (۱) ، وإن معنى قولنا: يريدُ أن يفعلَ شيئاً. ، هو أنه فاعلٌ له ، [فكيف] يصحُّ التمانعُ في المراد وهو لم يرده ؟ (۲) ، وكيف التمانعُ في الفعل لشيء قد فعلَهُ وهو حاصلٌ ؟!

كذلك إذا كان من أصل البصريينَ منهم: أن إرادتَهُ لفعله تحصلُ مع مراده (٣). . لم يصحَّ التمانعُ مع حصول المراد ، وإنما كان يصحُّ لو تقدَّمت الإرادتان من المريدَينِ ؛ تمَّ مراد أحدهما أو لم يتمَّ مراده ؛ حتىٰ يكونَ الذي يتمُّ مراده مانعاً للآخر عن إتمام مراده .

ومنها: قولهم: إن الإلـــه سبحانه قد أراد من عباده مراداتٍ كثيرةً، فلم يتمَّ مرادُهُ منهم، ولم يلحقُهُ بذلك صفةُ ضعفٍ ونقصٍ (٤).

فما أنكرتُم من الثنويَّة إذا قالت : إن القديمينِ إن لم يتمَّ مرادُ أحدهما لم يلحقُهُ نقصٌ ولا ضعفٌ ؟!

ولا معنىٰ للفرق بين المرادينِ ؛ بأن أحدهما من فعلِهِ ، والآخرَ من فعلِ غيره ، كما أن أحدَ المرادينِ لو وقع بغير علمه وجبَ له من النقص ما كان

 <sup>(</sup>۱) وبه قال النظام والعلاف وأبو القاسم الكعبي والجبائي . انظر « مقالات الإسلاميين »
 ( ص٨١٤ ) ، و « شـرح الأصـول الخمسـة » ( ص٤٣٤ ) ، و « الفـرق بيـن الفـرق »
 ( ص١٨١ ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (كيف) .

<sup>(</sup>٣) ومذهبهم: أن الإرادة قد تحصل مقارنة للمراد أو سابقة عليه. انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص ٤١٩ ) ، و « المغني في أبواب التوحيد والعدل » ( الإرادة ) ( ١٩٠٨ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « المغنى في أبواب التوحيد والعدل » ( الإرادة ) ( ٢/ ٢٧٥ ) وما بعدها .

يجبُ لو وقع الآخرُ بغير علمه ، ولو جاز وقوعُ أحدهما من غير علمه به من غير نقص يعودُ عليه. . كان في الآخر مثلُهُ ؛ كذلك القولُ في وقوع المراد بخلاف الإرادة ؛ سواءٌ كان المرادُ من فعلِهِ أو من فعل غيره .

ولا معنىٰ لقولهم: إن الإلكة وإن لم يتمَّ مرادُهُ من بعض عباده لا يلحقُهُ نقصٌ ؛ لأنه قادرٌ على إلجائه إلى مرادِهِ (١) ؛ لأنه إذا أراد من العبد الإيمان طوعاً واختياراً فلم يفعلْهُ إلا مُكرَها عليه.. لم يتمَّ مرادُهُ من اختيار العبد للإيمان ومن فعلِهِ اختياراً

علىٰ أن الإلجاء إن أرادوا به: فعلَ الإيمان في العبد.. فذلك خلافُ أصلهم في دعواهم: أن الله لا يخلقُ إيمانَ العباد وطاعاتِهم، ولأن من أصلهم أن فاعلَ الإيمان والطاعة هو المؤمنُ المطيعُ دون الله، ولم يتمَّ مرادُهُ.

وإن أرادوا بالإلجاء إلى الإيمان: سلبَ قدرة الكفر والعصيان.. يلزمُهم: أن يكونَ المُلجَأُ حينتذِ مسلوبَ القدرة على الإيمان والطاعة ؛ لأن القدرةَ عندهم على الشيء قدرةٌ علىٰ جنس ضدِّهِ (٢)، ولا يقدرُ علىٰ جنسٍ

BUCKO DANING COCCO ASSESSION DANING O DANING

<sup>(</sup>۱) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » ( الإرادة ) ( ٢٥٦/٦ ) وما بعدها ، وإنما نفُوا تعلُّق القادرية بالإلجاء إثباتاً للعدل بزعمهم ، على أن القول بالإلجاء يوهم كون قدرتي الله تعالى والعبدِ من جنس واحد ، وأنه وقع بينهما تفاوتٌ فقط !

<sup>(</sup>٢) وهذا وإن كان قولَ السادة الماتريدية فهو مباين لمذهب القدرية ؛ إذ التساوي احتاج إلى مرجِّح ، والمرجِّحُ عند القدرية إرادة العبد الحادثة ؛ فإن كان المرادُ خيراً وافقت إرادة الله وخلق الطاعة ، وإن كان المرادُ شرّاً وقع ما لا يريده سبحانه بزعمهم ، وأما الماتريدية فقد جعلوا الترجيح بالجزء الاختياري ، وأرجعوه إلى الاعتبار ، والاعتباريات لا تتعلَّق بها القدرة ، على أن هذا القول ليس بشيء عند محققي =

و ما أرادَهُ الله عزَّ وجلَّ ولا ضدُّ مراده .

وإن أرادوا بالإلجاء: إظلالَهُ إيَّاهُ بعذابِ يُخوِّفُهُ به وقوعَهُ فيه إن لم يفعل ما أمرَهُ به.. فإنه إن كان في تلك الحال عارفاً بأن ذلك العذاب من قِبَلِ الله عزَّ وجلَّ بالضرورة.. زال التكليفُ معه ؛ لأنه لا يجوزُ تكليفُ إيقاعِ المعرفة بالله عزَّ وجلَّ مع حصولها ضرورةً.

وإن كان شاكاً في ذلك ، وأجاز أن يكونَ ما ظهر له سِحْراً أو تخييلاً . . لم يكن مُلجَاً إلى الإيمان به ، وأمكنَ منه أن يَثبُتَ على كفره مع قدرته عليه ، لا سيَّما إذا اعتقد أنه إن صبرَ على ذلك العذاب ساعةً ، وقطع المقدَّرَ عن مراده . . خرج عن أن يكونَ إللهاً ، وبطلَ حينئذِ تحقيقُ العذاب .

ولا معنى [لتشبيههم] (١): بمن فاجأه الأسدُ في طريقه ، وهو قادرٌ على دخول دخول حصن يمنعه منه ، فيكونُ مُلجَأً إلى الفِرار من الأسد وإلى دخول الحصن ؛ لأن هاذا الفِرارَ إنما يفعله من عرفَ الأسدَ بالضرورة عِياناً ، وعلمَ بالضرورة أنه لا يطيقُهُ ، فأما إذا ظنَّ أنه أقوى من الأسد ، وأنه يقاومُهُ . فإنه يُقدِمُ عليه طلباً ؛ لينوِّه بذلك نفسهُ في مقاومة الأسد أو في ظفره به .

كذلك الذي أظلَّهُ الله بعذاب إنما يكونُ مُلجَأً إذا علمَ أن ذلك العذابَ من الله عزَّ وجلَّ ، ومن عرفَ ذلك لم يكن مُلجَأً إلىٰ فعل المعرفة ، وإن

Brack ODDering Comment ( Opening Document ODDering

الأشاعرة ؛ لرجوع هـنـذا الجزء وأثره إلى قدرة الله إن قلنا بتأثيره تعلَّقاً ، ولعدم اعتباره إن
 قلنا بنفي أثره أصلاً .

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( لشبههم ) .

﴿ شَكَّ فِي ذَلَكَ لَمْ يُؤْمَنُ مَنْهُ أَنْ يَظَنَّ أَنْهُ تَخْيِيلٌ وَمَخْرَقَةٌ ، وأَنْهُ إِنْ صِبرَ علىٰ

مقابلته أفادَ نفسَهَ اسماً وتنويهاً ، فلا يتمُّ حينتذٍ مرادُ الإله منه على هذا

الأصل .

وبه تبطلُ دعوى المعتزلة تصحيحَ دَلالةِ التمانع على أصولها ، وهاذا كلُّهُ على أصول المقرِّين منهم بإثبات الإرادة لله عزَّ وجلَّ .

وأما البغداديون منهم: فلا يصحُّ الاستدلالُ منهم على توحيد الصانع بدَلالة التمانع مع قولهم: إن القديمَ لا يصحُّ أن يكونَ مريداً على الحقيقة، فكيف يصحُّ على هاذا الأصل: أن القديمينِ لو أراد أحدُهما خلافَ مراد الآخر لكان كيت وكيت ؟!

وما ينكرون من ثنوي يقول بقديمين صانعين كلُّ واحد منهما يفعل أفعالاً غيرَ أفعال صاحبه ، ولا يكون أحدُهما مريداً خلاف مراد الآخر ، بل كلُّ واحد منهما يُوقعُ أفعالَهُ بلا إرادة ، فلا يكونُ بينهما تمانعٌ ؟!

ثم إن المعتزلة بأسرها أحالت أن يكونَ لله سبحانه صفة قديمة (١) وقالت : لو كان له صفة قديمة لوجب أن تكون مثلة ؛ لأن الشيئين إذا الشتركا في صفة القدم لم يجز أن يختلفا بوجه ، وقد أفسدوا بهلذا المذهب على أنفسهم طريق دَلالةِ التمانع على توحيد الصانع .

فيقال لهم : إذا لم يجز اختلاف القديمينِ بوجهِ. . فما أنكرتم من صانعينِ قديمينِ لا يجوز اختلافُهما ولا تمانعُهما مع كونهما قادرينِ

<sup>(</sup>۱) يعني : صفة ثبوتية قديمة ؛ كالعلم والقدرة والإرادة والحياة ، وإلا فهم يثبتون صفاتِ التنزيه العدمية ؛ كالقدم والبقاء .

المحمد ا

كذلك ما أنكرتم من قديمينِ قادرينِ لا يجوزُ اختلافُهما ؛ بأن يريدَ أحدُهما ما يريدُهُ الآخرُ ؟! وإذا استحال التمانعُ بينهما بطلَ استدلالُكم بدَلالة التمانع .

وقد كان للمعتزلة شيخ قديم في ضلالته يُعرَفُ بمَعْمرٍ يزعمُ : أن الإلكة سبحانه لم يخلق شيئاً من الأعراض ، ولا يوصفُ بالقدرة على خلق شيء منها(٢)

وعلىٰ هاذا الأصل : كيف يصحُّ الاستدلالُ بدَلالة التمانع ، وبناؤها : علىٰ أن يريدَ أحدُ القديمينِ خلافَ مراد الآخر ، والمريدُ لا يكون مريداً بإرادة ؟!

ولا يصحُّ عند مَعْمَر أن يكونَ للقديم إرادةٌ لا من فعلِهِ ولا من فعلِ غيره ، ولا أن تكونَ الإرادةُ صفةً قائمةً به ؛ لأنه لا يقول بإثبات الصفات لله عزَّ وجلَّ ، فلا يصحُّ [استدلالُهُ] على التوحيد بالتمانع في المراد<sup>(٣)</sup>

وكان لهم شيخٌ آخرُ في الضلالة يُعرَفُ بالنَّظَّام يزعم : أن الأعراضَ كلُّها

Brack O Darrack Coccontal A forces Darrack O Darrack

<sup>(</sup>١) يعني : لا بقدرة ، بل بصفة نفسية أو بحال .

<sup>(</sup>۲) انظر (۱/۱۲۲).

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( استدلالهم ) .

TACTO DANNA COMMISSIONE DANNA CO DAN B

جنسٌ واحدٌ (١) ، وأن الإيمانَ من جنس الكفر ! (٢) وقد علمنا أن التمانعَ في المراد إنما يكونُ باختلاف المرادينِ في الجنس ، وإذا تماثلا لم يقع بين المريدينِ اختلافٌ ، فلم يصحَّ له الاستدلالُ بدَلالة التمانع .

وكان لهم شيخ آخرُ يُعرَفُ بالأَسواريِّ يزعم : أن الله تعالىٰ لا يقدرُ علىٰ ما علم أنه لا يكونُ ، ولا يلحقُهُ بذلك عجزٌ ولا نقصٌ (٣) .

فيقال له على هذا الأصل: ما أنكرتم من قديمين يتم مراد أحدهما لعلمه بأنه يكون ، ولا يقدر على لعلمه بأنه لا يكون ، ولا يقدر على إتمام مراده الذي علم أنه لا يكون ، ولا يصير بذلك عاجزاً ولا منقوصاً ؟! كما زعمت أن الإللة سبحانه لا يقدر على إيقاع ما علم أنه لا يوقعه ، ولا يكون بذلك عاجزاً ولا منقوصاً !

فقد بانَ بما ذكرناه عجزُ المعتزلة عن تصحيح التوحيدِ على أصولها ، مع دعواها العدلَ والتوحيد !



<sup>(</sup>۱) وإنما الأعراض يجمعها جنسٌ بعيد هو العرضية المفتقرة في ظهورها إلى محل وجوهر ، ولاكنها بعد ذلك متباينة في أجناس كثيرة ؛ كجنس الروائح ، وجنس الألوان ، وجنس الحركة ، وجنس السكون ؛ إذ يستحيل أن تكون الحركة والسواد تحت جنس قريب واحد . وقال الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » (ص٣٢٩) : ( واتفق أهل السنة على اختلاف أجناس الأعراض ، وأكفروا النظام في قوله : إن الأعراض كلها جنس واحد ، وإنها كلها حركات ؛ لأن هاذا يوجب عليه أن يكون الإيمان من جنس الكفر ، والعلم من جنس الجهل ) .

Bracko Darrack comment (y prosess Darracko Darras

<sup>(</sup>٢) يعني: عن طريق الإلزام.

<sup>(</sup>٣) انظر ( مقالات الإسلاميين ) ( ص٢٠٣ ) .

فصل في عجز الكرامية ع<sup>تصحيح</sup> دلائل التوحيب على أصولهب الفاسدة

قد صحَّ أن دلائلَ الموحِّدينَ على التوحيد مبنيَّةٌ على صحَّة التمانع بين القادرينِ ، وإنما تصحُّ هاذه الدَّلالةُ على أصلِ من يقول : إن كلَّ واحد من القادرين يقدرُ على أن يفعلَ في غيره فعلاً .

وإذا كان من أصل الكراميّة: أن الإللة لا يقدرُ أن يفعلَ فعلاً في غيره ، وإذا كان من أصل الكراميّة: أن الإللة لا يقدرُ أن يفعلَ فعلاً في غيره ، وإنما يقدرُ على الفعل الذي يحدثُ في ذاته ، وقدرتَهُ لا تتعلَّقُ بما لا يكونُ في محلِّها (١). لم يصحَّ وقوعُ التمانع بين القادرينِ لو كانا قديمينِ ، كما لا يصحُّ وقوعُ التمانع بين القادرينِ منَّا إذا كان فعلنا لا يتعدَّى محلَّ القدرة عليه .

فإن قالوا: إنَّ الفعلَ الذي يحدثُ فيه بقدرته سببٌ مُوجِبُ لحدوث فعلٍ في غيره ، فلا يُنكَرُ أن يتمانعَ مراداهما المسببان عن السبينِ الحادثينِ فيهما .

قيل: هاذا باطلٌ على أصلكم ؛ لأن فعلَ القديم عندكم سببٌ مُوجِبٌ لمسبَّبِهِ ، فإذا فعل أحدُهما سببَ مفعولِهِ امتنع فعلُ الآخر وموجَبُهُ ،

۱) انظر (۱/۸۱٤).

ولا يكون به ممنوعاً للآخر ، ولا يدلُّ ذلك على عجزه ، كما أنه إذا فعلَ هو أحدَ سببي مفعولٍ به في الضدَّينِ لم يكن ممانِعاً لنفسه ؛ لأن التمانع إنما يقع في فعلينِ متنفِّريِ الوقوع (١) ، ليس لواحد منهما سببٌ موجِبٌ ، فإذا اختلفا في فعلينِ متنفِّري الوقوع (١) ، ليس لواحد منهما على عجز الذي لم يتمَّ مرادهُ ، وإذا كان لِمَا يفعلُهُ كلُّ واحد منهما في غيره سببٌ موجِبٌ . . لم يصحَّ منه منعُ صاحبه عمَّا قد فعلَ سببهُ الموجِبَ .

ولا يصحُّ على أصولهم أيضاً توحيدُ ذات الصانع مع قولهم: بأنه جسمٌ يَلقىٰ صفيحة العرش من فوقه ، ويجوز أن يلاقيَ جميع ما تحته (٢) ، فكيف يصحُّ على هاذا الأصل أن تكونَ ذاته شيئاً واحداً ، وليس الذي يَلقىٰ منه بعض الأجسام ما يلقىٰ منه جسماً آخر ؟! لأنَّ الشيءَ لا يلاقي جسمينِ وأكثرَ من جهة واحدة .

ويقال لهم: ما الدليلُ على أنه ليس هو الفلكَ ، وما يؤمنُكم أن يكونَ هو الفلكَ ؛ لقولكم: بأنه جسمٌ يجوز عليه مجاورةُ الأجسام وملاقاتها ، ومع قولكم: بأن له حدّاً ونهايةً ، ومع ذلك قولُكم: بأنَّ ذاتَهُ تقبلُ حلولَ الحوادث فيه ؟!

فإن قالوا: إن الفلكَ متحرِّكٌ ، والكواكبَ متحرِّكٌ ، والقديمَ غيرُ متحرِّكةٌ ، والقديمَ غيرُ متحرِّكِ (٣)

<sup>(</sup>١) في (أ): (منتظري) بدل (متنفّري)، والمراد: أن التمانع يكون بين فعلينِ لا يجتمعان في محلّ ووقت واحد .

<sup>(</sup>٢) انظر « الفرق بين الفرق » ( ص٢١٦ ) .

<sup>(</sup>٣) هــنـذا محضُ فَرْضٍ ؛ لأن الكرامية ممن جوَّزوا الحركة والانتقال والنزول في حقه تعالى=

TOTO DATE TO THE TOTO THE TOTO TO THE TOTO THE TOTO TO THE TOTO TO THE TOTO TO THE TOTO TH

قيل: إنما يقول الفلاسفةُ بحركة الأفلاك، فأما على أصول المسلمينَ في سكون السماء فلا يصحُّ على هاذا الجواب، على أنه إن كان الفلك متحرُّكاً فما الذي أحال حركة القديم عندكم ؟! وما أنكرتُم أنه هو الفلك، وأن حركاتِهِ أسبابٌ لِمَا يحدث في العالم ؟!

فإن قالوا: إن الفلكَ متلوِّنٌ ، ولا يصحُّ قيامُ اللون بالقديم .

قيل: ما يؤمنُكم من جواز حدوثِ اللونِ فيه ، ومن جواز حدوثِ سائرِ الأعراضِ فيه ، أن الإرادة والقولَ الأعراضِ فيه ، مع كونه سابقًا لها ؛ كما زعمتم: أن الإرادة والقولَ والملاقاة والتسمُّعَ والتبصُّرَ أعراضٌ تحدثُ فيه وهو سابقٌ لها ؟!

وإذا جاز كونُهُ في مكانِ وملاقاتُهُ لمكانِ بعينه. . فما الذي منعَ من وصفه بالسكون والحركة ، حتى لا يُؤمَنَ أن يكونَ هو الفلكَ أو بعضَ النجوم ؛ كما ذهب إليه من قال بذلك ؟!

وفي هذا : دليلٌ على أنَّ توحيدَ الإله سبحانه [في ذاته] ، وتوحيدَهُ في صفاته واختراعاتِهِ. لا يصحُّ على أصول الكراميَّة بوجهِ من الوجوه ، وإنما يصحُّ ذلك على أصولِنا بحمد الله ومنَّهِ وحسن توفيقه .

عن قولهم . انظر « الشامل » لإمام الحرمين (ص٥١١ ) ، و البكار الأفكار » ( ٥٠ ٩٤ ) ، وهم على فرض أنهم لم يصرِّحوا بذلك فهو لازم مذهبهم .

TINTO DATITION COMMISSION DATITION OF ALT

### فصل في بيان عجز الإماميت، وغلاة الروافض عن أصول التوحيب

اعلم : أنهم أبعدُ الناس عن التوحيد ، وعن تصحيح دَلالة التمانع على توحيد الصانع (١)

أما البيانيّة منهم ؛ أصحابُ بيانِ بن سمعان : فإنهم إذا زعموا : أن الله تعالى على صورة الإنسان ، وأنه يَهلِكُ إلا وجهة ، وأجازوا الفناء على بعضه (٢). . فما الذي آمنهم من جواز العجز عليه ؟! وما يُؤْمِنُهم من صانعينِ أحدُهما يَعجِزُ عن إتمام مراده ، ولا يخرج بذلك عن الإللهيّة ، كما زعموا أنَّ فناء بعض الإله لا يخرجُهُ عن إلهيته ؟!

والمغيريّة منهم إذا زعمت : أن الإله رجلٌ من نور على رأسه تاجٌ ، وله من الأعضاء مثلُ حروف ( أبي جادٍ ) ، وأن الألف على صورة قدميه ، وأنه كتب بإصبَعِهِ على كفّهِ أعمالَ العباد ، فغضبَ من المعاصي فعرِق ، واجتمع من عرقه بحرانِ ؛ أحدُهما : مِلْحٌ مظلمٌ ، والآخرُ : عذبٌ نيرٌ ، ثم اطّلعَ في البحر فأبصر ظلّهُ ، فانتزع عينيه وخلقَ منه الشمسَ والقمرَ ، ومحقَ باقيَ

Brack O Daring Comment of Landson Daring Co Darie

<sup>(</sup>١) سيعرض الإمام المصنف أقوال غلاة الروافض فقط ، ويتوجَّه على الإمامية غير الغالية ما قيل في حق المعتزلة .

<sup>(</sup>٢) انظر (١/٣٢٤).

الظلِّ !(١). . فكيف يصحُّ توحيدُ ذاته على هذا الأصلِ مع كونه ذا أعضاء وجوارحَ ؟!

وإذا لم يَعرف ما يكونُ حتى يغضبَ ويعرقَ. . فلِمَ لا يجوزُ عليه الجهلُ والعجزُ عن تمام مراده ، فلا يكونَ في تمام مرادِ ضدِّهِ وخصمِهِ عليه نقصٌ بالإللهيَّةِ ؟!

ومن زعم من الخطَّابيَّةِ: أنَّ [جعفراً] هو إلنه (٢٠) ، أو أن أبا الخطَّاب هو الإلنهُ ، مع إقراره بموته أو قتله !(٣). . فما الذي يمنعُهُ من كون إلنهينِ ، مع جواز العجز أو الجهلِ على أحدهما ؟!

وكلُّ من قال منهم بتناسخ روحِ الإله في الأنبياء والأئمَّة ، وأجاز عليه الانتقالَ من جسدِ إلى جسدِ (٤). لا يصحُّ امتناعُهُ من جواز العجز أو الجهل عليه ، كما لم يمتنعُ من جواز الحركةِ والسكونِ عليه ، فلا يمكنُهُ مع ذلك الاستدلالُ بالعجز في أحد الصانعينِ على إبطال إلهيَّته .

وإذا زعمت الشريعيَّة منهم: أن الإله في خمسة أشخاص ؛ في النبيِّ ، وعليٌّ ، وفاطمة ، والحسنِ ، والحسنِ عليهم السلام ، وأن هاؤلاء الخمسة الهة إ(٥). . فكيف يستحلُّ عاقلٌ نسبة توحيد الصانع إلى هاذه الطائفة ؟!

grace Operated Comment of Section Description of Section Secti

 <sup>(</sup>۱) انظر (۳۲۰/۱)، وتقدم: (فانتزع عين ظلّهِ) بدل (فانتزع عينيه)، وهو أليق بالضمير (منه)، أو يقال: (منهما).

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( جعفر ) ، مع جوازه على قول .

<sup>(</sup>٣) انظر (١/٣٢٨).

<sup>(</sup>٤) انظر (١/٣٢٥).

<sup>(</sup>٥) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٤ ) .

ractotarractommenon tarrescotaria

ومن زعم من الغلاة: أن الله فوَّضَ الأمرَ إلى محمد ، وأقدرَهُ على خلق الدنيا فخلقها ودبَّرَها(١). . فقد أثبت صانعينِ ؛ أحدُهما : صانعُ محمد ، والثاني : صانعُ الدنيا ، فكيف تصحُّ نسبةُ توحيد الصانع إليه ؟!

وكذلك القولُ فيمن قال مثلَ ذلك في عليِّ (٢).

وقد أبطلت الهشاميّةُ من الروافض علىٰ أنفسها توحيدَ صانعها في ذاته بدعواها: أنه جسمٌ له حدٌّ ونهايةٌ ، وأنه سبعةُ أشبار بشبر نفسه (٣) .

وكذلك من قال منهم بقول هشام بن سالم الجواليقيِّ في دعواه: أن معبودَهُ على صورة الإنسان له وَفْرةٌ ، وهو نورٌ أسودُ ، وله [خمسُ] حواسً (٤) .

ومن قال منهم بقول يونسَ بن عبد الرحمان القُمِّيِّ : إن حملةَ العرش يحملون ربَّهم كما يحملُ الكُركيَّ رِجْلاه (٥) .

كلُّ هـٰـؤلاء قد أبطلوا علىٰ أنفسهم القولَ بالتوحيد في ذات معبودهم .

ومن قال منهم بقول زُرارةً بن أعينَ : إن الله لم يزل غيرَ سميعٍ ولا بصيرٍ ولا عليم حتى خلق لنفسه هاذه الصفاتِ .

وكلُّ من أجاز البَداءَ على الله منهم يلزمُهُ: ألا ينكرَ وجودَ صانعينِ مَنْ يُتِمُّ

& NOCO DOCUMENTO COMO TO E SOME DOCUMENTO DOCU

<sup>(</sup>١) انظر (٢/٢٦٢).

<sup>(</sup>٢) انظر (٢/ ٦٦٢ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر (١/٣٢٢).

<sup>(</sup>٤) انظر (٩٣/٣) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ ( خمسة ) .

٥) انظر (٣/٣٩).

مُورِّهُ المُورِّهُ الآخر<sup>(۱)</sup> ؛ إذا لم يعلم الذي لم يَتِمَّ مرادُهُ بفعل الآخر أو

غَفَلَ عنه ، وإذا جازت الغفلةُ عليه فما الذي أحال عليه العجزَ ؟!

تعالى الله عزَّ وجلَّ عن قول جميع أهل البدع علوّاً كبيراً .

وقد بانَ بما ذكرناه في هلذا الفصل: أن توحيدَ الصانع إنما يصحُّ على أصول أصحاب الحديث ، والحمدُ لله على التوفيق والعصمة .

(۱) في (ب، ج) : (صانع) بدل (صانعين) .

CODANING COMPLEGED DANING CODAN

قال ابنُ الأنباريِّ : ( الودودُ : المُحِبُّ ؛ من قولهم : وَدِدْتُ الرجلَ أُودُهُ وَدًا وَوِداداً ووُدَّاً .

والوَدُّ بفتح الواو: يكونُ اسماً للصنم المذكور في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿ وَلَا لَنُونَ وَدُّلُ عَنَّ وَجلً : ﴿ وَلَا لَنُونَا وَلَا سُوَاعًا ﴾ [نرح: ٢٣] )(١)

وقــال : ( ويقــال أيضــاً : وَدِدْتُ الــرجــلَ وَداداً [ووِداداً ، ووَدادةً] ووِدادةً

وَدِدتُ وَدادةً لَــو أَنَّ حظِّــي مِـنَ الخُـلَّانِ أَلَا يصرمُـونـي وقال آخرُ<sup>(٤)</sup>:

تمنَّاني فيلقاني قبيسٌ وَدِدتُ وأينَما منِّي وَدادي

- (۱) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » له ( 1/1 ) .
  - (٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( ووداً ) .
- (٣) أورده أبو زيد في "النوادر في اللغة " (ص٥٦٤ ) ، وابن السكيت في "الألفاظ "
   ( ص٩٣٩ ) من غير نسبة .
- (٤) البيت لسيدنا عمرو بن معدي كرب رضي الله عنه . انظر الديوانه ال ( ص١٠٦ ) ، وصدر البيت فيه :

تمنَّاني ليلقاني أُبَيًّ

& PACTO DOLY MADE A LO JESSO DOLY MADO DOLY MA

ويقال: ودِدتُ الرجلَ مَوَدَّةً؛ قال العجَّاجُ في بنيه (١): [من مشطور الرجز]

إِنَّ بَنِيٌّ لَلِئِامٌ زَهَدَهُ

ما ليَ في صدورِهم مِنْ مَوْدَدَهُ

أرادَ : من مَوَدَّة ، فأظهر الدالينِ لضرورة الشعر .

فأجابه ابنَّهُ رؤبة وكان أصغرَ أولاده (٢) : [من مشطور الرجز]

إنَّ بنيسكَ لكرامٌ مَجَدَهُ ولسو دعوتَ الْأَسُوكَ حَفَدَهُ

عجَّاجُ ما أنتَ بأرضِ مَأْسَدَهُ

أي : ما أنت بأرضِ ذات أُسْدٍ ، فيلزمونك ولا يفارقونك )(٣)

Brick O Darving Committed man Darving Co Dary

<sup>(</sup>۱) روى المعافى بن زكريا في « الجليس الصالح » ( ٤ / ٨٧ ) بسنده عن الأنباري أنه قال ( حدثني أبي قال : حدثنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن آدم العبدي : قال العجاج : سقط خبائي \_ في « المطبوع » : خبالي \_ ، فاستغثت بولدي ، فلم يجبني أحد منهم ، ثم جاءني رؤبة وهو صبي صغير ، فقلت له ) ، وذكر الخبر ، وهاذا الرجز مما يستدرك على طبعات « ديوان العجاج » .

 <sup>(</sup>٢) هو من تمام الخبر الذي رواه المعافى بن زكريا في « الجليس الصالح » ( ٨٧/٤ ) ،
 وهو أيضاً مما يستدرك على « ديوان رؤبة » ، وزاد في الخبر : ( قال العجاج : فضممته إلى وقلت : ابنى سيكون ) ، أراد : سيكون له شأن في الرجز مثله .

٢) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » ( ١٩٨١) ، وقوله : ( فيلزمونك ولا يفارقونك) كذا في جميع النسخ ، والأصل حذف النون بعد فاء السببية ، ويجوز الرفع مع بقاء معنى السببية وبناء ما بعد الفاء على مبتدأ محذوف ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَلَا يُوْذَنُ لَكُمْ فَيَعَلَذِرُونَ ﴾ [المرسلات : ٣٦] فالفاء هنا عاطفة على الفعل قبلها فقط ؛ قال ابن مالك في « شرح التسهيل » ( ٣١/٤) : ( تقديره : فهم يعتذرون ، والمعنى : فكيف يعتذرون ) .

وقال الزجَّاج : ( الودودُ : الشديدُ الحبِّ )(١)

وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ سَيَجْعَلُ لَمُمُ ٱلرَّحْنَنُ وُدًّا﴾ [مريم : ٩٦] ؛ أي : محبةً في قلوب الصالحين (٢)

وقوله تعالىٰ: ﴿ وَدُوا مَا عَنِتُم ﴾ [آل عبران: ١١٨] ؛ أي : أحبَّ المنافقون ما عَنِتَ المؤمنون في دينهم (٣)

وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ يَوَدُّ أَحَدُهُمْ ﴾ [البقرة : ٩٦] ؛ أي : يحبُّ ويتمنَّىٰ (٤) فهاذا معنىٰ ( اللودِّ ) و( اللودودِ ) في اللغة .

وعلىٰ هاذا : يكونُ معنىٰ وصف الله عزَّ وجلَّ بأنه الودودُ ؛ أي : المحبُّ لعباده المؤمنين .

وقال بعضُ أهل اللغة: يجوز أن يكون (ودودٌ) فَعُولاً بمعنى المفعول ، فهو إذا ودودٌ بمعنى مَوْدُودٍ ؛ ومعناه: أن المؤمنين يَودُّونه ويحبُّونه (٥) ، وهاذا كما يقال: رَكُوبٌ بمعنى مركوبٍ ، وحَلوبٌ بمعنى مَحْلوب .

NONO DOLINIO DO DOLINIO DE LO DELINIO DEL

<sup>(</sup>١) انظر « معاني القرآن » له ( ١٥٢/٥ ) .

<sup>(</sup>٢) قاله سيدنا عبد الله بن عباس رضي الله عنهما . انظر " تفسير الطبري " ( ٢٦٣/١٨ ) ، وأعنته و الغريبين " ( ١٩٨١/٦ ) ، يقال : عَنِتَ فلانٌ ؛ إذا دخلت عليه مشقة ، وأعنته غيره .

<sup>(</sup>٣) قاله ابن جريج . انظر « تفسير الطبري » ( ٧/ ١٤٤ ) ، و« الغريبين » ( ٦/ ١٩٨٠ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « الغريبين » (٦/ ١٩٨٠ ) .

<sup>(</sup>٥) قاله الزجاج . انظر « تفسير أسماء الله الحسنى » ( ص٥٢ ) .

[ اختلافُ متكلِّمي أهلِ السنَّةِ في معنىٰ ( الودودِ ) ]

واختلف المتكلِّمونَ من أصحابنا في معنى هـ لذا الاسم :

فقال أبو الحسن الأشعريُّ رحمه الله : الودُّ والمحبَّةُ والرضا : من صفاته الأزلية ، ومعناها : إرادتُهُ للإنعام على عباده المؤمنين (١)

وقال آخرون من أصحابنا: إن ذلك أجمع من صفات الفعل ، غيرَ الإرادة ؛ فإنها أزليَّة ، وتأوَّلَ هـٰؤلاء الودَّ من الله عزَّ وجلَّ لعباده ومحبَّتهُ لهم ورضاه عنهم : على معنى إنعامه عليهم ، وثوابِهِ لهم ، وتفضُّلِهِ عليهم (٢)

وقد حُكِيَ عن عبد الله بن سعيد أنه تأوّل رضا الله عن عبده وودّه له : على معنى علمه بأن مَنْ معنى علمه بأن مَنْ غضب عليه مِنْ أعدائه .

وعلى هاذا المذهب أيضاً: يكون الودُّ من صفاته الأزليَّة ؛ لأنَّ علمَهُ صفةٌ له أزليَّةٌ .

<sup>(</sup>۱) انظر «مجرد مقالات الأشعري » (ص٥١) ، وهو مذهب الأستاذ القشيري أيضاً ؛ قال في «رسالته » (ص٦٤٩) : (فمحبة الحق سبحانه للعبد : إرادته لإنعام مخصوص عليه ، كما أن رحمته إرادة الإنعام ؛ فالرحمة خاصٌ من الإرادة ، والمحبة خاصٌ من الرحمة ).

٢) وهو مذهب الإمام القلانسي وابن كلاب وابن فورك ؛ قال الأستاذ ابن فورك في • مجرد مقالات الأشعري » (ص٤٨) بعد نقله مذهب الإمام الأشعري في معنى المحبة والرضا : (وكان ينكر قول من قال من أصحابنا : إن المحبة والرضا من الله تعالى فعلٌ ، وكذلك السخط والعداوة ، وهو الذي أختاره في هذا الباب ، وهو مذهب عبد الله بن سعيد ) ، وانظر ما تقدم (٢٣٦/٣٢) .

アムくのブルイ・アムくのここここここころとのアルイダ

ومن قال: (إن الودود بمعنى المَوْدود) فلا بدَّ له من منع هذا الاسم في الأزل؛ لأن العباد الوادِّينَ له لم يكونوا في الأزلِ(١)

### [ محبةُ اللهِ تعالىٰ ومودَّتُهُ عندَ الصوفيةِ ]

وتكلمت الصوفيَّةُ في محبَّة العبد لربِّهِ ومودَّتِهِ له:

فقال ذو النون المصريُّ : ( المحبَّةُ : خوفُ عدم المحبَّةِ )(٢)

وقال أبو عليِّ الرُّوذْباريُّ : ( المحبَّةُ : الموافقةُ )(٣)

وقال أبو العباس بن عطاء : ( المحبَّةُ : الغَيْرةُ ) .

(۱) فهو من صفات فعله ؟ لأن محبة المؤمنين له سبحانه فعلٌ له تعالى ، وهو أحد قولي الإمام الأشعري ؟ قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٥) حكاية عنه : (وأما معنى وصفه بأنه « ودود » ففيه معنيان أيضاً : أحدهما : أن يكون بمعنى مودود ؛ أي : هو محبوب ؟ لأن الود هو الحب ، وهو محبوب المؤمنين ومودودهم ) ، ثم قال : (والثاني : بمعنى أنه شُحِبٌ ، ويكون مبالغة من الودٌ ، والله تعالى وادٌ للمؤمنين ومُحِبٌ لهم ) .

وثَمَّ أقوال أُخَر ، منها ما ذكره الأستاذ القشيري في « رسالته » ( ص ٦٥٠ ) إذ قال : ( وقومٌ قالوا : محبة الحق للعبد : مدحُهُ له ، وثناؤه عليه بالجميل ، فيعود معنى محبته على هذا القول إلى كلامه ، وكلامه قديم ) .

وقال : (وقومٌ من السلف قالوا : محبتُهُ من الصفات الخبرية ، فأطلقوا اللفظ ، وتوقَّفوا عن التفسير ) .

- (٢) أورد الخركوشي في « تهذيب الأسرار » ( ص٥٦ ) عن ذي النون أنه قال : ( المحبة :
   خوف ترك الحرمة ، مع إقامة الخدمة ) .
- (٣) أورده الخركوشي في التهذيب الأسرار» (ص٥٥)، والقشيري في ارسالته؛ (ص٦٥٣).

Brack O Darring Comment 1 James Darring CO Darring

وقال أبو يزيد البسطاميُّ : ( المحبَّةُ : استقلالُ الكثير من نفسك ، واستكثارُ القليل من محبوبك )(١) وقيل : ( المحبَّةُ : دوامُ الذكر ؛ ولذلك قيل : من أحبَّ شيئاً أكثرَ وقيل : ( المحبَّةُ : إيثارُ المحبوب علىٰ كلِّ حال )(٢) وقيل : ( المحبَّةُ : ما لم تكن لطلب عِوض )(١) وقيل : ( هي : رضا القلوبِ بأفعال المحبوبِ ) . وقال يحيى بن معاذ الرازيُّ : (حقيقةُ المحبَّةِ : ألا تزيدَ بالبرُّ ، ولا تنقصَ بالمنع )<sup>(ه)</sup> وقال عبدُ القاهر بن طاهر (٦) : حقيقةُ المحبَّةِ : محبَّةُ المحبَّةِ . وقالوا في محبَّة الإله سبحانه ومحبَّتِهِ لعباده : إنه تودَّدَ إلىٰ أوليائه بولايتهم ، وتودَّدَ إلىٰ أعدائه بكفايتهم . أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار » (ص٥٧) ، والقشيري في «رسالته » (ص۲۵۲). أورده الطوسي في « اللمع » ( ص٨٦ ) عن سمنون المحب بلفظ : ( صفاء الود مع دوام الذكر ؛ لأن من أحبَّ شيئاً أكثر ذكره) . انظر \* تهذيب الأسرار \* (ص٥٥). (4) انظر « قوت القلوب » ( ٢/ ١١٦٢ ) . (1) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » ( ص٥٨ ) ، والسلمي في « حقائق النفسير » ( ص ۹٦) .

(٦) يعني : المصنف نفسه ، وفي ( ب ) : ( عبد البر ) ، وفي ( ج ) : ( عبد القادر ) بدل
 ( عبد القاهر ) .

Brick @ Darvine & Comme L. 1 James Darvine & O Darvine

وقيل : محبَّتُهُ لغيره : أن هَداهُ إلى صراطه .

وقال الشبليُّ : ( المحبَّةُ : صراطُ الأولياء )(١)

وأحسنُ ما قيل في علامة المحبَّة : ما رُوِيَ أن ذا النون دخل علىٰ مريضٍ

يعوده ، فقال له : ليس بصادق في حبِّهِ من لم يصبر على ضربه ، فقال

المريضُ : ليس بصادقٍ في حبِّهِ من لم يتلذَّذُ بضربه (٢)

قلنا : ما هـنذا التحقيقُ إلا بالتوفيق ، والله تعالى أعلم .

رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ١٠/ ٣٦٩ ) .

<sup>(</sup>٢) أورد الخبر الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » ( ٢/ ١١٢١ )

# وَكُرِمِعني (الوارث) من أسما والعدتعالي

الوارث: مأخوذ من الإرث، والأصلُ في الإرث: (وِرْثٌ) بكسر الواو، إلا أنهم قلبوا الواو همزة لانكسارها في أوَّل الكلمةِ، كما قالوا في وعاء ووكاف ووسادة ووشاح: إعاءٌ وإكافٌ وإسادةٌ وإشاحٌ (١)

وقد أبدلوا الواو المضمومة التي هي فاءُ الفعل همزةً ؛ فقالوا في وجوهٍ : أُجُوهٌ ، وفي وُعِدَ : أُعِدَ ، وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِذَا ٱلرُّسُلُ أُقِنَتُ ﴾ [المرسلات : أُجُوهٌ ، وكذلك كلُّ [واويِّ] انضمَّتْ منه [فاؤُهُ فهمزُهُ] جائزٌ (٢) .

وقد أبدلوا أيضاً الواوَ المفتوحة في أوَّل الكلمةِ همزة ؛ فقالوا في وَحَدٍ : أَحَدٌ ، وفي وَنَاةٍ : أَناةٌ ، وفي وَسُماءَ : أسماءُ ، وفي وَجَمٍ : أجمٌ (٣) .

فهذا أصلُ الإرث من الوِرْثِ ، وله معنيان :

أحدُهما: الأصلُ ؛ من قولهم: فلانٌ يرجعُ إلى إرثِ صدقِ ، ووِرْثِ صدقِ ؛ أي: إلى أصلِ ومَحْتِدِ صدقِ (٤)

<sup>(</sup>۱) انظر ﴿ العينِ ﴾ ( ٨/ ٢٣٤ ) ، وما تقدم ( ١/ ٥٠٢ ) .

 <sup>(</sup>۲) انظر « الكتاب » ( ۳۳۱/٤) ، و « المنصف » ( ۲۱۲/۱ ) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( واو ، لامهُ فهمزها ) .

<sup>(</sup>٣) انظر (١/ ٢٨٥).

<sup>(</sup>٤) انظر ( الألفاظ ) لابن السكيت ( ص١١٣ ) .

والثاني: الفوزُ بميراث الغير بعد وفاته.

وإذا حملناه على معنى الأصل. . فالله عزَّ وجلَّ الوارثُ : بمعنىٰ أنه لم يزل مالكاً للأشياء ، وهي الآن باقيةٌ علىٰ أصل مُلْكِهِ لها ، لم يَزُلُ مُلْكُهُ مَنها ، لم يَزُلُ مُلْكُهُ

وقد قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم لبني إسماعيلَ عليه السلام: « اثبتُوا علىٰ مشاعرِكم ؛ فإنها علىٰ إرثِ أبيكم إبراهيمَ »(٢) ؛ يعني : علىٰ أصله وبقيَّة شرعه .

وإذا حملنا الإرث على الفوز بميراث الموروث. . فالله تعالى الوارث على الحقيقة ؛ لأن الأشياء كلَّها ترجعُ إليه ؛ ولذلك يقول بعد فناء الخلق : ﴿ لِلَّهِ ٱلْمُلَّكُ ٱلْيَوْمَ ﴾ ، ثم يجيبُ نفسَهُ بقوله : ﴿ لِلَّهِ ٱلْوَبَحِدِ ٱلْقَهَارِ ﴾ [غانر: ١٦] (٣).

وليس معنىٰ إرثه للأشياء دخولَها في ملكه ؛ لأنه مالكٌ لها في كلِّ حال ، وليس معنىٰ قوله تعالىٰ : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ ٱلأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا﴾ [مريم :٤٠] : أنه يزيلُ

ENCO DANAMA COMO LI TROMO DANAMA O DANA

<sup>(</sup>١) فملكُهُ سبحانه وتعالى للأشياء لم يتغيَّر بتمليك بعضها لبعض عباده ، بل تملُّكُ العبد لبعض الأشياء إنما هو مُلكٌ عرضي زائل حائل ، ألا ترى أن الفقهاء قد قرَّروا بأن العبد وما ملكت يمينه لسيِّده ؟!

<sup>(</sup>۲) رواه بنحوه أبو داود (۱۹۱۹)، والنسائي (۵/ ۲۵۵)، وابن ماجه (۳۰۱۱) من حديث سيدنا ابن مِرْبَع الأنصاري رضي الله عنه .

<sup>(</sup>٣) وإليه ذهب الإمام الأشعري في معنى اسمه (الوارث) ؛ قال الأستاذ ابن فورك في «مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٦ ) حكاية عنه : (وأما الوارث فمعناه : أنه الباقي بعد انقضاء الخلق ، والمالكُ بعد زوال المُلَّاك وفناء أملاكهم ) ، ثم قال : (وهو بمعنى الآخر ، وذلك من صفات النفس ) .

ا معنها وعمَّن عليها مُلكَ غيره وتصرُّفَهم فيها ، فلا يكونُ مالكٌ ولا متصرِّفٌ في في مُلكِ سواه (۱)

وأما ميراثُ الآدميِّينَ بعضِهم من بعض : فعلى معنى أن الوارثَ يقوم مَقامَ الموروث ,غنه في ماله بعد وفاته ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِينَرَهُمْ ﴾ [الاحزاب : ٢٧] على هاذا المعنى ، وكذلك قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَوْرَثُنَهَا قَوْمًا ءَاخَرِينَ ﴾ [الدخان ٢٨] .

وقولُهُ صلى الله عليه وسلم: « متَّعْني بسمعي وبصري ، واجعلْهُما الوارثَ منِّي »(٢). . اختلفوا في معناه :

فقال النضرُ بن شميل: (معناه: أبقِهِما معي حتى أموتَ ) (٣) ؛ لأنَّ الإرثَ معناه: الباقي ، وميراثُ الإنسان من غيره بقيَّةٌ له من موروثه ، وإنما قال: « واجعلْهُ الوارثَ منِّي » على الإفراد (٤) ؛ لأنه ردَّ الهاء إلى

Bracko Dar. rack 00000 1.10 00000 Dar. rack 0 Dar. b

<sup>(</sup>۱) وبه تغَلِّم: أن ملكة سبحانه لا يُتصوَّرُ زواله ؛ كيف وهو الخالق للأشياء وممسكها أن تزول ؟! وبه تعلم نكتة ذلك الخلق في قوله جلَّ شأنه : ﴿ أَوَلَة يَرَوْا أَنَا خَلَقَنَا لَهُم مِمّا عَمِلَتُ أَيْدِينَا أَنْعَكُما فَهُمْ لَهَا مَلِكُونَ ﴾ [يس : ٧١] ، ومن أعظم أذكار السنة في الصباح والمساء : ( لا إلك إلا الله ، وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، يحيي ويميت ، وهو على كل شيء قدير ) ، وقد قال سبحانه : ﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ مَالِكَ ٱلمُلْكِ مُنْ تَشَاهُ ﴾ [آل عمران : ٢٦] .

٢) رواه الترمذي (٣٦٠٤ ) - طبعة دار الغرب - من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، ورواه بنحوه الترمذي (٣٥٠٢ ) ، والنسائي في « السنن الكبرئ » (١٠١٦١ ) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما ، وورد الحديث بلفظ : « واجعلهما » ، وبلفظ : « واجعله » ، وعليهما سيشرح المصنف .

<sup>(</sup>٣) انظر « تهذيب اللغة » ( ١٥/ ٨٥ ) ، و« الغريبين » ( ٦/ ١٩٨٦ ) .

<sup>(</sup>٤) كذا هي الرواية من حديث سيدنا ابن عمر المتقدم ذكرها في التعليق السابق ، وهي أيضاً=

الإمتاع (١) ؛ ومعناه : اجعل السمع والبصر باقيين عند ضعف القُوى الباقية ، فيكونُ السمعُ والبصرُ وارثَ سائر القُوئ منّي .

وقال آخرون : معناه : أن الميّت بعد فراق روحه يشخَصُ بصرُهُ ؛ ينظرُ إلى معراج روحه وفيه بقيّةُ حياة بلا روح ؛ لأن الحياةَ غيرُ الروح ، وإن كانت لا تدومُ بعد فراق الروح في البدن إلا مقدارَ ما يرى به البدنُ معراجَ روحه ، فكأنه صلى الله عليه وسلم أراد : بقاءَ سمعِهِ وبصرِهِ إلىٰ ذلك الوقت من غير دخول نقصانِ فيهما .

وقد أجمع المسلمون : على تصحيح الإرثِ من غير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في الجملة .

واختلفوا في الميراث عن الأنبياء عليهم السلام في الأموال :

فأثبتَهُ الشيعةُ ، وادَّعَوا : أن فاطمةَ عليها السلام ادَّعت لذلك ميراثَها في (٢)

& NOCO DOLINGO COMO LA 1 James DOLINGO DOLIN

رواية الترمذي ( ٣٤٨٠ ) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها .

<sup>(</sup>۱) هاذا وجه ، وقيل: وحّد الضمير باعتبار المذكور ؛ بدليل رواية: ﴿ واجعل ذلك الوارثَ منّا › ، والمعنى على هاذا: متعنا بها في حياتنا ، واجعل ثوابها الوارث ـ أي : الباقي ـ لنا بعد الموت ؛ لبقاء الوارث ، وقيل : إنه يعود على مصدر الجعل ، و ﴿ منّا › المفعول الثاني ، والمعنى : اجعل الوارث منّا الذي يقتدي بنا في استعمال هاذه الجوارح في طاعتك من نسلنا ، وفيه إشارة إلى طلب الذرية الصالحة . انظر ﴿ عقود الزبرجد ﴾ ( ٢ / ٤ ) .

٢) روى البخاري ( ٣٧١١) ، ومسلم ( ١٧٥٩) عن سيدتنا عائشة رضي الله عنها: أن فاطمة عليها السلام أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من النبي صلى الله عليه وسلم فيما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم ، تطلب صدقة النبيّ صلى الله عليه وسلم التي بالمدينة وفدك وما بقى من خُمُس خيبر .

وقال الباقون : إن الأنبياءَ لا يُورِّنُونَ المالَ ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « إنَّا لا نُورَثُ ، ما تركناهُ فهو صدقةٌ »(١)

فأما قوله عليه السلام: « العلماء ورثة الأنبياء »(٢). . فمحمول على توارث في العلم والأحكام بالإجماع (٣)

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُرِدَ ﴾ [النمل : ١٦] ؛ يعني : أنه ورثَ منه

BUTANO DANINA COCCOMALA COCCO DANINACA O DANIA

<sup>(</sup>١) رواه البخاري ( ٣٧١١ ) ، ومسلم ( ١٧٥٩ ) من حديث سيدتنا عائشة رضى الله عنها .

<sup>(</sup>۲) رواه أبو داود ( ۳٦٤١ ) ، والترمذي ( ۲٦٨٢ ) ، وابن ماجه ( ۲۲۳ ) من حديث سيدنا أبي الدرداء رضي الله عنه .

٣) ومثله قوله سبحانه : ﴿ وَوَرِثَ سُلَتِمَنُ مَاوُرَدَ ﴾ [النمل : ١٦] ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ ءَالِ يَعْقُوبَ ﴾ [مريم : ٦] ، فالمراد : النبوة والعلم ، وحاشا الأنبياء أن يسألوا الوارث لأموالهم ويتهمّموا لذلك ، وسيأتي لذلك مزيد بيان من قبل المصنف .

<sup>(</sup>٤) رواه الخطيب البغدادي في « شرف أصحاب الحديث » ( ص٥٥ ) ).

وروى الطبراني في \* المعجم الأوسط » ( ١٤٢٩ ) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه أنه مرّ بسوق المدينة ، فوقف عليها فقال : يا أهل السوق ؛ ما أعجزكم ! قالوا : وما ذاك يا أبا هريرة ؟ قال : ذاك ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسمُ وأنتم ها هنا لا تذهبون فتأخذون نصيبكم منه ! قالوا : وأين هو ؟ قال : في المسجد .

فخرجوا سراعاً إلى المسجد ، ووقف أبو هريرة لهم حتى رجعوا ، فقال لهم : ما لكم ؟ قالوا : يا أبا هريرة ؛ فقد أتينا المسجد فدخلنا ، فلم نرَ فيه شيئاً يقسم ، فقال لهم أبو هريرة : أما رأيتم في المسجد أحداً ؟ قالوا : بلئ ، رأينا قوماً يصلُّون ، وقوماً يقرؤون القرآن ، وقوماً يتذاكرون الحلال والحرام ، فقال لهم أبو هريرة : ويحكم ! فذاك ميراث محمد صلى الله عليه وسلم .

العلمَ والمُلكَ(١) ، ثمَّ زادَهُ الله مُلكاً لا ينبغي لأحد من بعده .

وقولُ زكريا عليه السلام: ﴿ فَهَبْ لِي مِن لَدُنكَ وَلِيّنَا \* يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ اَلْ يَعْقُوبَ النبوَّةَ ، ومن آل يعقوبَ النبوَّةَ ، ويكونُ حبراً ونبيّاً (٢)

وقد رُويَ أنه عليه السلام قال لعليِّ رضي الله عنه : « أنتَ أخي ووارثي » ، قال : وما إرثُكَ ؟ قال : « ما أورثَ الأنبياءُ قبلي ؛ كتابُ اللهِ وسُنَّتِي »(٣)

### [ فصلٌ في بيان ما يُورَثُ وما لا يورثُ ]

وهـٰذا فصلٌ يتعلَّقُ ببيان ما يُورَثُ وما لا يُورَثُ :

فنقول: إن الميراثَ شائعٌ في جميع الترِكَةِ ؛ عيناً كان أو ديناً ، وقد أجمعت الأمَّةُ على هاذه الجملة ، إلا في مسائلَ اختلفوا فيها:

منها: أن يكونَ الموروثُ مقتولاً خطأ ، ووجبت الديةُ على عاقلةِ قاتلِهِ ، فقد اختلفوا فيمن يرثُ من تلك الدية:

فروى الحسنُ عن علي رضي الله عنه : أن الزوجَ والزوجةَ والإخوةَ

& MACCO DOCUMENTO COMMENTAL CONTRACTOR DOCUMENTO CO

<sup>(</sup>۱) قاله مقاتل ، انظر « تفسيره » ( ۲۹۹ /۳ ) .

<sup>(</sup>٢) قاله الحسن البصري . انظر «الكشف والبيان» (٢٠٦/٦) ، والحبورة : الإمامة والعلم .

<sup>(</sup>٣) روىٰ صدره النسائي في « السنن الكبرىٰ » ( ٨٣٩٧ ) من حديث سيدنا علي رضي الله عنه ، ورواه أحمد في « فضائل الصحابة » ( ١٠٨٥ ) ، وابن أبي عاصم في « الآحاد والمثاني » ( ٧٠٠٧ ) من حديث سيدنا زيد بن أبي أوفئ رضى الله عنه .

والأخواتِ من الأمِّ. . لا يرثون من الدية شيئاً ، وبه قال الحسن(١)

وذهب الجمهورُ من الصحابة والتابعينَ والفقهاءِ منهم: إلى قسمة الدية بين جميع الورثة كسائر الترِكَة (٢)

ومنها : اختلافُهم في توريث القاتلِ خطأ من الدية :

فمذهبُ الجمهورِ الأعظمِ : أنه لا يرثُ من الدية ولا من غيرها(٣)

وزعم قومٌ : أنه يرثُ من صُلبِ مالِ الميِّت ، ولا يرثُ من الدية(٤)

وزعم قومٌ : أنه لا يرثُ من صُلبِ مالِ الميِّت ، ولا يرثُ من الدية الواجبة على عاقلته شيئاً ، وبه قال عطاءٌ (٥) ، والحسنُ (٦) ، وسعيدُ بن المسيَّب (٧) ، والزهريُّ (٨) ، والحكمُ بن عُتيبةَ ، ومجاهد ، ومالك ، والأوزاعيُّ ، وأبو ثور (٩)

BUCKOVANIKO WOODELLJOOOD VANIKOVO VANI

 <sup>(</sup>١) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٢٨١٢١ ) في حق الزوج والزوجة ، وانظر
 ٥ المبسوط » للسرخسي ( ٢٦/ ١٧٤ ) ، و" نهاية المطلب » ( ٣٥٦/٩ ) .

<sup>(</sup>۲) انظر « المبسوط » ( ۲٦/ ۱٦٤ ) ، و « نهاية المطلب » ( ۱٤٣/١٦ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر " المصنف " لابن أبي شيبة ( ٣٢٠٥٣\_٣٢٠٥٣ )

 <sup>(</sup>٤) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٣٢٠٥٤ ) عن محمد بن جبير ، وهو مذهب الإمام
 مالك . انظر « المدونة » ( ٣٤٧/٤ ) ، و « بداية المجتهد » ( ١٤٤/٤ )

 <sup>(</sup>٥) رواه الدارمي في « سننه » ( ٣١١٩ ) غير أنه خصَّه بالقتل الخطأ .

<sup>(</sup>٦) تقدم مذهبه قريباً .

<sup>(</sup>٧) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٣٢٠٤٨ ) .

<sup>(</sup>۸) رواه أبو داود في ﴿ المراسيل ﴾ ( ٣٦٠ ) .

 <sup>(</sup>٩) انظر «المغني » لابن قدامة (٦/ ٣٦٥)، ونقل الماوردي في «الحاوي الكبير»
 (٨ /٨) عن الحسن وابن سيرين: أن قاتل الخطأ يرث من المال والدية جميعاً.

ومنها : اختلافُهم في ميراث دية الجنين :

فعلىٰ قول الجمهور: تكونُ الديةُ الواجبةُ فيه مقسومةً بين ورثة الجنين علىٰ فرائض الله عزَّ وجلَّ(١)

وقال ربيعةُ والليثُ بن سعد : تكونُ الغُرَّةُ لأمِّ الجنين خاصَّة (٢)

ومنها: اختلافُهم في دية المقتول: هل هي من ترِكَته، أم حادثةٌ علىٰ مُلك ورثته؟

فعلىٰ قول الجمهور: هي من تركته ؛ تُقضىٰ منها ديونُهُ ، وتُنفَّذُ منها وصاياه ، ويُقسَمُ باقيها بين ورثته كسائر أمواله (٣)

وقال أبانُ بن عثمانَ وعمرُ بن عبد العزيز وشريكُ بن عبد الله وأبو ثور: إن الديةَ تَحدُثُ على مُلك الورثة ؛ لا يُقضى منها دينٌ للميّت ولا وصيةٌ اد(٤)

واختلفوا في الحقوق التي ليست بمال ، وللكنها متعلِّقةٌ بمال ؛ مثل : خدمة العبد ، وسكنى الدار ، والخيارِ في البيع ، والشفعةِ ، وغيرها :

Bracko Darinack Cocco Latinoco Darinack O Darid

<sup>(</sup>۱) انظر «المدونة» (٤/ ٦٣٢)، و«الأم» (٦/ ١١٦)، و«المبسوط» (٢٦/ ٨٨)، و«المغنى» (٨/ ٤٠٨).

 <sup>(</sup>۲) قال ابن رشد في «بداية المجتهد» (٤/ ١٩٩): (وقال ربيعة والليث: هي للأم
 خاصة ؛ وذلك أنهم شبهوا جنينها بعضو من أعضائها) ، وانظر « المغني » (٨/ ٨٠٤).

<sup>(</sup>٣) انظر « المبسوط » ( ٣٠/ ٤٩ ) .

 <sup>(</sup>٤) انظر « المغني » لابن قدامة ( ٣٨٨ /٦ ) ، وذهب إلى مثل ذلك مكحول . انظر
 د المدونة » ( ٣٥٠ /٤ ) .

BANCE DATE TO THE TOTAL CONTRACT OF THE PARTY OF THE PART

فقال الشافعيُّ رضي الله عنه : جميعُها موروثٌ (١)

وقال أبو حنيفة : لا يُورَثُ شيءٌ منها إلا خيارُ الردِّ بالعيب(٢) .

واختلفوا أيضاً في حدِّ القذف :

فقال الشافعيُّ : إنه من حقوق الآدميِّينَ ، ويجري فيه الميراثُ كالقصاص<sup>(٣)</sup>

وقال أبو حنيفة : إنه من حقوق الله عزَّ وجلَّ ، لا يسقطُ بالعفو ، ولا يجري فيه الميراتُ(٤)

واختلفوا في الوَلاء :

فأسقط الجمهورُ الإرثَ فيه وقالوا: إن الولاءَ كالنسب يُورَثُ به، ولا يُورَثُ في نفسه (٥)

وذهب قومٌ : إلىٰ أنه موروثٌ كالمال(٢)

وإذا صحَّ بما ذكرناه من الفصل بين ما يُورَثُ وما لا يُورَثُ. . كانت أموالُ الأنبياء عليهم السلام من جملة ما لا يُورَثُ كما بيَّنَاهُ قبل هاذا(٧)

وكلُّ ما يرثُهُ العبادُ وما لا يرثونَهُ من الأعيان والحقوق. . فإن الله تعالىٰ

 <sup>(</sup>١) وهو مذهب الإمام مالك . انظر « بداية المجتهد » ( ٣/ ٢٢٧ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر ( المبسوط ) ( ١٨٦/٢ ) ، ( ١١٦/١٤ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « الحاوي الكبير » ( ١٣/ ٢٥٩) .

<sup>(</sup>٤) انظر ( المبسوط ) ( ٤٨/٩ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر « المبسوط » ( ٨/ ٨٨ ) ، و « الحاوي الكبير » ( ٨/ ١١٧ ) .

<sup>(</sup>٦) انظر « الإشراف على مذاهب العلماء » ( ٣٨٨/٤ ) .

<sup>(</sup>٧) انظر (٣٦٦/٣).

72070720xxxx070720xx

وارثٌ جميع ذلك ، فلذلك قيل له : ( الوارثُ ) على الإطلاق من غير تقييد شيء دون شيء ، وإنما يقالُ لغيره : ( وارثٌ ) على التقييد والإضافة إلى شيء بعينه .

ولوقوع اسم ( الوارث ) لله مطلقاً يُنسَبُ بعضُ العباد إليه ؛ فقيل : عبدُ الوارث ، وعلى هذا الاسم كان جماعةٌ من العلماء من رواة الحديث :

منهم : عبدُ الوارث مولئ أنس بن مالك ، يروي عن أنس(١)

ومنهم : عبدُ الوارث بن أبي حنيفة ، يروي عن أبيه ، روى عنه شعبة ، وحديثهُ في الكوفيين (٢)

ومنهم: عبدُ الوارث بن سعيد؛ أبو عبيدة مولى بلعنبر، مات سنة ثمانين ومئة، وروى عنه ابنه أبو سهل عبدُ الصمد بن عبد الوارث (٣)

ومنهم : عبدُ الوارث بن صخر أبو صخرِ الحمصيُّ ، يروي عن عقبةَ بن زرعةَ ، روى عنه سليمان بنُ عبد الرحمان (٤) ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

0 0 0

& rack 0 Dar. rack 00000 (<u>AA)</u> 100000 Dar. rack 0 Dar.

<sup>(</sup>١) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٦/ ١١٨).

<sup>(</sup>٢) انظر ( التاريخ الكبير ) للبخاري ( ١١٨/٦ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري ( ١١٨/٦ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري ( ٦/ ١١٨ ) .

قال الله تعالى: ﴿ فَأَيْنَمَا تُولُواْ فَثَمَّ وَجُهُ ٱللَّهِ إِنَ ٱللَّهَ وَاسِعُ عَلِيمٌ ﴾ [البغرة : ١١٥] .

وقد حكى ابنُ الأنباريِّ عن أبي عبيدة : أن الواسع : الكثيرُ العطايا ، الذي يسعُ لما يُسأل<sup>(١)</sup>

وقال آخرون: الواسعُ: المحيطُ بعلم كلِّ شيء؛ من قوله عزَّ وجلَّ: ﴿ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ [ط: ٩٨]؛ أي: أحاط بكلِّ شيء علماً (٢)

وقال قتادةُ : وسعَ كلَّ شيء علماً ؛ أي : ملا كلَّ شيء علماً (٣)

وفائدتُهُ : أنه هو الذي خلقَ علمَ كلِّ ذي علمٍ سواه ، خلافَ قول القدريَّة في دعواها : أنهم يخلقون لأنفسهم العلومَ النظرية (٤)

وخلافَ قول من قال من المرجئة : إن العلومَ كلُّها مكتسبةٌ ، ليس منها

& 120×10 70×1,120×1 00000 1,1/1,100000 70×1,120×10 70×1

<sup>(</sup>١) انظر « مجاز القرآن » ( ١/ ١ ٥ ) ، و« الزاهر في معاني كلمات الناس » ( ١/ ٩٤ ) .

٢) انظر «الزاهر في معاني كلمات الناس» ( ١/ ٩٤) ، فيرجع معنى الواسع إلى صفة العلم ، وهو مذهب الإمام الأشعري . انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص٤٥ ) ، وزاد : ( وقيل : إنه واسع الفضل والرحمة ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « تفسير الطبري » ( ٣٦٧/١٨ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر (١/ ٥١١)، وذلك قولهم بالتوليد، وإنما أرادوا نفي الكسب الذي قال به أهل السنة، وإثبات العدل بزعمهم.

rsCT@VDer.rsCT@

شيءٌ اضطَرَّ اللهُ عزَّ وجلَّ العالمَ به (١)

ومن قال بالقول الأوَّل قال : قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمُا ﴾ ؛ أي : وسع علمُهُ كلَّ شيء ، وهو كقوله : ﴿ وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا ﴾ إغانر : ٧] ، وانتصبا على التمييز (٢) .

ويقال : وسعَ علمُ الله كلَّ شيء ، وبكلِّ شيء ، وسعت رحمتُهُ كلَّ شيء ، ولكلِّ شيء ، وعلىٰ كلِّ شيء<sup>(٣)</sup>

وفي هاذا دليلٌ على فساد قول من قال من غلاة الروافض : إن الله لا يعلمُ الشيءَ حتى يكونَ ، كما ذهب إليه زرارةُ بن أعينَ وبعضُ القائلين بالبَداء(٤)

وفيه فسادُ قول المعتزلة والنجَّاريَّة : بنفي علم الله عزَّ وجلَّ ؛ لإخباره أنه وسع كلَّ شيء علماً ، فأثبت لنفسه علماً محيطاً بالأشياء كلِّها ، خلاف قول : من نفئ علمهُ مقصورٌ على قول : من نفئ علمهُ مقصورٌ على

وقال قومٌ : الواسعُ : الغنيُّ ؛ من قوله : فلانٌ في سَعَةٍ ؛ أي : في يسارٍ عِدَة (٢)

بعض المعلومات دون بعض .

Bracko Darrack Com LA Exemo Darracko Darra

<sup>(</sup>١) انظر الكلام على المعارف ( ٢/ ٤٧٤ ) .

<sup>(</sup>۲) انظر « الغريبين » ( ۱۹۹۸ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « تهذيب اللغة » ( ٣/ ٦٦ ) ، و« الغريبين » ( ٦/ ١٩٩٨ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر (٢/٢٦٠).

 <sup>(</sup>٥) وهم الجهمية والمعتزلة والنجارية ، وأثبتوا له تعالى العالمية نقط .

<sup>(</sup>٦) انظر « تفسير أسماء الله الحسنى » للزجاج (ص٥١) ، و « اشتقاق أسماء الله » للزجاجي ( ص٧٧-٧٧ ) .

وهـنذا القولُ بعيدٌ من الصواب ؛ لأن المعروف في كلام العرب أن يقال للغني : مُوْسِعٌ ، لا واسع ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿عَلَى الْمُسِعِ قَدَرُمُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُمُ ﴾ [البقرة : ٢٣٦] ، وقولُ ابنِ الأنباريِّ في هـنذا أصوب .

وقال آخرون: الواسعُ: هو الواسعُ العطاء؛ من قولهم: فرسٌ وَسَاعٌ؛ إذا كان واسعَ الذَّرْعِ، بعيدَ ما بين الخُطا<sup>(١)</sup>؛ كما يقال: امرأةٌ ذَراعٌ؛ إذا كانت جيدةَ المَسْدِ باليدين [بالغزل]<sup>(٢)</sup>.

ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَٱلسَّمَاءَ بَلَيْنَهَا بِأَيْثِهِ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴾ [الذاربات : ٤٧] ؛ أي : جعلنا بينها وبين الأرض سَعة (٣)

ومن هـٰذا قالوا في المثل : أوسعُ من الدهناء ، وأوسعُ من اللوح<sup>(٤)</sup> ، وأوسعُ من اللوح(٤) ، وأوسعُ من الأرض ذاتِ الطول والعرض .

وقال آخرون : الواسعُ : الذي يعجِّلُ بالعطاء ، ويسرعُ بكلِّ خير .

وفي حديث جابر : ( فضرب رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عَجُزَ جملي ، فانطلق ، فكان أوسعَ جملِ ركبتُهُ ) (٥) ؛ يريد : أعجلَ جمل سير أ(١)

انظر « تهذیب اللغة » ( ۱۳ / ۲۱ ) .

 <sup>(</sup>۲) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( بالقول ) . انظر « الغريبين » (۲/ ۲۷۳) ، والمَسْدُ :
 مصدرُ مَسَدَ الحبلَ يَمْسُدُهُ مَسْداً ؛ إذا أجاد فتله . انظر « تهذيب اللغة » ( ۲۱۲/ ۲۱۲ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر ٤ معاني القرآن » للزجاج ( ٥/ ٥٥ ) .

 <sup>(</sup>٤) انظر المثلين في «جمهرة الأمثال» ( ٢/ ٣٢٩) ، و« مجمع الأمثال» ( ٣٨٢/٢) ،
 والدهناء : الفلاة ، ويعنون باللوح : الهواء ما بين الأرض والسماء .

<sup>(</sup>٥) أورده الخطابي في ﴿ غريب الحديث » ( ٤٤٩/١ ) ، وروى الخبرَ البخاري ( ٢٠٩٧ ) ، ومسلم ( ٧١٥ ) وليس عندهما موضع الشاهد .

<sup>(</sup>١) انظر « غريب الحديث » للخطابي ( ١/٤٤٩ ) ، و « الغريبين ، ( ١٩٩٩ ) .

وقال آخرون: الواسعُ: القادرُ؛ قال أبو زُبيد الطائيُّ رحمه الله تعالىٰ (١):

حمَّالُ أثقالِ أهلِ المودِّ آونةً أُعطِيهمُ الجَهْدَ منِّي بلْهَ ما أسعُ معناه: أعطيهم ما لا أجدُهُ إلا بجَهْدِ ، فدعْ ما أقدرُ عليه وأجدُهُ (٢) وفي ( بلْهَ ) ثلاثةُ أوجه: على ، وكيف ، ودَعْ (٣)

والعربُ تنصبُ بـ ( بلَّهَ ) وتخفضُ بها :

[من الكامل]

وفي الخفض بها ورد قول الشاعر(؛):

تدعُ الجماجمَ ضاحِياً هاماتُها بَلْهَ الأكفُّ كأنَّها لم تُخلَقِ

[من البسيط]

تمشي القَطُوفُ إذا غنَّى الحُداةُ بها مشي الجوادِ فبَلْهَ الجِلَّةَ النُّجُبا

وقال الآخرُ في النصب بها(٥):

Brace O Darrice Comment As Jamos Darrice Co Darg

<sup>(</sup>۱) انظر ا ديوانه ا ( ص١٠٩ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « تهذیب اللغة » ( ١٦٧/٦ ) .

<sup>(</sup>٣) قال الخليل في « العين » ( ٤/ ٥٥ ) : ( بلّه : كلمة بمعنى أجل ) ، ثم قال : ( وبلّه : بمعنىٰ كيف ، ويكون في معنىٰ « دَع » ، بكلّهِ نطق الشعر ) ، ويجوز رفع ما بعدها على الابتدائية أيضاً ، وتكون هي متعلقة بخبر مقدم محذوف .

<sup>(</sup>٤) البيت لسيدنا كعب بن مالك الأنصاري رضي الله عنه ، يصف فيه سيوفاً . انظر « ديوانه » (ص٢٤٥) ، وفيه : (فترئ ) بدل (تدع ) ، قال أبو عبيد في « غريب الحديث » ( ١٨٦/١ ) : (والأكف : ينشد بالخفض والنصب ، والنصب : على معنى دع الأكف ) ، وروي بالرفع أيضاً على أنها بمعنى (كيف ) وما بعدها مبتدأ . انظر « مغنى اللبيب » ( ١٥٧/١ ) .

 <sup>(</sup>٥) البيت لابن هَرِمَة كما نسبه إليه ابن سلام في «غريب الحديث» ( ١٧٨/١)،
 والقطوف: الدابة البطيئة المشي، ويقال لمشيها: القطف.

gracio Dan racio communica de la compansión de la compans

وأنشده القواهرُ بنُ السبق وقال<sup>(۱)</sup> : من خفض بـ ( بلّهَ ) جعلها بمنزلة ( علىٰ ) ، ومن نصب بها جعلها بمنزلة ( دَعُ ) .

قال عبدُ القاهر:

فإذا صحَّ ما قلناه في معنى ( الواسع ) من طريق اللغة. . قلنا :

إن أخذنا معنى وصفِ الله تعالى بالواسع: من معنى إحاطةِ علمِهِ الله بالمعلومات، أو من معنى الغنى.. كان على هاذه الوجوه كلِّها من أوصافه الأزليَّةِ (٢)

وإن أخذناه: من معنى التوسَّع في العطاء. . فهو من أوصافه المشتقَّة من أفعاله ، دون أسمائه الأزليَّة (٣) ، ومنها: المُوْسِعُ ؛ لأنه بمعنى: الموسع في العطاء ، وليس من أوصافه الأزليَّة (٤)

<sup>(</sup>١) في ( ب ، ج ) : ( المسبق ) بدل ( السبق ) ، ولعله قد وقع تصحيف في هـٰذا الاسم .

ا) قال الإمام الحليمي في « المنهاج في شعب الإيمان » ( ١٩٨/١ ) : ( الواسع : ومعناه : الكثيرُ مقدوراته ومعلوماته ، والمنبسطُ فضله ورحمته ، وهاذا تنزية له من النقص والعلة ، واعتراف له بأنه لا يُعجزُهُ شيءٌ ، ولا يخفئ عليه شيءٌ ، ورحمتُهُ وسعت كلَّ شيء ) .

٣) قال الإمام الآمدي في « أبكار الأفكار » ( ٢/ ٥١٢ ) : ( الواسع : قبل معناه : العالم ، وقبل معناه : الكافي للخلق ، والأوّلُ : صفةُ علم ، والثاني : صفةُ سلب ، والثالث : صفةُ فعل )

<sup>(</sup>٤) قال الإمام أبو بكر بن العربي في « الأمد الأقصى » ( ١/ ٥٥٥ ) بعد تقريره أن ( الواسع ) يكون من أسماء الذات ومن أسماء الأفعال : ( ووَهِمَ فيه حَبْرٌ عظيم ؛ وهو الأستاذ أبو إسحاق ، فعدَّده في جملة صفات الأفعال وجعله منها ، وقال بعد أن عدده فيها : هو الذي لا تتعذَّرُ عليه عطية » ، وهذا هو الحجة عليه ؛ فإنه إشارةٌ إلى عموم القدرة ؛ إذ التعذَّرُ نقيضُ الإمكان ، والإمكانُ متعلَّقٌ بالقدرة ومن أحكامها ) ، وليس =

## [ معاني ( الواسع ) عندَ الصوفيةِ ]

وتكلُّمت الصوفيَّةُ في معنىٰ هـٰذا الاسم:

فمنهم من قال: الواسعُ: الذي وسع علمُهُ الأزلَ والأبدَ.

ومنهم من قال: هو الذي لم يَعزُبُ عنه أثرُ الخواطر في الضمائر، ولا خافياتُ السرائر (١).

ومنهم من قال : هو المتَّسِعُ في مُلْكه ومِلْكه .

ومنهم من قال : هو الواسعُ الذي يعطي بلا حسابٍ ، ويمنع بلا ب(٢)

وفي هـٰذا القول: إشارةٌ إلىٰ آيتينِ ؛ وهما قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَعَالُ لِمَا يُرْمِيدُ ﴾ [مرد: ١٠٧] ، وقولُهُ تعالىٰ ﴿ لَا يُشْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ ﴾

[الأنبياء: ٢٣].

0 0 0

Brick O Daring Comment AND Town Daring Co Darie

وجه الوهم في كون ( الواسع ) من صفات الأفعال ، بل في الاستدلال على ذلك بأنه الذي لا تتعذَّر عليه عطية ؛ إذ هاذا الوصف أزلى له تعالىٰ ؛ لرجوعه إلى صفة القدرة .

<sup>(</sup>۱) وهنذا المعنى يرجع إلى صفة العلم أيضاً ، قال سبحانه : ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنِ وَمَا نَتْلُواْ مِنَدُمِن قُرْءَانِ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُو شُهُودًا إِذْ تُغِيضُونَ فِيهً وَمَا يَعْرُبُ عَن رَّبِكَ مِن مِّثْقَالِ ذَرَّةِ فِ ٱلْأَرْضِ وَلَا فِي ٱلسَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِن ذَاكِ وَلاَ أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِنْبٍ مُّيِينٍ ﴾ [يونس : ٦١] .

 <sup>(</sup>٢) يعني: إذا منع فلا أحد يعاتبه على منعه ؛ لأن المؤمن يعلم أن منعه لحكمة خفيت
 عنه ، والكافر ليس بأهل للعتاب أصلاً ، فكلماته عند المنع هي اعتراض وجرأة .

### . ذکرمعنی (الوکیل) من اُسما واسدعزوجل

قال الله تعالى : ﴿ أَلَّا تَنَّخِذُواْ مِن دُونِي وَكِيلًا ﴾ [الإسراء: ٢] .

واختلفوا في معناه علىٰ ثلاثةِ أوجه :

قيل: معناه: شريكاً (١)

وقيل: ربّاً (۲)

وقيل : كافياً ، وهو اختيارُ الفرَّاء (٣) ، وهو الأصحُّ ؛ لقوله عزَّ وجلَّ :

﴿ وَقَالُواْ حَسَّبُنَا ٱللَّهُ وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ ﴾ [آل عمران : ١٧٣] ومعنى (حسبنا) :

ويجب أن يكون ما بعد ( نِعْمَ ) موافقاً لما قبله (٥٠) ؛ كقول القائل : الله رازقُنا ونِعْمَ الرازقُ ، وهو راحمُنا ونِعْمَ الراحمُ ، وهاذا أحسنُ من أن يقالَ :

كافينا ونِعْمَ الربُّ ، ويقالَ : ونِعْمَ الكفيلُ (٦)

<sup>(</sup>۱) قاله مجاهد ، كما رواه الطبري عنه في « تفسيره » ( ۲۵۳/۱۷ ) .

<sup>(</sup>٢) أورده الفراء في « معاني القرآن » ( ١١٦/٢ ) .

<sup>(</sup>٣) وتابعه عليه ابن الأنباري في « الزاهر في معاني كلمات الناس » ( ٨/١ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » ( ١/٧-٨) .

 <sup>(</sup>٥) قوله : (ويجب) هو مذهب الفراء ، والوجوب هنا بمعنى الأحسنية ؛ بدليل ما يأتي في
 آخر سياقه .

<sup>(</sup>٦) انظر ( الزاهر في معاني كلمات الناس ) ( ٨/١ ) .

ولأنه عزَّ وجلَّ قد قال : ﴿ وَمَن يَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسَّبُهُ ﴾ [الطلاق : ٣] ؟ أي : كافيه (١) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَعَلَيْهِ فَلْمَتَوَكِّلِ ٱلْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ [بوسف : ١٧] ؛ أي : ليَكِلوا أمورَهم إليه ؛ يقالُ : [توكَّلَ] بالأمر ؛ إذا قام به كافياً (٢) ، ووكَّلَ فلانٌ فلاناً ؛ إذا وَكَلَ أمرَهُ إليه يستكفيه إيَّاه ، فربما يكونُ ذلك أضعفَ في المُوكِّلِ ، وربما يكونُ ثقةً بالكفاية (٣) ، ويقالُ : استعنتُ القومَ فتواكلوا ؛ أي : [وَكَلَني] بعضٌ إلى بعضٍ (٤)

وفي الحديث : ( فتواكلا الكلامَ )<sup>(٥)</sup> ؛ أي : اتكلَ كلُّ واحدٍ منهما على الآخر فيه .

وقال آخرون: الوكيلُ: الحفيظُ؛ رجلٌ وَكِلٌ ووَكَلٌ؛ أي: بليد، والوَكالُ: البلادة (٦) ، وقد واكلَتِ الدابَّةُ: إذا سارت بسير غيرها (٧)

<sup>(</sup>۱) انظر « تفسير الطبري » ( ٢٣/ ٤٤٨ ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( وكل ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « الغريبين » ( ٦/ ٢٠٣١ ) ، و« تاج العروس » ( و ك ل ) .

 <sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وكل) ، وانظر " الغريبين " (٦/ ٢٠٣١) ،
 و" لسان العرب " (وك ل) .

أورده ابن قتيبة في ﴿ غريب الحديث ﴾ ( ١٠٨/١ ) ، ورواه النسائي ( ١٠٥/٥ ) من حديث سيدنا عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب والفضل بن العباس رضي الله عنهما ، وليس فيه موضع الشاهد .

<sup>(</sup>٦) انظر « تهذیب اللغة » ( ١٠/ ٢٠٣ ) .

 <sup>(</sup>٧) قال الأزهري في « تهذيب اللغة » ( ١٩٩/١٠ ) : ( وواكلَتِ الدابّةُ وِكَالاً ؛ إذا أساءت السبر )

وقال آخرون: الوكيلُ: بمعنى الكفيل، والله كفيلٌ بأرزاق العباد، فهو الوكيلُ: ) . ومنه قولُ الشاعر (٢٠): الطويل]

ذكرتُ أبا أروَىٰ فبتُّ كأنَّني برَدِّ الأمورِ الماضياتِ وكيلُ

وقال آخرون : الوكيلُ في صفات الله عزَّ وجلَّ : بمعنىٰ موكولِ إليه ؛ لأنَّ العبادَ وَكَلوا أمورَهم إليه (٣) ، ويُحقِّقُ هـــٰذا التأويلَ قولُهُ تعالىٰ :

﴿ وَتَوَكَّلَ عَلَى ٱلْحَيِّ ٱلَّذِى لَا يَمُوتُ ﴾ [الفرقان : ٥٨] ، وقال : ﴿ وَمَن يَتَوَكَّلُ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ [الطلاق : ٣] .

فهاذا معنى الوكيل في اللغة .

وعلىٰ جميع وجوهه : يجوزُ وصفَّهُ به ؛ لأنه ربُّ ، وحفيظٌ ، وكفيلٌ ، وكاف .

والأمَّة مجمعة على إطلاق وصف ( الوكيلِ ) على الله عزَّ وجلَّ من جميع الوجوه التي ذكرنا (٤) ، سوى من شذَّ منها من زعماء القدريَّة معتزلة الحقَّ ؛ مثل : هشام الفُوْطيِّ ، فإنه كان ينهى الناس عن أن يقولوا : (حسبنا الله

انظر « تهذیب اللغة » ( ۲۰۳/۱۰ ) .

<sup>(</sup>٢) البيت لشقران العذري السلامي ، كما نسبه إليه ابن دريد . انظر " تعليق من أمالي ابن دريد " ( ص٩٨ ) ، وكذا رواه عنه الحافظ ابن عساكر في " تاريخ دمشق " ( ٦٣/ ٢٣٣ ) ، وقال : ( وقوله : " برد الأمور الماضيات وكيل " ؛ أي : أتعزَّىٰ بالأسى التي أصيب بها الناس قبلي ، وأقول : مات فلان وفلان ؛ لأتعزَّىٰ ) ، وذكر أن شقران من شعراء دولة بني أمية ، وروى ( ٤٢/ ٣٥٥ ) البيت ضمن مَرْثِيَةٍ لسيدنا علي حينما وقف على قبر سيدتنا فاطمة رضى الله عنهما ، فالله أعلم .

<sup>(</sup>٣) قاله الزجاج . انظر « تفسير أسماء الله الحسنى » ( ص٥٥ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص٥٠ )

partical occurrence comments by the partical occurrence of the partical occurrence occur

ونعم الوكيل ) مع ورود القرآن به !(١)

وليس هـُـذا بِكُراً من بدعته مع قوله بتخطئة من قال<sup>(٣)</sup> : إن الله عزَّ وجلَّ يعذِّبُ الكافرينَ بالنار ، ويحيي الأرضَ بعد موتها بالمطر !<sup>(٣)</sup>

ومع قوله: إنه ليس في العالم لونٌ ولا طعمٌ ولا رائحةٌ ، ولا حرِّ ولا بردٌ ، ولا يُبسَّ ولا رطوبةٌ ، ولا تأليفٌ ولا افتراقٌ ، ولا حركةٌ ولا سكونٌ . يدلُّ على الله عزَّ وجلُّ ؛ وذلك أن هاذه الأجسام عنده لا تدلُّ على خالقها ومدبِّرها(٤)

وكان يزعم أيضاً: أن رجلاً لو افتتح الصلاة بنيَّة صحيحة ، وقبضَهُ الله عزَّ وجلً ، عزَّ وجلً ، لم يكن ما مضى منها طاعة منه لله عزَّ وجلً ، وليس له على قصده لها ولا على ما مضى منها ثوابُ(٥)

وهاندا كلَّهُ خلافُ إجماع الأمَّة ؛ سلفِها وخلفِها ، ومن خالفَها فيما قلناه من هاندا لم يكنُ من جملتها ، والحمدُ لله تعالىٰ على العصمة .

**\* \* \*** 

BUNCAO DOLINGA COCCOTA LY TOCCO DOLINGAO DOLINGAO DOLINGA

<sup>(</sup>١) انظر (٢/١٦\_١٧).

<sup>(</sup>٢) في (أ): (أنكر) بدل (بكراً) ، ولكلِّ توجيه .

<sup>(</sup>٣) أنظر « الفصل في الملل والأهواء » ( ١٤٩/٤ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٢٢٥-٢٢٦ ) .

الفوطي: (الفضيحة الرابعة من فضائح الفوطي: قوله بالمقطوع والموصول؛ وذلك الفوطي: ( الفضيحة الرابعة من فضائح الفوطي: قوله بالمقطوع والموصول؛ وذلك قوله: لو أن رجلاً أسبغ الوضوء، وافتتح الصلاة متقرّباً بها الى الله سبحانه، عازماً على إتمامها، ثم قرأ فركع فسجد مخلصاً لله تعالى في ذلك كلّه، غيرَ أنه قطعها في آخرها. . إن أوّل صلاته وآخرَها معصيةٌ قد نهاه الله تعالى عنها وحرّمها عليه، وليس له سبيلٌ قبل دخوله فيها إلى العلم بأنها معصية فيتجنبها!).

## زگرمعنی (الولي) و (الوالي) من اُسماءالىدعزوجل

وجمعُ الوليِّ : أولياءُ

وأولياءُ الشيطان : أنصارُهُ الذين يتولُّونَ أمورَهُ ورسومَهُ (٣)

وقد يكونُ الوليُّ : بمعنى الوالي ، فعيلٌ بمعنىٰ فاعل ، مثلُ قديرٍ بمعنىٰ قادر (٤) ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَمَا لَهُم مِّن دُونِدٍ مِن وَالٍ ﴾ [الرعد: ١١] ؛ أي :

من وليِّ (٥) ؛ لأن وِلاية الله تعالى شاملة على الأولياء والأعداء (٢) ،

١) انظر « تفسير أسماء الله الحسنى » للزجاج ( ص٥٥ ) .

<sup>(</sup>٢) قال الزجاجي في الشتقاق أسماء الله » (ص١١٤): (الوليُّ: في كلام العرب على ضروب عشرة ، مَخْرَجُها كلِّها من قولهم : هاذا الشيء يلي هاذا الشيء ، وأوليتُ الشيء الشيء ! إذا جعلته يليه لا حاجز بينهما ) ، ثم سرد تلك الضروب .

<sup>(</sup>٣) انظر « الغريبين » (٦/ ٢٠٣٥ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « اشتقاق أسماء الله » ( ص١١٥ ) ، و" الغريبين » (٦/ ٢٠٣٥ ) .

<sup>(</sup>٥) قال الزجاج في « معاني القرآن » (٣/ ١٤٢ ) : (أي : لا يلي أمرَهم أحدٌ من دون الله ) ، ولهذا فسَّره بالتولِّي .

<sup>(</sup>٦) بخلاف نصرته سبحانه . انظر (٣/ ٢٠٠ ـ ٢٠١) ، والولاية هنا : بمعنى التولِّي ، =

BLOCOLOURS COMMERCE CONTRACTOR DE LA RESPECTAR DE LA RESPECTAR

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ أَوْكَ لَكَ فَأَوْلَى ﴾ [النيامة : ٣٤] تهديدٌ ووعيدٌ ؛ أي : قاربَكَ ودنا منك ما أنذرتُكَ ، فاحذرْ وانتبه (٢)

وأما قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ مَا لَكُمُ مِن وَلَئيَتِهِم مِن شَيْءٍ ﴾ [الانغال : ٢٧]. . فالوَلايةُ بفتح الواو : النسبُ والنصرةُ ؛ يقال منه : وليٌّ بيِّنُ الوَلاية (٣)

وفي الحديث : « ما أبقَتِ الفرائضُ فلأولَىٰ رجلٍ ذكرٍ »(٤) ؛ أي : أقربِ رجل وأدناه نسباً إلى الميِّت(٥)

وفي الحديث : (نهن أن يجلسَ الرجلُ على الوَلايا )<sup>(١)</sup> ؛ وهي

ENACO DANNAC COMO LA SECONO DANNACO DANS

لا بمعنى النصرة والعناية، وإلا فقد قال سبحانه : ﴿ وَالَّذِيرَ كُفُرُوۤ الْوَلِي ٓ أُوۡلُكُ ٱلطَّالْفُوتُ ﴾ [البقرة: ٢٥٧]، وسيأتي أن الولي هنا بمعنى المعبود . انظر (٣/ ٣٨٦)، وكان الأولى أن يقال : ( شاملة للأولياء والأعداء ) .

<sup>(</sup>١) قال سبحانه : ﴿ وَلَن يَجْعَلَ ٱللَّهُ لِلْكَنفِرِينَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾ [النساء : ١٤١] ؟ فمنهم من خصَّ ذلك بيوم القيامة ، ومنهم من جعله بمعنى غلبة الحجة والبرهان ، وعلى أيّ لبس للكافر على المؤمن ولاية في الدين .

٢) قاله الأصمعي . انظر «تهذيب اللغة» ( ٣٢٣/١٥ ) ، و « الغريبين » ( ٦/٣٦٣ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر «تهذيب اللغة » ( ٣١/ ٣٢٣) ، قال الخليل في « العين » ( ٣٦٥ /٨) : ( الوّلاية : مصدرُ المُوالاة ، والوِلاية : مصدر الوالي ) ، وقال الفراء في « معاني القرآن » ( ١٩/١ ) : ( ويختارون في وَليتُهُ وِلايةُ الكسرَ ، وقد سمعناهما بالفتح والكسر في معناهما جميعاً ) .

<sup>(</sup>٤) رواه بنحوه البخاري ( ٦٧٤٦ ) ، ومسلم ( ٣/ ١٦١٥ ) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

<sup>(</sup>٥) انظر « الغريبين » ( ٢٠٣٧ ) .

<sup>(</sup>٦) رواه بنحوه عبد الرزاق في ا المصنف ا (١٩٨٢٥) من حديث سيدنا جابر رضي الله عنه .

البراذعُ ، واحدتها : وَلِيَّةٌ ، سُمِّيت بذلك : لأنها تلي ظهرَ الدابَّة (١١) .

وإذا صحَّ ما قلناه في معنىٰ ( الوليِّ ) و( الوالي ) :

فَاللهُ سبحانه هو الوليُّ على الإطلاق ؛ لأن السلطانَ المُطلَقَ له .

وهو الوليُّ على معنى المُتولِّي لأمور العباد وكافيهم (١) ؛ ولذلك قال يوسفُ عليه الصلاة والسلام : ﴿ أَنتَ وَلِيْ مِ الدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَٱلْحِقِينَ ﴾ [يوسف: ١٠١] .

وهو وليُّ المؤمنينَ بالنصرة لهم(٣)؛ ﴿ نِعْمَ ٱلْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ ٱلنَّصِيرُ ﴾ [الانفال: ٤١].

وهو الوليُّ بمعنى القريبِ من عباده ، لا قربَ مكانٍ ، ولكن قربَ علم بهم ، وتدبيرِ لهم ، وتقديرِ يجريه عليهم (٤) ، وذلك معنى قولِهِ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَغَنْ أَقَرْبُ إِلَيْهِ مِنَّ حَبِّلِ ٱلْوَرِيدِ ﴾ [ق : ١٦] ، وقولِهِ أيضاً : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى

عَنِي فَإِنِّي قَسْرِيبُ . . . ﴾ الآية [البقرة : ١٨٦] .

ENEXOVATANCE COMMENTAL CONTRACTOR

<sup>)</sup> انظر « تهذيب اللغة » ( ٦٥/ ٣٢٥ ) ، و « الغريبين » ( ٦٠٣٧ / ٢٠٣٧ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر ا مجرد مقالات الأشعري ( ص٥٥ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر ( مجرد مقالات الأشعري ) ( ص٤٥ ) .

انظر « شأن الدعاء » ( ص٧٧ ) ، قال الإمام ابن العربي المالكي في « الأمد الأقصى » ( ٢٤٧/٢ ) بعد أن ذكر خمسة من معاني ( الولي ) : ( السادس : أن الولي القريب ، مأخوذ من الولي ؛ وهو القرب ، ومنه قولة على أحد التأويلين : ﴿ أَوْكَ لَكَ فَأَوْلَ ﴾ ؛ أي : قريب منك ما كنت تحذر منه ) ، ثم قرر أن معاني ( الولي ) ترجع كلها إلى القرب فقال ( ٢/ ١٤٨ ) : ( ثم نظرنا إلى سائر المعاني المذكورة فيه ، فوجدنا الناصر للمنصور قريباً منه بالنصرة ، والمُتولِي للأمور قريب منها ، لأنه متمكن من فعلها ، ماض حكمه فيها ، وغيره بعيد منها ، وذلك مقرون بالمحبة ، فالمحب قريب منه محبوبه بإحسانه ، فرجع الواو واللام والياء إلى القرب ) .

BUCKO DANING COCCOMINATION DANING COLUMB

وقد ذكرنا قبلَ هاذا في تفسير ( المَولَىٰ ) أنه قد يكونُ بمعنى الوَلِيُّ (١) ، فإذا جعلنا الوليَّ بمعنى المَولَىٰ . . كان معناه : المعبودَ ، فقولُهُ : ﴿ اللَّهُ وَكُ اللَّهُ وَكُ اللَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَلَهُ : ﴿ وَاللَّهِ مَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ وَاللَّهُ عَولُهُ : ﴿ وَاللَّهِ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَةُ وَلَّا لَا مُعْلَقُولُهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالْمُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ اللَّهُ وَاللَّالَا اللَّهُ ا

فأما قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ مَوْلَى ٱلَّذِينَ مَامَنُواْ وَأَنَّ ٱلْكَفِرِينَ لَا مَوْلَى أَمُمْ ﴾ [سحند: ١١]. . فإنَّ الوليَّ في هاذه الآية : الناصرُ ؛ لأنه ليس مولى للكافرين بمعنى النصرة ِ لهم ، وإن كان مولاهم بمعنى أنه مالكُهم (٢)

وقالت الصوفيّةُ في ( الوليِّ ) و( الوالي ) : مَنْ وَلِيَكَ فهو وَليُّكَ ، ومن والني إحسانَهُ إليك فهو الذي والاك<sup>(٣)</sup>.

وأما الوليُّ والأُوْلَىٰ في صفة النبيِّ صلى الله عليه وسلم: فمعنىٰ قولِهِ عزَّ وجلَّ : ﴿ ٱلنَّبِيُّ ٱوْلِىٰ بِٱلْمُؤْمِنِينَ مِنْ ٱنفُسِهِمْ ﴾ [الاحزاب: ٦] أنه أحقُّ بالعَقدِ على بناتِهم وأخواتهم ، وكذلك هو بالعَقدِ علىٰ أموالهم أولىٰ (٤)

<sup>(</sup>۱) انظر (۱۹۲/۳).

<sup>(</sup>٢) تقدم أن الله سبحانه وتعالى ولي للمؤمنين والكافرين (٣/ ٣٨٣) ، لكن على معنى أنه متولًّا لأمورهم .

 <sup>(</sup>٣) نقل الإمام السلمي عن العارف أبي بكر الواسطي رحمه الله تعالى كما في ا تفسيره ٤
 (١/١١) أنه قال : ( من تولَّاهُ الله بالحقيقة فهو الوليُّ ، ومن ولَّاه فهو الوالي ) .

<sup>(3)</sup> قال الزجاج في « معاني القرآن » (٤/ ٢١٥): (وفي بعض القراءة: « النبي أولئ بالمؤمنين من أنفسهم وهو أبّ لهم » ، ولا يجوز أن تقرأ بها ؛ لأنها ليست في المصحف المجمع عليه ، والنبي عليه السلام أبو الأمة في الحقيقة ) ، وانظر « تفسير الطبرى » ( ٢٠٨/٢٠ ) .

ووسَّع ابن قتيبة المعنىٰ في \* تأويل مشكل القرآن » ( ص٢٥٤ ) فقال : ( يريد : إذا=

بَهُمُونُ وَهُو اللهِ لُيُّ عَلَىٰ مَعْنَىٰ : أنه وليُّ الله عزَّ وجلَّ<sup>(۱)</sup> ؛ من قولِهِ : ﴿ أَلَاَ

إِنْ أَوْلِيآ أَللَّهِ لَاخَوْفُ عَلَيْهِمْ ﴾ [يونس: ١٢].

وعلى معنى: أنه وليُّ المؤمنينَ في الدنيا بالدعوة إلى الرشد<sup>(٢)</sup>، وناصرُهم في الآخرة ووليُّهم فيها بالشفاعة لهم .

وعلىٰ معنىٰ: أنه هو الوالي عليهم في الدنيا ، ولم يكن لأحدٍ من الناس فوقَ وِلايته وِلايةٌ ، وكلُّ من له من أمَّته وِلايةٌ علىٰ شيء. . فولايتهُ جزءٌ من ولايته ؛ لأنه استفادَها من بركة اتباعه إيَّاه في دينه ، والحمدُ لله علىٰ كلِّ

**2 3 4** 

& NAX O DAN NINE COMMENT AND DAN NINE CO DAN 18

<sup>=</sup> دعاهم إلى أمر ، ودعتهم أنفسهم إلى خلاف ذلك الأمر . . كانت طاعته أولى بهم من طاعتهم لأنفسهم ) .

إذ قال الله تعالى حاكياً قوله عليه الصلاة والسلام الذي أُمرَ به : ﴿ إِنَّ وَلِقِي اللهُ الَّذِي نَزَلَ
 الْكِتَابُ رَهُو يَتُولَى الصَّلِحِينَ ﴾ [الأعراف : ١٩٦] .

 <sup>(</sup>۲) روى البخاري ( ۱۷٤٥) ، ومسلم ( ۱٦١٩) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : « أنا أولئ بالمؤمنين من أنفسهم ، فمن مات وترك مالاً فمالُهُ لموالي العصبة ، ومن ترك كلاً أو ضَيَاعاً فأنا وليَّهُ ، فلاَّدْعئ له » .

### ractovarractommmm Varractovar

# ذکر معنی (الوهاب) والواهب من اُسماء العدعزوجل

معنى الهبةِ في اللغة : التمليكُ بغير عوضٍ يأخذُهُ الواهبُ من الموهوب (١)

والوهَّابُ : على وزن ( فعَّال ) بتشديد عينه ؛ مبالغةٌ منه ، والأصلُ فيه : الواهبُ ، ثمَّ الوَهوبُ ، قال أبو النجم (٢) : [من مشطور الرجز]

ٱلحمدُ للهِ الوَهوبِ المُجزِلِ

والوَهوبُ : مبالغةٌ من الواهب ، ثمَّ الوهَّابُ أَبلغُ من [الوَهُوب] (٣) ، ونظيرُ هاذا : الغافرُ ، ثمَّ الغفورُ مبالغةٌ منه ، ثمَّ الغفّارُ أبلغُ من الغفور .

ويقالُ في اللغة : أوهبَ لك الشيءُ ؛ إذا دام ، فهو مُوهِبُ<sup>(٤)</sup> ، فالوهَّابُ علىٰ هـٰذا التقدير : هو الذي تدومُ هباتُهُ .

ELICA O DANIMA COMO LA VIDENCIA O DANIMA CO DANIA DE COMO DE C

<sup>(</sup>١) انظر ( شأن الدعاء » ( ص٥٣ ) .

 <sup>(</sup>۲) انظر «ديوانه» (ص٣٣٨)، قاله في مدح هشام بن عبد الملك، وتسمئ أرجوزته هذه بأم الرجز؛ سماها بذلك رؤبة حين سمعها من أبي النجم العجلي. انظر «الأغاني» (٣٤٥/١٠)، ووصفها ابن قتيبة في «الشعر والشعراء» (٣٤٥/١٠) فقال: (هي أجود أرجوزة للعرب)، ومطلعها:

اَلحمـــــدُ لله العلـــــيّ الأجلـــل

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( الواهب ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « تهذیب اللغة » ( ٢/ ٢٤٥ ) .

والمَوهِبةُ بكسر الهاء: هي الهبةُ ، وجمعُها: مواهبُ<sup>(١)</sup> ؛ يقال: وهبَ هِبَةً ومَوهِبةً ؛ مثل: وعدَ عِدَةً ومَوعِدةً .

والمَوهَبةُ بفتح الهاء: قُلَّةٌ في رأس الجبل يجتمعُ فيها الماءُ(٢)

وقد قيل في الفرق بين الوهَّاب والواهب:

إن الواهِبَ : من يَهَبُ الشيءَ لا لعوض .

والوهَّابَ: الذي يُكثِرُ هباتِهِ، لا يريد على شيء منها عوضاً من الموهوب له (٣)

وقيل: الواهبُ: الذي يُسوِّي في عطائه بين البَرِّ والفاجر؛ كقوله تعالىٰ: ﴿ كُلَّا نُبِدُ هَا كُانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَعْلُولًا ﴾ تعالىٰ: ﴿ كُلَّا نُبِدُ هَا كُانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَعْلُولًا ﴾ [الإسراء: ٢٠] ، وهاذا في عطاء الأموالِ والنَّعَم [الدنياويةِ] التي استغنى فيها البرُّ والفاجرُ (٤)

والوهَّابُ : الذي أجزلَ العطايا في اللطائف الباطنةِ الدينيَّةِ ؛ من هداية القلوبِ ، ومن المُلك على الجنِّ والإنسان ؛ كالمُلك الذي خُصَّ به سليمانُ

<sup>(</sup>١) انظر (تهذيب اللغة ) (٦/ ٢٤٥ ) .

إلا عن الأزهري في « تهذيب اللغة » (٦/ ٢٤٥) : (قال ابن الأعرابي : المَوْهَبة : نُقْرَةٌ في صخرة يستنقع فيها ماء السماء ) .

<sup>(</sup>٣) انظر «شأن الدعاء» (ص٥٣ )، وعبارته: (كلُّ من وهب شيئاً من عرض الدنيا لصاحبه فهو واهبٌ، ولا يستحقُّ أن يسمَّئ وهَّاباً إلا من تصرَّفت مواهبه في أنواع العطايا، فكثرت نوافله ودامت).

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (الدنيائية)، والنسبة إلى (دنيا): دُنْيِيٍّ، أو دنيويٍّ، أو دنياويٍّ؛ لأنها اسم مقصور غير مصروف، والهمزة إنما تلحق بالممدود المنصرف؛ كسمائي وحربائي.

ractotarractemmemos tarractotari

عليه السلام حين قال لربّهِ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِئَ إِنَّكَ أَنَ الْوَهَابُ﴾ [مَن : ٣٥] ، وكما أخبر عن أوليائه أنهم يقولون : ﴿ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنتَ الْوَهَابُ﴾ [ال عمران : ٨] .

ويتعلَّقُ بصحَّة هـُذا الاسمِ للله عزَّ وجلَّ فوائدُ من علم الكلام ، وفوائدُ من علم الفقه

[ فوائدُ اسمَيْهِ تعالى ( الواهبِ ) و ( الوهّابِ ) مِنْ علمِ الكلامِ ] فأما فوائدُهُ من علم الكلام :

فمنها: أن الوهّابَ والواهبَ في اللغة إنما يُجعلُ فيه للمتفضَّلِ بالعطيَّة من غير استحقاقٍ ، ومن غير طلبِ عوضٍ ، واللهُ عزَّ وجلَّ متفضَّلُ بكلِّ نعمةٍ عندنا ، لا يطلبُ بها عوضاً ، وليس شيءٌ منها مُستحَقّاً عليه ، فصحَّ له هاذا الاسمُ على أصلنا .

فأما على أصول القدريَّة : فإن من قال منهم : إن كلَّ ما فعلَهُ أو رزقَهُ عبداً من عباده فإنه كان واجباً عليه فعلَهُ ؛ لأنه هو الأصلحُ (١) ، أو زعم : أن فعلَ اللطف واجبٌ عليه (٢) ، أو قال : إنه لا يجوزُ أن يفعلَ شيئاً من ذلك إلا قصداً منه إلى طلب الطاعة من العبد ، وإرادة ما يحصلُ منه من الخير ، حتى إنه إن لم يقصد ذلك بعطاياه لم يكن حكيماً (٣). . فإنه لا يصحُّ على أصله : أن يكونَ واهباً ولا متفضًلاً ، وإنما يكونُ بفعلِ ذلك مُسقِطاً عن نفسه أن يكونَ واهباً ولا متفضًلاً ، وإنما يكونُ بفعلِ ذلك مُسقِطاً عن نفسه

& NOCY @ DOLY NOCY @ MALE A MOOD DOLY NACY @ DOLY B

١) وهم بغدادية المعتزلة . انظر (١/ ١٨٥) .

<sup>(</sup>٢) وهم بصرية المعتزلة . انظر ( ١/ ١٨٥ ) ، ( ٢/ ٦٦\_ ٦٢ ) .

<sup>(</sup>٣) وهو قول جمهور المعتزلة . انظر (٢١٥/١) .

BYSC O DOLLAR COMMONDED DOLLAR O DOLLAR

ما وجب عليه ، فلا يستحقُّ به شكراً ؛ كالذي قضى ما عليه من الدَّين لا يُسمَّىٰ به وهَّاباً ، ولا يَستحقُّ به شكراً .

وفي هلذا: دليلٌ على أن وصفَ الله عزَّ وجلَّ بالوهَّابِ إنما يصحُّ على أصلنا.

ومنها: البيانُ عن قولنا: إن اللطائفَ الباطنةَ ، وثباتَ القلوبِ على الدين القويم ، والرجوعَ عن الزيغ إلى الهداية ، ورحمةَ القلوبِ. . كلُّ ذلك من فعلِ الله عزَّ وجلَّ ، ومن هباته وفضله ، خلافَ قول القدريَّة : إنَّ ذلك من اختراع الثابتِ على الإيمان ؛ لأن الله تعالى أخبر عن أوليائه [بقولهم](١): ﴿ لَا تُرْغَ قُلُورَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ ، فلولا أن زيغَ القلوب من خلقه واختراعه. . لَمَا رضيَ لهم مثلَ هـلذا الدعاء ، ثم قال : ﴿ وَهَبَّ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنتَ ٱلْوَهَّابُ﴾ ، فدلَّ علىٰ تحقيق اسم الوهَّابِ له بأنْ وهبَ رحمةَ

[ فوائدُ اسمَيْهِ تعالى ( الواهبِ ) و ( الوهَّابِ ) مِنْ طريقِ الفقهِ ] وأما فوائدُهُ من طريق الفقهِ وأحكام الشريعة :

القلوب ، خلاف قول من زعم : أنها من فعلِ صاحب القلب .

فمنها : أن الهبةَ بلا شرط عوضٍ صحيحةٌ جائزةٌ بلا خلاف ، وللكنهم اختلفوا في اشتراط القبضِ فيها :

فاعتبرَهُ الشافعيُّ وأبو حنيفةَ وقالا : إنها لا تتمُّ إلا بالقبض ، ويكون للواهب الرجوعُ فيها قبلَ الإقباض(٢)

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (قولهم) .

<sup>(</sup>۲) انظر « الأم » ( ٧/ ١٢٠ ) ، و « المبسوط » ( ١٢٠/٨٤ ) .

وقال مالك : بتملُّكها قبلَ القبض(١)

ومنها: هبةُ المُشاع ، صحَّحها الشافعيُّ ، كما صحَّحَ رهنَ المُشاع وإجارةَ المُشاع من الشريك وغيره (٢) ، وأبطل أبو حنيفة ذلك كلَّهُ ، إلا أن يقع مع الشريك في الشيء (٣)

ومنها: الهبةُ على شرط العوض ؛ فصحَّحها أبو حنيفة (١) ، وأبطلها الشافعيُّ في إحدى الروايتين عنه (٥)

ومنها : الرجوعُ في الهبة بعد الإقباض ، وقد اختلفوا في ذلك :

فقال الشافعيُّ : ليس للواهب أن يرجع فيما وهبَهُ بعد قبض الموهوب له الهبة ، إلا أن يكونَ الواهبُ أباً أو جداً للموهوب له ، فيرجعُ فيما وهبَهُ له ؟ إذا كانت باقيةً عنده على مُلكه [إيًاها] بهبته منه (٦)

وقال أبو حنيفة : إن كان الموهوب له من الأقرباء الذين يَعتِقون على الواهب بالمُلك. . لم يكن للواهب الرجوعُ فيما وهبَ منه ، وإن كان ممَّن لا يَعتِقُ عليه بالمُلك. . كان له الرجوعُ فيها ؛ ما لم يأخذ عليها عوضاً (٧)

ELICAO DOLLINO COMO LA LOMO DOLLINO CO DOLLO

 <sup>(</sup>١) انظر « المدونة » ( ٣٩٦/٤ ) ، و « بداية المجتهد » ( ١١٤/٤ ) .

<sup>(</sup>۲) انظر « الأم » ( ٧/ ۱۲۱ ) ، و « الحاوي الكبير » ( ٦/ ١٤ ) ، ( ٧/ ٤٤٥ ) .

<sup>(</sup>T) lide ( llapmed ) (71/17 ).

<sup>(</sup>٤) انظر « المبسوط » ( ۲۹/۱۲ ) .

 <sup>(</sup>۵) انظر «الأم» (٣/ ٢١٥ \_ ٢١٦) ، (٧/ ١٢١) ، و« الحاوي الكبير» (٧/ ٢٣٢) .

 <sup>(</sup>٦) انظر ( الحاوي الكبير ) ( ٧/ ٥٤٥ ـ ٥٤٦ ) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ :
 ( إياه ) .

<sup>(</sup>V) انظر « المبسوط » ( ١٦/١٢ ) .

منهم: عبدُ الوهّاب بن يحيى بن عبّادِ بن عبد الله بن الزبير بن العوّامِ، روىٰ عنه جويريةُ [بن] أسماء (١) ، وهشامُ بن عروة (٢)

ومنهم: عبدُ الوهَّابِ بن أبي بكر ، وهو ابنُ رفيع ، روىٰ [عن] الزهريِّ ، وقد روىٰ عنه الدَّرَاورْديُّ ، ويزيدُ بن الهاد<sup>(١)</sup> .

ومنهم: عبدُ الوهَّابِ بن بُخْت المكيُّ ، الذي روىٰ عنه ابن عجلانَ ، وقد روىٰ هو عن ابن عمرَ وأبي هريرة (٥)

ومنهم: عبدُ الوهّاب بن عبد المجيد؛ أبو محمد الثقفيُّ البصريُّ ، الذي يروي عن أيوبَ ، وابن عون ، ويحيى بن سعيد الأنصاريُّ (١)

ومنهم : عبدُ الوهّاب بن هَمّام بن نافع اليمانيُّ ؛ أخو عبد الرزاق ، روىٰ عن الزهريِّ ، وروىٰ عنه إسحاقُ بن إبراهيم (٧)

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( بنت ) .

 <sup>(</sup>۲) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري ( ٩٦/٦) ، وزاد : ( وسمع منه فليح بن سليمان ،
 حجازي ) .

 <sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عنه) ، وأثبت من «التاريخ الكبير »
 (٩٦/٦) ، و« تهذيب الكمال » (٤٩٢/١٨) .

<sup>(</sup>٤) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري ( ٩٦/٦ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر ( التاريخ الكبير ) للبخاري ( ٩٦/٦ ـ ٩٧ ) .

<sup>(</sup>١) انظر ( التاريخ الكبير ) للبخاري ( ٩٧/٦ ) .

<sup>(</sup>٧) انظر ( التاريخ الكبير ) للبخاري ( ٦/ ٩٧ ) .

ratovarratovameno varratovara

ومنهم : عبدُ الوهَّاب بن عطاء ، الذي يروي عن سعيد بن أبي عَروبةً ، روىٰ عنه أحمدُ بن حنبل<sup>(١)</sup>

ومنهم : عبدُ الوهَّاب بن محمد بن [جبر] ، يروي عن أبيه (٢)

ومنهم : عبدُ الوهَّابِ بن عبد الله بن صخر ، يروي عن أبيه (٣) .

ومنهم : عبدُ الوهَّاب بن عبد ربِّهِ البلخيُّ ، الذي روىٰ عنه الثوريُّ (١) .

ومنهم : عبدُ الوهَّاب بن عمرو بن شُرَحْبِيل(٥)

وعبدُ الوهَّابِ بن عكرمةَ ، يروي عن كريمةَ بنت عُمارة ، عن عائشة رضي الله عنها(١)

وعبدُ الوهَّاب بن الضحَّاك الحمصيُّ ، الذي عنده عجائبُ (٧) وعبدُ الوهَّاب بن عبدةَ ، الذي يروي عن إسماعيلَ وعيَّاشِ السلميِّ (٨) ، وغيرهم ، والله تعالىٰ أعلمُ بالصواب .

#### 9 0 0

NGCODANNEC COMMANDE DANNEC ODAN B

<sup>(</sup>١) انظر ( التاريخ الكبير » للبخاري ( ٩٨/٦ ) .

 <sup>(</sup>۲) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري ( ٩٨/٦) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ :
 ( جبير ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري ( ٦/ ٩٨ ) ، و« ميزان الاعتدال » ( ٢/ ٦٨٠ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر ( التاريخ الكبير ) للبخاري ( ٩٩/٦ ) .

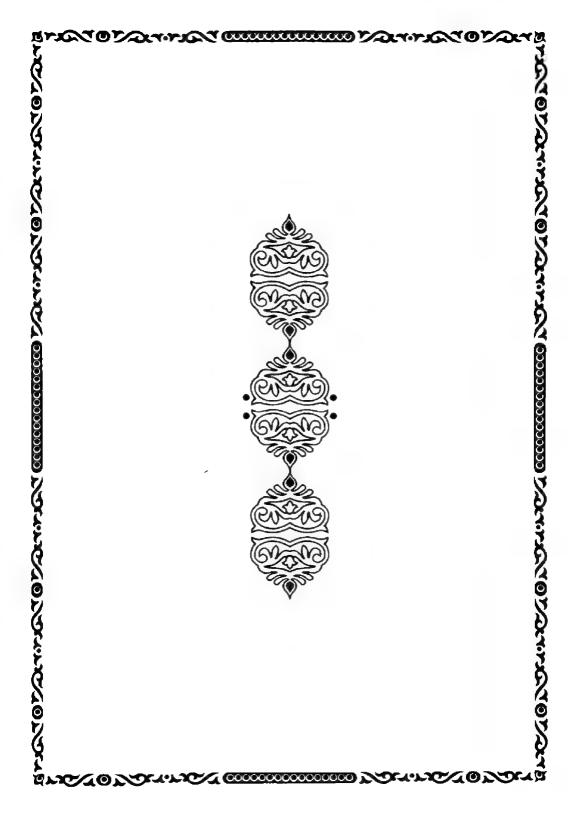
<sup>(</sup>٥) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٦٠٠/٦ ) .

<sup>(</sup>٦) انظر ( التاريخ الكبير ) للبخاري ( ٦/ ٩٩ ) .

<sup>(</sup>٧) انظر ( التاريخ الكبير ) للبخاري ( ١٠٠/٦ ) .

<sup>(</sup>٨) انظر ( التاريخ الكبير ( للبخاري ( ٦ / ١٠٠ ) ، وفيه : ( عبد الوهاب بن محمد ) ، وانظر ( تاريخ الإسلام ( ٨ / ١٧ ) : وفيه : ( عبد الوهاب بن عبدة الحوطي ) .





## زگرمعنی (الهادي)من أسما دانندعزوجل

قد وردَ الشرعُ بأن من أسمائه ( الهاديَ ) ، والكلامُ في هــٰذا الاسم من جوهِ :

أحدُها]<sup>(۱)</sup> : في ذكر معنى ( الهادي ) و( الهدئ ) في اللغة .

والثاني : في فوائد وصفِ الله بـ ( الهادي ) .

والثالث : في فوائد وصفِ الرسولِ صلى الله عليه وسلم بـ ( الهادي ) وبـ ( الهدئ ) .

والرابعُ : في بيان وجوهِ الهدىٰ في القرآن .



2000 DOLYN DE SON DE SO

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( وجهين أحدهما ) .

الكلام في معنى (الهادي)

7.C. 10 1 Carrio 1 0000000000000000 1 Carrio 1 0 C

و(الصلى) في اللغت

فأما الكلامُ في معنى ( الهادي ) و( الهدى ) في اللغة :

فإن (الهاديَ) في اللغة: هو الدليلُ الدالُّ على الشيء (١) ، والدليلُ المُظهِرُ للدَّلالة ، والدَّلالةُ: تسمئ دليلاً وهادياً ؛ لوقوع الاستدلالِ والاهتداءِ بها ؛ قال الشاعرُ (٢) :

دلَّ على معسروفِ وجهُ به بورِكَ هلذا هادياً مِنْ دليلْ

وقال أهلُ اللغة : إن الهُدَىٰ هُدَيانِ :

أحدُهما : هُدَىٰ دَلالةٍ وبيانٍ : فإن العقلاءَ مهديُّونَ به ؛ لأنهم قد نُصِبَتْ لهم الأدلَّةُ والأعلامُ ، وبُيِّنَ لهم معالمُ دينهم في الحلال والحرام ، والناسُ قادرون على هذا النوع منه (٣) ؛ لأنه يمكنهم الاستدلالُ بالأدلَّةِ ، وإظهارُها لإبانة الحقِّ عند الخلق .

والثاني : هُدَى التأييدِ والتوفيقِ للطاعة ، وشرحِ الصدرِ لقبول الحقّ : وذلك أمرٌ لا يقدرُ عليه إلا اللهُ عزَّ وجلّ ، وكذلك قال عزَّ ذكرُهُ : ﴿ فَمَن يُرِدِ

انظر « تهذیب اللغة » ( ۲/۶/۲ ) .

<sup>(</sup>٢) البيت للخنساء . انظر « ديوانها » ( ص٩٦ ) .

 <sup>(</sup>٣) قدرة كسب، وإلا فهو كالنوع الثاني الآتي ذكره من حيث الإيجاد.

Bracko Dannack Common Dannacko Dan

الله أَن يَهْدِيمُ يَشَرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَةِ وَمَن يُسِدِدُ أَن يُضِلَهُ يَجْعَلَ صَدْرَهُ ضَيِقًا حَرَجًا ﴾ [الأنعام: ١٢٥] (١).

وقال الفرَّاءُ: ( إن الهُدىٰ يُذكَّرُ في لغة العرب كلِّها إلا بعضَ بني أسدٍ ، فإنهم يقولون: هاذه هُدئ حسنةٌ ، فيُؤنَّنُونها )(٢).

وأما تصريفُ (الهُدىٰ) واشتقاقُها: فإنه مصدرٌ علىٰ (فُعَلَ) ؛ كـ (البُغیٰ) و (السُّدیٰ) ، والمصادرُ علیٰ (فُعَلَ) قليلةٌ (٣) ، والقياسُ الأكثرُ [أن] يقالُ في تصريفه: هَديتُهُ هدايةٌ ، ويقالُ: هَديتُهُ كذا ، وهَديتُهُ لكذا ، وهَديتُهُ إلىٰ كذا ؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ: ﴿ قُلِ اللّهُ يَهْدِى لِلْحَقِ ﴾ لكذا ، وقال أيضاً: ﴿ فَاهْدُوهُمْ إِلَىٰ صِرَطِ الْمُحِيمِ ﴾ [الصافات: ٢٣] ، وقال أيضاً: ﴿ إِنَّ هَنَذَا ٱلْقُرْءَانَ يَهْدِى لِلّتِي هِ الْإِسراء: ٩] .

فيقالُ من هلذا: هَدَيتُهُ هدايةً وهُدى ، وهَدَيتُ العروسَ هِداءً ، وهَدَيتُ العروسَ هِداءً ، وهَدَيتُ هَديَ فلانٍ ؛ إذا سرتَ بسيرته (٥) ، وأهدَيتُ الهديَّةَ إهداءً (٦) ، والهَديَّةُ نفسها مصدر ؛ كقولك : أعطيتُهُ إعطاءً وعَطيَّةً .

وأما الهَدْيُ والهَدِيُّ ؛ بسكون الدال وكسرِها وفتحِ الهاء : فهو ما يُهدَىٰ

Brace O Darger Dasses (4 d J 1900000 Darger De Darger B

<sup>(</sup>۱) انظر « الغريبين » ( ٦/ ١٩١٩ ـ ١٩٢٠ ) .

<sup>(</sup>۲) انظر « المذكر والمؤنث » له ( ص۸۷ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « المزهر في علوم اللغة » ( ٢/ ٦٧ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « الغريبين » (٦/ ١٩٢٠) ، ومفعول (يهدي ) في الآيتين محذوف ، تقديره : الناس أو الخلق .

<sup>(</sup>٥) انظر « تهذيب اللغة » ( ٢٠٢/٦ ) .

<sup>(</sup>٦) انظر « تهذیب اللغة » ( ٢٠١/٦ ) .

إلىٰ بيت الله عزَّ وجلَّ من بَدَنةٍ أو غيرها ؛ يقال منه : أَهْدَيتُ إلى البيت هَدْياً وهَدِيّاً(١)

والهَدْيُ والهَدِيُّ : لغتان فيما يُهدى إلى البيت (٢) ، والواحدُ : هَدْيَةٌ وَهَدِيَّةٌ ؛ ومنه قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ حَتَّى بَيْلُغَ ٱلْهَدَّىُ يَحِلَّمُ ﴾ [البغرة : ١٩٦] (٣) .

وفي حديث فيه ذكرُ السَّنَة : ( هلك الهَدِيُّ ، ومات الوَدِيُّ ) ( ن أ أ ب : هلك الهَدِيُّ ، ومات الوَدِيُّ ) ؛ أي : هلكت الإبلُ ، ويَسِسَت النخيلُ ، والعربُ تقول : كم هَدِيُّ بني فلان ؟ أي :

كم إبلُهم(٥)

ويقال في جمع الهَدِّي: أهداءُ (١)

والهَدْيُ : يكونُ بمعنى السيرة والطريقة .

وفي حديث ابن مسعود: (أحسنُ الهَدْيِ هَدْيُ محمَّدٍ) (٧) ؛ أي: أحسنُ السِّيرِ سيرتُهُ .

<sup>(</sup>۱) انظر « تهذیب اللغة » ( ۲۰۱/٦ ) .

<sup>(</sup>٢) من الإبل والبقر والغنم . انظر « طلبة الطلبة » ( ص٣٥ ) .

٣) قال ابن السكيت في «إصلاح المنطق» (ص١٩٨): (والهَدْي: لغتان؛ بالتشديد والتخفيف، وقرأ بهما جميعاً القرّاء: ﴿ حَنَّ بَبُلُغَ الْمَدْثُ يَحِلَّمُ ﴾ ، « الهَدِئي مَحِلَّهُ » ) ،
 وبالتشديد قرأ الأعرج ، خلاف سائر القراء . انظر « تفسير الطبري » ( ٣ / ٣٥) .

<sup>(</sup>٤) رواه ابن شبة في « تاريخ المدينة » ( ٥٦١-٥٥٩ ) ، وابن الأعرابي في « معجمه » ( ٢٠٤٠ ) من حديث سيدنا طَهْفة بن زهير أو طُهيَّة بن أبي زهير النهدي رضي الله عنه . وانظر الخلاف في اسمه في « الإصابة » ( ٣/ ٤٤٣ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر «الغريبين» (٦/١٩٢١).

<sup>(</sup>٦) انظر « الغريبين » ( ٣/ ٩٥٩ ) .

<sup>(</sup>٧) رواه البخاري ( ٦٠٩٨ ) ، وانظر « النهاية في غريب الحديث ، ( ٢٥٣/٥ ) .

grace oran sacrossace and sacrossace

وفي حديث آخر : « اهدُوا هَذَيَ عمَّارٍ »(۱) ؛ يقال منه : هَدَيْتُ هَدْيَ فلانٍ ؛ إذا سرتَ سيرته(٢) ، ومن سارَ بسيرة النبيِّ صلى الله عليه وسلم فهو الذي هدئ هَدْيَهُ .

وأما الذي رُوي : أنه عليه السلام خرج في مرضه يُهادَىٰ بين اثنين (٣). . فمعناه : أنه يميلُ بينهما ، ويعتمدُ عليهما من ضَعْفه ، وكلُّ من فعلَ ذلك بأحدٍ فهو يُهادِيه (٤)

وتهادت المرأةُ في مِشيتها: إذا تمايلت(٥)

وفي الحديث: « ابعثي بالرقبةِ ؛ فإنَّها هاديةُ الشاةِ »(٦) ، والهاديةُ من كلِّ شيء : أوَّلُهُ وما يتقدَّمُ منه ؛ ولهاذا قيل : أقبلت هوادي الخيل ؛ إذا بدت أعناقُها(٧) ، وهاديةُ الصِّوار : متقدِّماتُها(٨)

<sup>(</sup>١) رواه الترمذي ( ٣٨٠٥ ) من حديث سيدنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

<sup>(</sup>۲) انظر " تهذیب اللغة » ( ۲۰۲/٦ ) .

<sup>(</sup>٣) رواه البخاري (٧١٢)، ومسلم (٤١٨/٩٥) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها .

<sup>(</sup>٤) انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد ( ٢/ ١٨٥ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد ( ٢/ ١٨٥ ) .

<sup>(</sup>٦) رواه بنحوه النسائي في « السنن الكبرى » ( ٦٦٢٤ ) من حديث سيدتنا ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب رضي الله عنها .

<sup>(</sup>٧) انظر ا غريب الحديث ا لأبي عبيد ( ٢٥١/١ ) .

<sup>(</sup>٨) انظر « الغريبين » (٦/ ١٩٢٢ ) ، وهو مأخوذ من معلقة سيدنا لبيد رضي الله عنه في صفة بقرة الوحش :

أفتلـك أمْ وحشيَّةٌ مسبـوعـةٌ خَذَلَتْ وهاديةُ الصَّوارِ قِوَامُها

انظر \* ديوانه » ( ص٢١٧ ) ، والصوار : القطيع من البقر ، قال ابن قتيبة في =

وفي أمثال العرب في معنى الهداية قولُها: أهدى من الإنسان إلى فيهِ ، وأهدى من يد إلى فم ، وأهدى من النجم ، وأهدى من قطاة ، وأهدى من حمامة ، وأهدى من جمل ، وأهدى من دُعيمِيصِ الرمل(١) ، وكان رجلاً دليلاً خِرِّيتاً غلب عليه هذا الاسم ، ويقال : هو دُعَيْمِصُ هذا الأمر ؛ أي :

~\$CT@}DAH.~\$CT@

العالمُ به (۲) ؛ قال الشاعر (۳) : [من مجزوء الكامل]

دُعَيْمِ مَنْ أَبُوابِ الملو لِ وراتقٌ للفتقِ فاتقَ

وإنما قالوا: أهدى من قطاة ، وأهدى من حمام. . لأنهما يسيران من وَكُرَيهما ومَنْهلَيهما مسافةَ أيام كثيرة ، ثمَّ يهتديان إليهما .

**\* \* \*** 

المعاني الكبير » ( ٢/٩/٢ ) : (وهاديةُ الصّوار : يعني أنها كانت تتقدم القطيع ،
 وكانت قُوامَهُ ؛ أي : تقوم به ) .

 <sup>(</sup>۱) ويقال: أدل من دعيميص الرمل. انظر «جمهرة الأمثال» ( ۱/ ۲۵۷) ،
 (۲/ ۳۷۵) ، وانظر ما تقدم من أمثال في «جمهرة الأمثال» ( ۲/ ۳۵۳) ، و «مجمع الأمثال» ( ۲/ ۲۰۹۷) .

<sup>(</sup>٢) قال الزبيدي في « تاج العروس » ( دع م ص ) : ( يقال : هو دُعَيْمِصُ هلذا الأمر ؟ أي : عالم به ، وأصله : دُعَيْمِيصُ الرمل ؛ عبد أسود داهية خريت ، يضرب به المثل المتقدم ) .

<sup>(</sup>٣) البيت لأمية بن أبي الصلت . انظر « ديوانه » ( ص٣٤ ) ، وقوله : ( دعيمص ) كذا في النسخ ، وعليه يختلُ الوزن ، والبيت في « ديوانه » :

دعمروص أبرواب الملرو ك وجائب للخرق فاتح

# الكلام في فوائد وصف اسدبه (المادي)

وأما الكلامُ في فوائد وصفِ الله عزَّ وجلَّ بـ ( الهادي ). . فإن الوصفَ فيه سبعة معانٍ :

أحدُها: الهادي بمعنى المُبيِّنِ: وهو المبيِّنُ للأدلَّةِ العقليَّةِ، والمُبيِّنُ للأحكام الشرعيَّة، فقال في كتابه: ﴿ بِنَيْنَا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩](١).

والثاني: هو الهادي بمعنى المُرشِدِ: لأن الهُدَىٰ يكونُ بمعنى الإرشاد؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ في سورة ( القصص ): ﴿ عَسَىٰ رَفِّت أَن يَهَ دِيَنِي سَوْلَةَ السَّكِيلِ﴾ [الآية: ٢٢]؛ أي: يرشدني إليه (٢٠).

وقال أيضاً في سورة (ص ) حكايةً: ﴿ وَالْقَدِنَا ۚ إِلَىٰ سَوَآءِ ٱلصِّرَطِ ﴾ [الآبة : ٢٢]؛ أي : أرشدْنا إليه ، ودُلَّنا عليه (٣) .

والثالثُ : الهادي بمعنى المُصلِحِ ، والهُدَىٰ بمعنى الصلاح : ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ في سورة ( يوسفَ ) : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِى كَيْدَ ٱلْخَالِينِينَ ﴾ [الآبة : ٥٦] ؛ أي : لا يصلحُ عملَ الزناة (٤) ، فالله الهادي المصلحُ الخالقُ لصلاح

gracko Darrack cocce<u>sses Darracko Darr</u>g

 <sup>(</sup>١) انظر « تهذيب اللغة » ( ٣٥٦/١٥) ، وعبارته : (أي : بيَّنَ لك فيه كل ما تحتاج إليه أنت وأمتُك من أمر الدين ، وهاذا من الأمر العام الذي أريد به الخاص ) .

<sup>(</sup>۲) قاله مقاتل . انظر « تفسيره » ( ۳٤١/۳ ) .

<sup>(</sup>٣) قاله مقاتل . انظر « تفسيره » ( ٣/ ٦٤٠ ) ، و « تفسير الطبري » ( ١٧٦/٢١ ) .

<sup>(</sup>٤) قاله مقاتل . انظر « تفسيره » ( ٣٤٠/٢ ) .

كلِّ ذي صلاح ، وإن رَغَمَ أنفُ القدريَّة .

والرابعُ : الهادي بمعنى المُنقذِ من الضلال : ومنه قوله عزَّ وجلَّ في سـورة ( الـجمعـة ) : ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّالِمِينَ ﴾ [الآبـــة : ٥] ؛ أي : لا ينقذُهم من ضلالتهم .

وفي هـٰذا : دليلٌ على أنه هو المنقذُ منها لمن أنقذه ، خلافَ قول القدريَّة : إنَّ المهتديَ هو الذي أنقذ نفسَهُ منها ، ويشهدُ عليهم قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ ٱلنَّادِ فَأَنقَذَكُم مِنْهَا ﴾ [آل عمران : ١٠٣] ، فدلَّ علىٰ أنه هو المنقذُ دون غيره .

والخامسُ: الهادي بمعنى المُلهِم ، والهُدَىٰ قد يكونُ بمعنى الإلهام: ومنه قوله عزَّ وجلَّ في سورة ( طه ) حكايةً : ﴿ رَبُّنَا ٱلَّذِيٓ أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَيْ﴾ [الآية : ٥٠] ؛ يعني : أنه ألهم كلَّ حيوان طريقَ مرعاه (١) .

والسادسُ : الهادي بمعنى الخالق للهداية في القلوب بخلْقِ الإيمانِ فيها ، خلافَ قول القدريَّة ، وهاذه الهدايةُ لا يقدرُ عليها عندنا غيرُهُ (٢) ، وفيها نزل قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَمَن يُرِدِ ٱللَّهُ أَن يَهْدِيهُ يَشْرَحُ صَدَّدَهُ لِلْإِسْلَنِمِ ﴾ [الانعام : ١٢٥] (٣٠.

<sup>(</sup>١) وقيل: ثم هداه لموضع ما يكون منه الولد. انظر «معانى القرآن ، للزجاج ( ٣/ ٣٥٨ ) ، و « الكشف والبيان » ( ٦/ ٢٤٧ ) .

فلا تتعلق بها القدرة الحادثة كسباً ؛ إذ هي بمعنى الحامل على التصديق ؛ لا عينُ التصديق الذي هو الإيمان ، إلا أن علامة وجودها في القلب : الصدقُ في البحث عن

انظر ﴿ الغريبين ﴾ ( ٣/ ٩٨٤ ) ، وعبارته : ( أي : يجعله واسعاً منفتحاً حتى يتقبله ) . وروى ابـن أبـي شيبـة فـي « المصنف » ( ٣٥٤٥٦ ) ، والحـاكـم فـي « المستـدرك » ( ٤/ ٣١١) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » ( ١٠٠٦٨ ) من حديث سيدنا ابن مسعود=

وعلى هذا الوجه يُتأوَّلُ قولُهُ تعالىٰ للنبيِّ صلى الله عليه وسلم: ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَاكِنَ الله يَهْدِى مَن يَشَاءُ ﴾ [النصص: ٥٦] ؛ إذ لا يجوزُ أن يكونَ المرادُ بهاذه الهداية هداية البيان ، ولا هداية الدعوة ؛ فإنَّ الرسولَ عليه السلام كان مُبيِّناً وداعياً ، ولكنه لم يكن خالقاً للهداية في القلوب ، ولا شارحاً لها بالإيمان ، والله سبحانه خالقٌ للهداية ؛ ﴿ يُضِلُ مَن يَشَاهُ وَلَا شَارِحاً لها بالإيمان ، والله سبحانه خالقٌ للهداية ؛ ﴿ يُضِلُ مَن يَشَاهُ وَيَهْدِى مَن يَشَاهُ ﴾ [النحل: ٩٣] .

ولا معنىٰ لتأويل المعتزلةِ ذلك: علىٰ تسميته أهل الضلال ضُلَّلاً ، ونسبتِهِ إيَّاهم إلى الضلال، ووجودِهِ [لهم] كذلك(١)؛ لأنه لا يقال: أضللتُ فلاناً ؛ أي: وجدتُهُ ضالاً ، كما يقال: أهديتُهُ بمعنىٰ وجدتُهُ مُهتدِياً(٢)

رضي الله عنه أنه قال: تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم: ﴿ فَمَن يُرِدِ اللهُ أَن يَهْدِ يَهُ يَكُمُ يَثَرَحُ صَدَّرَهُ لِلْإِسْلَنَدِ ﴾ ، فقالوا: يا رسول الله ؛ وما هنذا الشرح ؟ قال: • نورٌ يُقذفُ به في القلب ، فينفسح له القلب » ، قال: فقيل: فهل لذلك من أمارة يُعرفُ بها ؟ قال: « نعم » ، قيل: وما هي ؟ قال: « الإنابة إلى دار الخلود ، والتجافي عن دار الغرور ، والاستعداد للموت قبل لقاء الموت » .

(١) وعبارة الإمام المصنف في " الفرق بين الفرق » (ص ٢٤١-٢٤) : (وهاذا خلافٌ قول القدرية في دعواها : أن الهداية من الله تعالى على معنى الإرشاد والدعاء إلى الحق ، وليس إليه من هداية القلوب شيءٌ ، وزعموا : أن الإضلال منه على وجهين : أحدهما : التسميةُ ؟ بأن يُسمِّى الضُّلَالَ ضُلَّالاً .

والثاني : على معنى جزاء أهل الضلال على ضلالتهم ) .

قال ابن قتيبة في «غريب الحديث» ( ٤٠٨/١ ) : ( وتأتي الفعلت ا وا أفعلت ا في حروف يختلف المعنيان فيهما ؛ من ذلك : قولك : أكفرت الرجل وأضللته ؛ إذا أدخلته في الكفر والضلال ، فإن أردت أنك رميته بهما نسبته إليهما قلت : كفَرته و ضلَّاته ) .

(٢) بل ( أضللته ) بمعنى : أضعته . انظر " معاني القرآن " للزجاج ( ٣/ ٣٥٩ ) ، و" الزاهر= ا

ANA O DANING COCOM EN SOCIO DANING O DANIA

فإذا أريد النسبة قيل: ضَلَّلتُهُ، لا أضللتُهُ.

ولو كان الإضلالُ من الله تعالى بمعنى التسميةِ والحُكمِ. لجاز أن يقالَ : إن النبيَّ صلى الله عليه وسلم أضلَّ الشياطينَ والكفَّارَ ؛ إذ سمَّاهم ضُلَّلاً (١) ، ولجاز أن يقالَ : إنَّ الشيطانَ قد أضلَّ الأنبياءَ والمؤمنينَ ؛ لأنه نسبَهم إلى الضلال ، وسمَّاهم ضُلَّلاً ، وحكم عليهم بذلك .

وفي بطلان هاذا : دليلٌ على أن الإضلالَ من الله عزَّ وجلَّ إنما هو بخلق الضلالِ في القلوب ، كما قال : ﴿ وَمَن يُرِدِّ أَن يُضِلَهُ يَجْعَلَ صَدْدَهُ ضَيِقًا حَرَبًا الضلالِ في القلوب ، كما قال : ﴿ وَمَن يُرِدِّ أَن يُضِلَهُ يَجْعَلُ صَدْدَهُ ضَيَقًا حَرَبًا صَحَّانَما يَصَعَّدُ فِي ٱلسَّمَآءِ ﴾ [الانعام : ١٢٥] ، وإذا صحَّ بهاذا أن ضلالَ القلوب عن الإيمان من فعله .

والوجهُ السابعُ: الهادي بمعنى الدليلِ: فالله هو الدليلُ على الحقيقة ؛ لأنه فاعلُ الأدلَّة ومُظهِرُها.

• • •

Browo Darina Comme [1.] man Darina Varina Dari

في معاني كلمات الناس ( ١/ ٣٥٥) ، و القيليب اللغة ( ٣١٨/١١) ، و الغريبين ( ٣١٨/١١) في و الغريبين ( ١١٤٠/٤) في بيان الأثر : (إن النبي صلى الله عليه وسلم أتئ قومه ، فأضلَّهم ) يقول : (وجدهم ضُلاَّلاً ؛ يقال : أضللته ؛ أي : وجدته ضالاً ؛ كما تقول : أحمدته وأنحلته ) ، وهَبْ أن ذلك صحَّ لغةً ، غير أن دليل أهل الحق مؤسس على النقل والعقل .

<sup>(</sup>١) روى الترمذي ( ٣٥٢٣) من حديث سيدنا بريدة الأسلمي رضي الله عنه ، من دعائه صلى الله عليه وسلم في نفي الأرق : « وربّ الشياطين وما أضللن » .

775CT@Y241175CT@WWWWWWWWDY25CT1175CT@Y241

## الكلام في فوائد وصف الرسول ولطنيم به (الهادي) و (الهب دي)

فأما بيانُ معنىٰ ( الهادي ) في أوصاف الرسول صلى الله عليه وسلم . . فإن له فيه سبعة أوجه :

أحدُها : الهادي بمعنى الداعي ، وذلك معنى قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلِكُلِّ وَاعِلْ اللهِ وَاللهِ عَنْ وَجَلَّ اللهِ وَلَا عَنْ وَاللهِ وَلَا عَلَى اللهِ وَلَا عَنْ وَاللهِ وَلَا عَنْ وَلِمُ اللهِ وَلَا عَلَى اللهِ وَلَا عَنْ وَاللهِ وَلَا عَلَى اللهِ وَلَا عَنْ وَلِمُ اللهِ وَلَا عَنْ وَلِمُ اللهِ وَلَا عَلَى اللهِ وَلَا عَلَى اللهِ وَلِمُ اللهِ وَلِمُ اللهِ وَلِمُ اللهِ وَلِمُ اللهِ وَلِمُ اللهِ وَلِمُ اللهِ وَلَا عَلَى اللهِ وَلِمُ اللهِ وَلِمُ اللهِ وَلِمُ اللهِ وَلِمُ اللهِ وَاللهِ عَنْ وَاللهِ عَنْ وَاللهِ عَنْ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَمُلّا لَهُ وَلِمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهِ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

والثاني: بمعنى المُبيِّن.

والثالثُ : بمعنى المُرشد .

والرابعُ: بمعنى الرسول ؛ إذ قد يكونُ الهُدَىٰ بمعنى الرسول: وقوله عزَّ وجلَّ في سورة ( البقرة ): ﴿ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِنِي هُدُى فَمَن تَبِعَ هُدَاى ﴾ [الآبة: ٣٨] ؛ أي: رسولي (٢)

والخامسُ: بمعنى المُوحِّد؛ إذ قد يكونُ الهُدىٰ بمعنى التوحيد: ومنه قوله عزَّ وجلَّ: ﴿ هُو ٱلَذِئَ ٱرْسَلَ رَسُولَهُ بِٱلْهُدَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ ﴾ [التوبة: ٣٣] ؛ أي : بالتوحيد ودين الحقِّ (٣)

MOCIONATION COMO ( 1 ) DOCCO NATIONAL O DANS

<sup>(</sup>۱) قاله قتادة ، كما رواه الطبري في « تفسيره » ( ٣٥٣/١٦ ) .

<sup>(</sup>٢) قاله مقاتل . انظر « تفسيره » ( ١٠٠/١ ) .

<sup>(</sup>٣) قاله السدي . انظر « الدر المنثور » ( ٤/ ١٧٥ ) .

والسادسُ: بمعنى التائب، وقد يكون الهُدىٰ بمعنى التوبة ؛ كقوله تعالى: ﴿ إِنَّا هُدَنَّا إِلَيْكَ ﴾ [الاعراف: ١٥٦] ؛ أي : تبنا إليك(١)

والسابع : بمعنى المُستنَّ المُهتدي ، وقد يكونُ الهُدىٰ بمعنى السنَّة والاستنان : ومنه قوله تعالى : ﴿ أُوْلَتِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهُ دَعْهُمُ اقْتَدِه ﴾ [الانعام : ١٠] ، وقال أيضاً : ﴿ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَاثَرِهِم مُّهَتَدُونَ ﴾ [الزخرف : ٢٢] ؛ أي : مقتدون بهم فيها .

وقد كان النبيُّ صلى الله عليه وسلم داعياً ، ومُبيِّناً ، ومُرشِداً ، ورسولاً ، ومُوسِّداً ، وموسلم داعياً ، وموسلم ونهيه ، لا ينطقُ عن الهوى ، ولا يعملُ إلا بما أوحى إليه المولى ، فاستحقَّ اسم ( الهادي ) من هاذه الوجوه السبعة .

9 0 0

TICKO DOCUMENTOS COMO DOCUMBRO DOCUMBRO

<sup>(</sup>۱) قاله سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، وسعيد بن جبير وغيرهما ، كما رواه الطبري في « تفسيره » ( ۱۹۲/۱۳ ـ ۱۰۵ ) .

#### THE TOTAL COMMENT OF THE PARTY OF THE PARTY

# الكلام في بيان وجوه (الهسدى) في القرآن

وأما الكلامُ في وجوه ( الهُدىٰ ) في القرآن فإنه فيه علىٰ سبعةَ عشرَ وجهاً :

أحدُها: بمعنى البيان ، قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَهُمْ فَٱسْتَحَبُّواْ ٱلْعَمَىٰ عَلَى ٱلْهُدَىٰ ﴾ [نصلت : ١٧] ؛ أي : بيَّنَا لهم (١) ، وكذلك الهُدىٰ في قوله تعالىٰ : ﴿ وَهَدَيْنَهُ ٱلنَّجَدَيْنِ ﴾ [البلد : ١٠] بمعنىٰ : البيان .

والثاني : الهُدى بمعنى دين الإسلام ؛ كقوله تعالى في سورة ( الحج ) : ﴿ إِنَّكَ لَمَ لَكُ هُدِّك مُستقيم .

والثالث : الهُدى بمعنى الإيمان في القلوب ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَيَزِيدُ

اُللَّهُ الَّذِينَ اَهْـتَدَوَّا هُدُى﴾ [مريم: ٧٦] ، وقال أيضاً في سورة ( الكهف ) : ﴿ وَزِدْنَنَهُمْ هُدَى﴾ [الآبة : ١٣] ؛ أي : إيماناً (٢)

والرابع: الهُدى بمعنى الداعي؛ كقوله في (الرعد): ﴿ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ [الآبه: ٧]، وقال في (حمّ عَسَقَ): ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِىَ إِلَىٰ صِرَطِ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [الشورى: ٥٦] (٣)، وفي (قل أوحي): ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانَا عَجَبًا ﴾

ANGTODANNA COM (1-1) COM DANNA CODAN

انظر \* الغريبين » (٦/ ١٩٢٠).

<sup>(</sup>۲) انظر « تفسير الطبري » ( ۱۱ / ۱۱۵ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « تفسير الطبري » ( ٥٦١/٢١ ) .

يَّهُدِئَ إِلَى ٱلرُّشِّدِ﴾ [الجن: ٢-١] ؛ أي: يدعو إليه ويدلُّ عليه.

والخامسُ: الهُدىٰ بمعنى المعرفة ؛ كقوله تعالىٰ: ﴿ وَعَلَىٰمَتَ وَبِٱلنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ [النحل: ١٦] ؛ أي : يعرفون بها الطرقَ ، وفي سورة

( الأنبياء ) : ﴿ فِجَاجًاسُبُلَا لَّعَــُ أَهُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ [الآية : ٣١] ؛ أي : يعرفونها .

والسادسُ: الهُدى بمعنى الرسل؛ كقوله تعالىٰ: ﴿ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدَى فَمَن تَبِعَ هُدَاى ﴾ [البقرة: ٣٨] ؛ أي: رسلي (١)

والسابعُ: الهُدىٰ بمعنى الإرشاد والدَّلالةِ ؛ كقوله عزَّ وجلَّ حكايةً: ﴿ عَسَىٰ رَفِّتَ أَن يَهْدِينِي سَوَآءَ ٱلسَّكِيلِ﴾ [القصص: ٢٢] ؛ أي : يرشدَني إليه (٢)

والثامنُ : الهُدىٰ بمعنىٰ أمر محمدٍ صلى الله عليه وسلم ؛ كقوله : ﴿ إِنَّ النَّذِينَ يَكُتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ ٱلْبَيِنَتِ وَٱلْهُدَىٰ ﴾ [البقرة : ١٥٩] ؛ يعني : من أمر محمد صلى الله عليه وسلم (٣)

والتاسعُ : الهُدىٰ بمعنى القرآن ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَقَدَّ جَآءَهُم مِن رَّيِّهِمُ الْمُدَىٰ ﴾ [النجم : ٢٣] ؛ أي : القرآنُ (٤) ، وقيل : القرآنُ والرسولُ (٥)

والعاشرُ: الهُدىٰ بمعنى التوراة ؛ كقوله في (حمّ المؤمن): ﴿ وَلَقَدُ عَالَمُونَى اللَّهُ دَىٰ ﴾ [غانر: ٥٣] ، وفي (تنزيل السجدة) تفسيرُ ذلك في

<sup>(</sup>١) انظر (٣/٤٠٧).

<sup>(</sup>٢) انظر (٣/٣).

<sup>(</sup>٣) قاله قتادة والربيع ، كما رواه الطبري في « تفسيره » ( ٣/ ٢٥٠ / ٢٥٠) .

<sup>(</sup>٤) قاله مقاتل . انظر « تفسيره » ( ١٦٢/٤ ) .

<sup>(</sup>٥) في ( ب ) وحدها : ( الرسول ) بدل ( القرآن والرسول ) .

<sup>(</sup>٦) انظر « التفسير الوسيط » ( ١٨/٤ ) .

الله : ﴿ وَلَقَدُ ءَالَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَبَ . . . وَجَعَلْنَاهُ هُدَى لِبَنِيَ إِسْرَتِهِ بِلَ ﴾ [الآبة : ٢٣] (١).

والحادي عشرَ : الهُدى بمعنى هداية القلوب ؛ كقولُه تعالى : ﴿ وَمَن يُؤْمِنُ بِأَللَّهِ يَهْدِ قَلْبَكُم ﴾ [التغابن : ١١] (٢).

والثاني عشر : الهُدى بمعنى الإنقاذ من الضلالة ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّلِمِينَ ﴾ [البقرة : ٢٥٨] ؛ أي : لا ينقذُهم من ضلالتهم (٣)

والثالثَ عشرَ : الهُدىٰ بمعنى التوحيد ؛ كقوله تعالىٰ : ﴿ هُوَ ٱلَّذِيَ الرَّسَلَ رَسُولُهُ بِٱلَّهُ مَدَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ ﴾ [النوبة : ٣٣] (٤).

والرابعَ عشرَ : الهُدىٰ بمعنى الاستنانِ والاقتداء ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِنَّا عَلَىٰٓ ءَاثَرِهِم مُهُمَّ تَدُونَ ﴾ [الزخرف : ٢٢] ، و﴿ أُولَيِّكَ ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ فَبِهُ دَعُهُمُ اللَّهُ فَإِلَيْكَ اللَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ فَبِهُ دَعْهُمُ اللَّهُ أَوْلَيْكَ ٱللَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ فَبِهُ دَعْهُمُ اللَّهُ أَوْلَيْكَ ٱللَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ فَبِهُ دَعْهُمُ اللَّهُ أَوْلَيْكَ ٱللَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ فَبِهُ دَعْهُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

والخامس عشر : الهُدى بمعنى الصلاح ؛ كقوله تعالى في سورة ( يوسف ) : ﴿ وَأَنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى كَيْدَ ٱلْخَآبِنِينَ ﴾ [الآية : ٥٦] ؛ أي : لا يصلحُ عملَ الزناة (٦٠)

<sup>(</sup>١) والآية بتمامها : ﴿ وَلَقَدْ مَالَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَنَبَ فَلَا تَكُن فِي مِرْيَةِ مِن لِقَآبِةِ وَجَعَلَنَاهُ هُدَى لِبَيْنَ إِسْرَى بِلَ﴾ [السجدة : ٢٣] .

<sup>(</sup>٢) انظر (٣/٤٠٤).

<sup>(</sup>٣) انظر (٣/٤٠٤).

<sup>(</sup>٤) انظر (٣/٤٠٧).

<sup>(</sup>٥) انظر (٤٠٨/٣).

<sup>(</sup>٦) انظر (٣/٣٠٤).

AND VOLING CONCESSION VOLING OF DESCRIPTION OF THE PROPERTY OF

والسادسَ عشرَ : الهُدى بمعنى الإلهام ؛ كقوله تعالى في (طه) حكايةً : ﴿ رَبُّنَا ٱلَّذِي ٓ أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَامُرُهُم ٓ هَدَىٰ ﴾ [الآية : ٥٠] (١) .

والسابعَ عشرَ : الهُدىٰ بمعنى التوبة ؛ كقوله تعالىٰ : ﴿ إِنَّا هُدُنَا ٓ إِلَيْكَ ﴾ [الأعراف : ١٥٦] ؛ أي : تبنا إليك (٢)

وقد اختلف المفسِّرونَ في قوله تعالىٰ : ﴿ هُدَّى ٱلْمُنَّقِينَ ﴾ [البغرة: ٢] :

فقال قتادة : نورٌ وضياءٌ لمن آمن به (٣) .

وقال مقاتلُ بن حيَّانَ : بيانٌ لهم من الضلالة (٤) .

وقال أبو روق : كرامةٌ لهم يهديهم بها .

وقال القُنَيْبِيُّ: رشدٌ لهم إلى الحقِّ

وقال آخرون : هدى للمتقين إلى الصراط المستقيم الذي سألوا الهداية

إليه في قوله تعالى : ﴿ ٱهْدِنَا ٱلصِّرَطَ ٱلْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة : ٦] .

وقالت الصوفيَّة : ﴿ هُدِّى لِلنُّنَّقِينَ ﴾ ؛ أي : كشفاً لأهل المعرفة (٥)

وقال سهلُ بن عبد الله التُّسْتَرِيُّ : بياناً لمن تبرَّأَ من حَول نفسه وقُوَّتها(٦٠).

BUCKODOKUNGK COCCODIE I Jaconso DOKUNGKODOKU B

<sup>(</sup>۱) انظر (۳/٤٠٤).

<sup>(</sup>٢) انظر (٣/٤٠٨).

<sup>(</sup>٣) أورده السيوطي في " الدر المنثور » ( ١/ ٦١ ) .

<sup>(</sup>٤) روى الطبري في ا تفسيره » ( ٢٣/١ ) نحوه عن الشعبي .

 <sup>(</sup>٥) انظر (تفسير السلمي) (ص٧٤) وزاد: (وزيادة بيان وهدئ)، ونصب (كشفاً)
 (و بياناً) الآتية.. على أن (هدئ) حال، فأطلق المصدر، وأراد اسم الفاعل؛
 يعني: كاشفاً ومبيّناً.

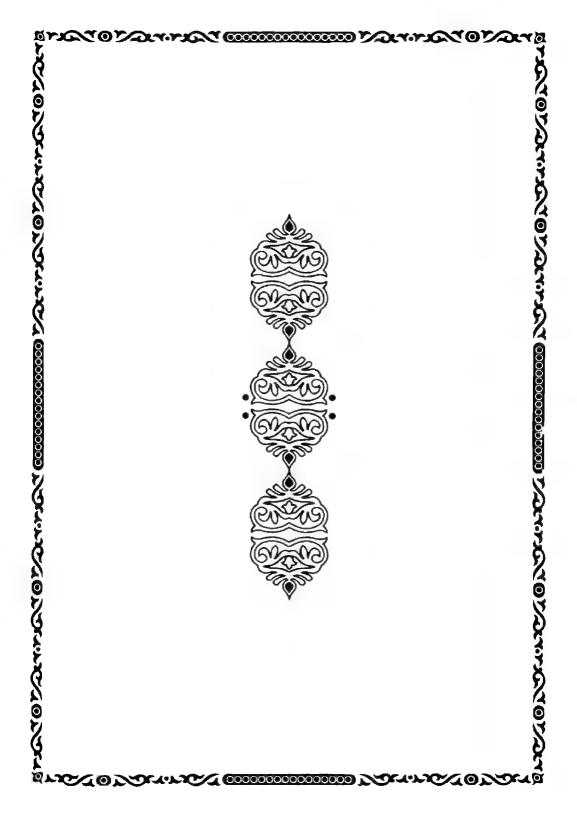
<sup>(</sup>٦) انظر ٤ تفسير السلمي ١ ( ص٧٤ ) .

وقال الجنيدُ: هدئ للمنقطعينَ عن الأغيار (١)

فهنذا ما حضرنا من وجوه معاني ( الهدى ) و( الهداية ) و( الهادي ) ، وقد بيَّنًا ما يصحُّ من معاني ( الهادي ) في أسماءِ الله تعالى ، وفي أسماء

رسوله صلى الله عليه وسلم .

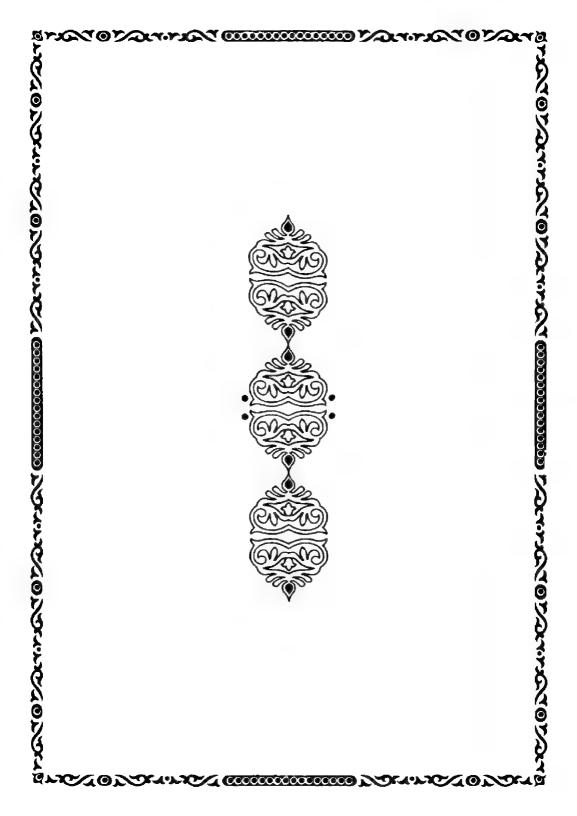
(۱) انظر ۹ تفسیر السلمی ۱ ( ص۷۶ ) .



JAKO DAKITAKO DAKITAK COCOCOCOCO DAKITAKO DAKITAKO DAKI ひてっていくのグンとつとりのこうこうこうこうこうこうこうじょうこう かんのい

(600000(a / 3)

40 NOW WELL COOK



باسب في بيان أسمادٍ سد عزوجل أجمعست الأمة عليهاأونطق بماالقرآن أو بمعناها مماليب في الخبر ذكرها<sup>(۱)</sup>

اعلم : أنَّ أسماءَهُ التي يقعُ ذكرها في هاذا الباب ثلاثةُ أنواع :

نوعٌ منها: اسمٌ مفرد دلَّ عليه القرآنُ .

ونوعٌ منها: اسمٌ مضافٌ لا يطلق إلا مع الإضافة ، وقد دلَّ عليه القرآنُ أيضاً .

ونوعٌ منها : دلَّ على جواز إطلاقه الإجماعُ ؛ من مفردٍ ، ومضافٍ الهِ (٢)

(۱) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( الله ) .

<sup>(</sup>٢) قد يقال : يبقى ذكرُ باب فيه من أسمائه سبحانه ما لم ينطق به القرآن ، وللكن ورد في السنة في غير الخبر المذكور ، وتلقتها الأمة بالقبول .

## الأسما والمفردة التى دل عليها القرآن

فأما الأسماء المفردةُ التي دلَّ عليها القرآن:

#### الغالسب والغلاسب

فمنها : ( الغالبُ والغَلَّابُ ) ؛ لقوله تعالىٰ : ﴿ وَٱللَّهُ غَالِبُ عَلَىٰٓ أَمْرِهِ ﴾ [يوسف : ٢١] (١) .

وبما قال حسانُ بن ثابت في هجاء المشركين من قريش (٢): [من الكامل] زعمَتْ سَخِينةُ أَنْ ستغلبُ ربَّها وليُغْلَبَنَ مُغسالِبُ الغسلَّابِ ولم يُنكِر عليه النبيُّ صلى الله عليه وسلم تسميتَهُ الإلهَ غلَّاباً ، ورضي منه ذلك (٣) ، فدلَّ على جواز تسميته به .



<sup>(</sup>۱) الهاء في قوله: (أمره) عائدة على سيدنا يوسف على نبينا وعليه الصلاة والسلام، قال الهروي في « الغريبين » (٤/ ١٣٨١): (أي: الله غالب الخلق على أمر يوسف، فيكون النصر له)، أو أنها ترجع إلى الله سبحانه وتعالى ، فيكون المعنى : والله غالب على ما أراد من قضائه . انظر « زاد المسير » (٤٢٤/٢) .

<sup>(</sup>٢) البيت لسيدنا كعب بن مالك رضي الله عنه ، وقد سبق التنبيه عليه ( ٢/ ٥٥٠ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر (٢/ ٥٥٠) ، والإقرار منه صلى الله عليه وسلم جزء من السنة .

#### الفرد

ومنها: (الفردُ)، وقد أجمع على إطلاقه الأمةُ كلَّها، إلا من خالفَ الأمةَ من معتزلة الحقّ؛ وهو عبَّادُ بن سليمانَ الصيمريُّ؛ فإنه زعم: أن الله تعالى لا يجوزُ تسميتُهُ فرداً (۱)، وقال: إنما يصحُّ إطلاقُ لفظ (الفردِ) على الواحد الذي يجوز أن يكونَ له زوجٌ ؛ لأنهم يقولون في العدد: فردٌ وزوجٌ . وقد أجمعت الأمةُ قبل ظهور عبَّاد على إطلاق هاذا الاسمِ عليه في قولهم: (يا واحدُ، يا فردُ)، فلا اعتبارَ بخلاف المبتدع الضالُ لأهل الإجماع مع صحَّةِ معناه فيه ؛ لأن الفردَ: هو الذي لا يتنصَّفُ، والله سبحانه ليس له نصفٌ ولا شيءٌ من الأجزاء والأبعاض.

وأما قولُهُ: (إن الفردَ هو الذي يصعُّ أن يكونَ له زوج؛ لأن أهل الحساب قالوا: زوجٌ وفردٌ، فقرنوا أحدَهما بالآخر).. فيلزمُهُ عليه: ألا يُسمَّى الإلـٰهُ واحداً؛ لأن الحُسَّابَ قرنوا الواحدَ بالاثنين وأكثرَ منه؛ فقالوا: واحدٌ واثنانِ (٢)

\* \* \*

rsX07241rsX00000<u>{11</u>300000 J2241rsX0D224

 <sup>(</sup>١) انظر (مقالات الإسلاميين) (ص٤٩٩).

 <sup>(</sup>۲) وقد تقدم (۳/ ۲٤۱) أن الواحد عند الفلاسفة ليس عدداً ، بل هو عندهم ركن العدد ،
 وتقدم معنى الوحدة في حقه سبحانه وتعالى .

## المتوحب ولمتفرد

ومنها: ( المتوحِّدُ والمتفرِّدُ ) ، وقد دلَّ توحيدُ ذاته علىٰ كونه متوحِّداً متفرِّداً ؛ بالتاء دون النون<sup>(١)</sup>

وقد نطق الكتابُ والسنَّةُ بأنه (واحدٌ)<sup>(٢)</sup>، وفي معناه: المتوحِّدُ والمتفرِّدُ؛ ولذلك قال أصحابُنا: إن الإللة متفرِّدٌ بالإللهيَّة، متوحِّدٌ بالفردانيَّة (٣)



<sup>(</sup>١) نقل الحافظ الزبيدي القطعة الآتية في « إتحاف السادة المتقين » ( ٢٠/٢ ) ، وذكر أن المصنف يرى أن الصحيح عدم تسمية الله تعالى بالمنفرد .

قال الإمام الرازي في «مفاتيح الغيب» ( ١٩٩/٢٧): (الزوج لا بد أن يكون كلُّ واحد من قسميه مشاركاً للقسم الآخر في بعض الأمور، ومغايراً له في أمور أخرى، وما به المشاركة غيرُ ما به المخالفة، فكل زوجين فهما ممكنا الوجود لذاتيهما، وكلُّ ممكن فهو محتاج، فثبت أن الزوجية منشأ الفقر والحاجة، وأما الفردانية فهي منشأ الاستغناء والاستقلال ؛ لأن العدد محتاج إلى كل واحد من تلك الوحدات، وأما كل واحد من تلك الوحدات فإنه غني عن ذلك العدد)، فقولهم: (متوحد بالفردانية) بمعنى أن هاذه الفردانية لا يشاركه فيها غيره، فليس هو تعالى كالوحدات المذكورة في نصرً الإمام.

<sup>(</sup>٢) انظر (١/ ٤٤٧).

 <sup>(</sup>٣) وهم يعبِّرون عن الإمكان والفقر بالزوجية ، وعن الاستغناء والكمال بالفردانية ؛ فقال سبحانه : ﴿ سُبْحَنَ ٱلذَّنِ عَلَقَ ٱلأَزْوَجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْكِبُ ٱلأَرْضُ وَمِنْ أَنفُسِهِ مَر وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴾
 [يس : ٣٦] .

ومنها: ( الفاتحُ ) ، وقد وردت السنَّةُ بأنه الفتَّاحُ<sup>(۱)</sup> ، وهو مبالغةٌ من الفاتح ، وقد ذكرنا [معناهما] قبل هـلذا<sup>(۲)</sup>

ودلَّ على هاذينِ الاسمينِ من القرآن قولُهُ : ﴿ رَبَّنَا ٱفْتَحْ بَيْنَنَا. . . ﴾ الآيةَ [الأعراف : ٨٩] .

ومن مقطّعات شعرِ عبد القاهر بن طاهر في هاذا المعنى قولُهُ (٣): [من الكامل]
يا فاتحاً لكلِّ بابٍ مُسرتَجِ إنِّي لعفوٍ منكَ عنِّي مرتجِي
فامننْ عليَّ [بما يفيدُ سعادتي فسعادتي] طَوْعاً متى تأمرُ تَجِي

9 9 9

<sup>(</sup>١) انظر (١/٧٤٤).

<sup>(</sup>۲) انظر (۲/۲۰)، وما بين المعقوفين في جميع النسخ: (معناها).

٢) هو المصنف نفسه رحمه الله تعالى ، والبيتان ذكرهما له الإمام ابن السبكي في الطبقات الشافعية الكبرئ » ( ٥/ ١٣٩ ) ، وقد وقع بياض في الشطر الأول من البيت الثاني بعد قوله : ( فامنن علي ) في جميع النسخ ، وأثبت منه ، وسقطت الفاء من ( فسعادتي ) في الشطر الثاني منه أيضاً ، وفي « الطبقات » : ( لي كلّ ) بدل ( لكلّ ) .

#### القرتيب

ومنها: (القريبُ)، وقد دلَّ عليه القرآنُ في قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِي فَإِنِّ قَرِيبٌ أَجِيبُ دَعَوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ [البقرة: ١٨٦]، ومعناه: القُربُ على معنى العلم منه بعباده وبأحوالهم (١)، وذلك معنى قولِهِ تعالى: ﴿ وَخَنْ أَقَرْبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبِلِ ٱلْوَرِيدِ ﴾ [ق: ١٦] ؛ أي : أعلمُ منه بنفسه.

ولذلك قال بعضُ الفصحاء في تحميدٍ له : سبحان الله المجيبِ لراجيه ، القريبِ ممَّن يناجيه !

وقولُهُ عزَّ وجلَّ لنبيِّه صلى الله عليه وسلم: ﴿ وَاسْجُدُ وَاقْتَرِب ﴾ [العلق:١٩]. . دليلٌ : على أنَّ المراد به قربُ المنزلة ، لا قربُ المكان ؛ كما زعمت المجسّمة : أنه مماسٌ لعرشه (٢) ؛ إذ لو كان كذلك لازداد بالسجود منه بعداً لا قرباً .

ومنه قولُهُ تعالىٰ: ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ ٱللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ [الأعراف: ٥٦] ، أراد بالرحمة فيه: العفوَ ، فلذلك ذَكَّر (٣) ؛ كقول الشاعر (٤) : [من البسط]

ا) قال الإمام الحليمي في « المنهاج في شعب الإيمان » ( ١٩٧/١ ) : ( القريب : ومعناه : لا مسافة بين العبد وبينه فلا يسمع دعاءه أو يخفئ عليه حاله كيفما تصرف به ؟
 فإن ذلك يوجب أن يكون له نهاية ، وحاشا له من النهاية ) .

<sup>(</sup>٢) انظر (٢/ ٤٨٦).

<sup>(</sup>٣) انظر ( الغريبين » ( ٥/ ١٥١٨ ) .

<sup>(</sup>٤) البيت لرويشد بن كثير الطائي، كما في ﴿ الزهرة ﴾ ( ٢/ ٦٩٤ ) ، وما بين المعقوفين في =

يا أَيُّهَا الراكبُ المُزْجِي مَطِيَّتُهُ سَائِلْ بَنِي أَسَدٍ مَا هَـٰذِهِ [الصوْتُ] فَأَنَّتُ الصوتَ لأنه أراد به الصيحة .

وقيل: إنما ذَكَّرَ الرحمةَ لأن تأنيتُها غيرُ حقيقيٌّ ؛ لأنها مصدر(١)

وقال الفرَّاءُ: (إذا أريدَ بالقرب قربُ المكان لم يُؤنَّثُ ، وإذا أريد به قرابةُ النسبة ونحوها أُنِّثَ ؛ تقول: فلانةُ قريبٌ مني في المكان ، وفلانةُ قريبي في النسبة ، ودارنا قريبٌ ؛ لأنه قرب المكان )(٢)

وقولُهُ : ﴿ وَأُخِذُواْ مِن مَكَانِ قَرِيبٍ ﴾ [سبا : ٥١] : قال مجاهد : من تحت أقدامهم (٣) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ يَوْمَ يُنَادِ ٱلْمُنَادِ مِن مَّكَانِ فَرِيبٍ ﴾ [نَ : ٤١] : قيل : من صخرة بيت المقدس<sup>(٤)</sup> ، وقيل : من المحشر<sup>(٥)</sup> ، فلا يَبعُدُ نداؤه عن أحد .

\_\_\_\_

جميع النسخ : (صوت) ، والمعنى : أيها السائقُ بنا بإعجال ؛ استخبر بني أسد
 وسلهم : ما هاذه الجلبة ؟

<sup>(</sup>١) انظر « معاني القرآن » للزجاج ( ٣٤٤ /٢ ) .

 <sup>(</sup>۲) انظر « الغريبين » ( ١٥١٨/٥ ) ، قال الفراء في « المذكر والمؤنث » ( ص١١١ ) :
 ( ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ ٱللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ وقريبة ؛ لغتان مقولتان في القرب والبعد ،
 فإذا صاروا إلى النسب قالوا : قريبة منك وبعيدة منك ، لا غير ) .

ولم يرتضِ الزجاج هـنذا ؛ فقد قال في « معاني القرآن » ( ٣٤٥/٢ ) : ( وقال بعضهم : هـنذا ذُكِّرَ ليفصل بين القريب من القرابة ، والقريب من القرب ، وهـنذا غلطٌ ؛ لأن كل ما قَرُبَ من مكان أو نسب فهو جارِ على ما يصيبه من التأنيث والتذكير ) .

<sup>(</sup>٣) أورده الماوردي في « النكت والعيون » ( ٤٥٨/٤ )

 <sup>(</sup>٤) رواه الطبري في « تفسيره » ( ٢٢/ ٣٨٢ ) عن كعب الأحبار وقتادة .

 <sup>(</sup>٥) رواه الطبري في « تفسيره » ( ۲۲/ ۳۸۲ ) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما بنحوه .

وفي هلذا تحقيقُ قول أصحابنا : إن بُعدَ المكان لا يمنع رؤيةَ الرائي للبعيد (١) ، ولا يمنعُهُ أيضاً عن سماع الصوت البعيد .

وكلاهما خلافُ قولِ القدريَّة : إن البعدَ مانعٌ من الرؤية والسمع<sup>(۲)</sup> ، وقد أكذبَهم العِيانُ من رؤيتنا للهلال على بُعدٍ منَّا ، وإن كنَّا لا نرى ما كان منًا على فراسخَ وأقلَّ .

فأخبر الله: أن القيامة يُنادي فيها المنادي من المحشر الناسَ ، فيسمعُ قولَهُ أهلُ الأقطار على بُعدهم [منه] ، فيسرعون [إليه] (٣) ، ولا يمنعُهم بُعدُ المسافةِ عن سماع صوت المنادي .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لَا تَقَرَبُواْ ٱلصَّكَاوَةَ وَٱلنَّهُ سُكَارَىٰ ﴾ [النساء: ١٤٣] : يقالُ في تصريفه : ( قَرِبَهُ يَقْرَبُهُ ) متعدًّ ، فأما ( قَرُبَ يَقرُبُ ) فلازمُ (١٠)

وقوله : ﴿ قُرُبِكَتٍ عِندَ ٱللَّهِ ﴾ [التوبة ٩٥] جمعُ : قُرْبة ؛ وهي ما يُتقرَّبُ بها إلى الله عزَّ وجلَّ (٥)

وفي هاذا : دليلٌ على أن قُرْبَ العبد من ربّهِ إنما هو بالطاعة دون المكانِ ، وقُرْبَ الربّ سبحانه من عبده بالإكرام وبالإنعام دون المكانِ .

BUCKO DOKUNIK COMO (11) TOMO DOKUNIK O DOKU

<sup>(</sup>١) انظر « تمهيد الأوائل » ( ص٣١٥) .

 <sup>(</sup>۲) قال قاضي المعتزلة عبد الجبار في «شرح الأصول الخمسة» (ص٢٥٧\_ ٢٥٨):
 ( الموانع المعقولة من الرؤية ستة : الحجاب ، والرقة ، والكثافة ، و[البعد] المفرط ،
 وكون المرئى في غير جهة محاذاة الرائى ، وكون محلّه ينقضُ هنذه الأوصاف).

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( منها ، إليها ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « الغريبين » ( ٥/ ١٥١٩ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر ﴿ الغريبين ﴾ ( ٥/ ١٥١٩ ) .

ALICA O DOLLINO COMMISSIONO DOLLINO DOLLINO DOLLINO

وفي حديث عمرَ رضي الله عنه : « سدِّدوا وقاربوا »(١)

وقولُهم : فلانٌ قاربَ فلاناً ؛ إذا ناغاه بكلام حَسن (٢)

والمقاربةُ في الأمر: القصدُ إليه من غير غلوَّ ولا تقصيرٍ ، ولا إفراطٍ ولا تفريطٍ (٣)

وفي الحديث : « إذا تقاربَ الزمانُ لم تكدُّ رؤيا لمؤمنِ تكذبُ »(٤) ، وأراد بالزمان : الساعة (٥)

وتقول العربُ : [تقاربَت إبلُ] فلانِ (٦) ؛ إذا [قلَّتْ] وأدبرت (٧) ، ويقالُ

(۱) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (۲۰۸۳)، وأورده الهروي في «الغريبين» (۵/۰/۵) عن سيدنا عمر رضي الله عنه، ورواه البخاري (۳۹) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه، والبخاري (٦٤٦٤)، ومسلم (٢٨١٨) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها.

قال الحافظ القسطلاني في « إرشاد الساري » ( ١/ ١٢٤ ) : ( وقاربوا في العبادة ، وهو بالموحدة ؛ أي : إن لم تستطيعوا الأخذ بالأكمل فاعملوا بما يقرب منه ) .

- (۲) انظر ( الغريبين » ( ٥/ ١٥٢٠ ) .
- (٣) انظر « الغريبين » (٥/ ١٥٢٠ ) .
- (٤) رواه بنحوه البخاري (٧٠١٧)، ومسلم (٢٢٦٣) من حديث سيدنا أبي هريرة
   رضي الله عنه
- (ه) انظر « تهذیب اللغة » ( ۱۱۲/۹ ) ، و « الغریبین » ( ۱۵۲۰/۵ ) ، والمعنی : قارب من الانتهاء ، فهو اقتراب من الساعة ، وقیل : تقارب الزمان : اعتدال لیله ونهاره ، وسیأتی حدیث : « اقتراب الزمان : أن تكون السنة كالشهر » .
- (٦) ما بين المعقوفين في (أ): (تقارب أمر)، وفي (ب، ج): (تقارب حال أمر)،
   وأثبت من « الغريبين » (٥/ ١٥٢٠).
- (٧) ما بين المعقوفين في (أ): (أقلبت)، وسقطت العبارة من (ب، ج)، والمثبت من « الغريبين » ( ١٥٢٠/٥ )، وإنما أراد معنى ( تقارب الزمان ) .

ENGYOPANING COMMETA DECONARIO DANGE

للشيء إذا [أدَبَرَ] وولَّىٰ : تقاربَ (١١) ، [ويقالُ] للقصير : مُتقاربٌ (٢)

وفي حديث ابن مسعود : أنه سلَّمَ علىٰ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في صلاته ، فلم يردَّ عليه ؛ قال : فأخذني ما قَرُبَ وما بَعُدَ<sup>(٣)</sup>

والعربُ تقول لمن أخذَهُ ما أقلقه وأزعجه : قد أخذه ما قَرُبَ وما بَعُدَ ، وأخذه ما قَدُمَ وما حَدُثَ (٤) ، وأخذه المُقِيمُ والمُقعِدُ (٥)

وفي حديث المَهديِّ : « يتقاربُ الزمانُ حتى تكونَ السنَةُ كالشهر »(٦) ؛ أراد : أن الزمانَ يخبثُ حتى لا يُستطاب(٧)

BUCKODANINGK COM [1] JOHN DANINGKODANI

ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( دبر ) . (1)

ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (ولا يقال)، وأثبت من التهذيب اللغة ا **(Y)** ( ۱۱۲/۹ ) ، و« الغريبين » ( ۵/ ۱۵۲۰ ) .

رواه النسائي ( ٣/ ٢٣ ) . (٣)

وورد هـٰذا اللفظ في الخبر السابق عند أبي داود ( ٩٢٤ ) . (٤)

انظر \* الغريبين » ( ٥/ ١٥٢١ ) . (0)

رواه الترمذي ( ٢٣٣٢ ) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه دون ذكر المهدي (٦) تصريحاً أو تلويحاً ، ورواه ابن ماجه ( ٤٠٧٧ ) من حديث سيدنا أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه ، وفيه ذكر المهدي دون التصريح باسمه .

قال الهروي في « الغريبين » ( ١٥٢١/٥ ) بعد نقله الخبر السابق : (إأراد : يطيب الزمان حتى لا يستطال ) ، وعلَّق على ذلك ابن الأثير في ٩ النهاية في غُرُيب الحديث والأثر » ( ٣٣/٤ ) فقال : ( وأيامُ السرور والعافية قصيرةٌ ) ، وفي رواية ابن ماجه : « وآخر أيامه ـ يعني : نبي الله عيسيٰ عليه السلام ـ كالشورة ؛ يصبح أحدكم عليٰ باب المدينة فلا يبلغ بابها الاخر حتى يمسى " .

## القسيم

ومنها: (القديم)، وقد أجمعت الأمَّةُ على وصف الله تعالى بذلك (١)، وورد ذكرُهُ في بعض الأخبار التي ذُكِرَ فيها أسماؤه (٢)، ودلَّ عليه من القرآن قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَمَا غَنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴾ [الوافعة : ١٦].

والكلامُ في ( القديم ) وجهان :

أحدُهما: من طريق اللغة .

والثاني : من طريق علم الكلام .

#### [ القديمُ مِنْ طريقِ اللغةِ ]

فأما طريقُ اللغة : فله ( القديم ) فيها معنيان :

أحدُهما : السبْقُ بالوجود والتقادمُ في الزمان ؛ من قولهم : شيخٌ قديم ، وبناءٌ قديم ؛ أي : متقدِّمُ الوجود على ما حدثَ بعده ، وإن كان في

<sup>(</sup>۱) انظر «مجرد مقالات الأشعري» (ص٤٢)، وقد تقدم قول الإمام المصنف (۲) انظر «مجرد مقالات الأشعري» (ص٤٢): (ولا اعتبار بخلاف الفلاسفة في امتناعهم عن تسميته بذلك؛ لأن لا مدخل لهم في الإجماع، ولا اعتبار بخلاف جَهْم في امتناعه عن تسميته بذلك؛ لأن الإجماع على وصفه به قد سبق وجود جَهْم وأتباعِهِ).

<sup>(</sup>٢) انظر (١/ ٤٤٩ ـ ٤٥٠) ، وروى أبو داود (٤٦٦) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما : أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل المسجد قال : (أعوذ بالله العظيم ، وبوجهه الكريم ، وسلطانه القديم ؛ من الشيطان الرجيم » .

نفسه حادثاً ، وفي التنزيل : ﴿ إِفَكُ قَدِيدٌ ﴾ [الاحقاف : ١١] ، و﴿ حَتَّىٰ عَادَ كَالْمُرْجُونِ ٱلْقَدِيمِ ﴾ [بس : ٣٩] (١).

والمعنى الثاني: السبقُ والتقدُّمُ في المكان، وفي الشرف والرتبةِ ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ يَقُدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ ٱلْقِيَكَ مَهِ ﴿ [مود: ٩٨] ؛ أي : يتقدَّمُهم (٢)

يقال منه: قدَمْتُهُ ؛ بفتح الدال ، أقْدُمُهُ ؛ بضمِّ الدال ، قُدْماً ؛ بسكون الدال ، وقَدِمَ يَقدِمُ ؛ بكسر الدال من الماضي وكسرِها من المستقبل أيضاً ؛ إذا تقدَّم (٣) ، وأقْدَمَ يُقْدِمُ أيضاً ؛ إذا تقدَّمَ ، ومنه قولُ عنترة (٤) : [من السبط] إذا تقدَّم .

وقدَّمَ يُقدِّمُ بالتشديد أيضاً ؛ إذا تقدَّم وإذا قَدَّمَ غيرَهُ ، فهو لازمٌ ومتعدً ، وفي تعدِّيهِ قال الشاعر<sup>(٥)</sup> :

فَدَّمُوا [إذْ قالَ] قيسٌ قَدِّمُوا

 <sup>(</sup>۱) وبه قال الإمام الأشعري . انظر «مجرد مقالات الأشعري » (ص٧٧\_ ٢٨) ، وانظر
 ( ٢٣٨/١ ) .

۲) انظر « معاني القرآن » للزجاج ( ۲۹/۳) ، و « الغريبين » ( ۱۵۱۲/۵ ) ، وهو مثال
 للسبق والتقدم في المكان .

<sup>(</sup>٣) انظر « الغريبين » ( ٥/ ١٥١٢ ) .

<sup>(</sup>٤) البيت من معلقته . انظر « ديوانه » (ص١٨٤ ) ، والبيت بتمامه في « الأغاني » ( ٢٥٤/٩ ) :

ولقد شفَىٰ نفسِي وأبراً سُقمَها قيلُ الفوارسِ ويكَ عنترُ فَٱقْدُمِ (٥) البيت لسيدنا لبيد رضى الله عنه ، انظر « ديوانه » ( ص١٣٠ ) ، وعجزه :

واحفظوا المجد بأطراف الأسل

وتنوين ( قيس ) للضرورة ؛ إذ هو في الأصل منادئ مفرد علم مبني على الضم . =

و استقدمَ يستقدمُ أيضاً بمعناه ، ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمُنَا ﴾ النُسْتَقَدِمِينَ مِنكُمْ﴾ [العجر : ٢٤] .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لَا نُقَدِّمُواْ بَيْنَ يَدَي ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ [الحجرات : ١] ؛ أي : لا تَقَدَّموا (١) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ مَن قَـدَّمَ لَنَاهَاذَا﴾ [ص : ٦١] ؛ أي : من سنَّهُ وشرعَهُ وسبقَ إليه (٢)

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ ﴾ [بونس: ٢] ؛ أي : سابقةً في الصدق والخير (٣)

والقَدَمُ في اللغة : الشيءُ تُقَدِّمُهُ أمامك فترِدُ عليه (٤)

وفي الحديث: « حتى يضع الجبار تكرَّمه في النار »(٥) ؛ قال الحسن الحسن

انظر « خزانة الأدب » ( ١/ ٤٣٠ ) ، ولم يظهر التعدي في الفعل ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( إذا قيل ) ، والمثبت من « الديوان » .

(۱) وفي « تهذيب اللغة » ( ٩/ ٥٨) : (تتقدَّموا ) ، وكلاهما بمعنى ، وهي قراءة كما في « معاني القرآن » للزجاج ( ٣١/٥) ، وقال : ( والمعنى : إذا أُمرتم بأمر فلا تفعلوه قبل الوقت الذي أمرتم أن تفعلوه فيه ، وجاء في التفسير : أن رجلاً ذبح يوم الأضحى قبل صلاة الأضحى ، فتقدم قبل الوقت ، فأعلم الله أن ذلك غير جائز ) .

وفي « غريب القرآن » لابن قتيبة ( ص٣٨٥ ) : ( أي : لا تُقدِّموا القولَ بالأمر والنهي . قبله ) ، وهو قول عامة أهل العلم . انظر « تفسير الطبري » ( ٢٢/ ٢٢٢ ) .

- (٢) انظر « معاني القرآن » للفراء ( ٢/ ٤١١ ) ، و« الغريبين » ( ١٥١٣/٥ ) .
  - (٣) انظر « العين » ( ٥/ ١٢٢ ) ، و « الغريبين » ( ٥/ ١٥١٣ ) .
    - (٤) انظر ( الغريبين ا ( ٥/١٥١٥ ) .
- (٥) رواه البزار في « مسنده » ( ٧١٦٧ ) ، وبنحوه البخاري ( ٨٤٨ ) ، ومسلم ( ٢٨٤٨ ) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه ، وتقدم ( ١/ ٣٤٠ ) .

البصريُّ : معناه : حتى يضع فيها الذين قدَّمَهم من شرار خلقه ، فهم قَدَمُ الله للنار ، كما أن المسلمينَ قَدَمُهُ للجنَّة (١) .

ومن تأوَّل القَدَمَ في هاذا الخبر على الرِّجْل وزال عن التشبيه. . فإنه يتأوَّلُ الجبَّارَ على الجبابرة الكفرة ؛ كقوله : ﴿ كُلُّ جَبَّادٍ عَنِيدٍ \* مِن وَرَآبِهِ مِهَامَ الجبابرة الكفرة ؛ كقوله : ﴿ كُلُّ جَبَّادٍ عَنِيدٍ \* مِن وَرَآبِهِ مَهَامَ المِهَامِ : ١٥-١٦] .

وفي حديث آخرَ : ( أنَّ ابن أبي العاص مشى القُدَمِيَّةَ ـ ورواه بعضهم : مشى اليَقْدُمِيَّةَ ـ ، وأنَّ ابن الزبير مشى القهقرىٰ )(٢) ؛ أي : تقدَّمَ ابنُ مروانَ ، وأدبرَ ابنُ الزبير ؛ يقال منه : مشىٰ فلانٌ القُدَمِيَّة واليَقْدُميَّة ؛ إذا يَتَدَرَّهُ

#### [ القديمُ مِنْ طريقِ علم الكلام ]

وأما الكلامُ في ( القديمِ ) من طريق علم الكلام : فإن المتكلّمينَ قد اختلفوا فيما يجوزُ إطلاقُ وصف القديم عليه وفي معناه على أربعة مذاهبَ :

<sup>(</sup>۱) أورده الخليل في « العين » ( ٥/ ١٢٢ ) ، قال الإمام البيهقي في « الأسماء والصفات » ( ص ٤٨٥ ) بعد أن نقل عن الخطابي معنىٰ كلام الحسن البصري : ( وقد روي معنىٰ هـٰذا عن الحسن ، ويؤيده قوله في الحديث : « وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقاً » ، فاتفق المعنيان : أن كل واحدة من الجنة والنار تُمَدُّ بزيادة عدد يستوفي بها عدة أهلها ، فتمتلئ عند ذلك ) .

<sup>(</sup>٢) رواه بنحوه البخاري ( ٤٦٦٥) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، وانظر « غريب الحديث » لابن قتيبة ( ٣٤٣/٢ ) ، وأراد بابن أبي العاص : عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاص ، وبابن الزبير : سيدنا عبد الله بن الزبير بن العوام رضي الله عنهما .

<sup>(</sup>٣) انظر « تهذیب اللغة » ( ٩٧/٩ ) .

فكان شيخُنا أبو الحسن الأشعريُّ يقول : ( إن القديمَ معناه : المتقدِّمُ في وجوده على ما يكونُ بعده ، والتقدُّمُ نوعان :

أحدُهما تقدُّمٌ بلا ابتداء ؛ كتقدُّمِ البارئ وصفاتِهِ القائمة بذاته على الحوادث كلِّها .

والثاني: تقدُّمٌ بغاية ؛ كتقدُّم بعض الحوادثِ على بعضٍ )(١)

وأجاز إطلاق وصف (القديم) على الله تعالى وعلى صفاته الأزليّة ، وقال: (إن القديم قديمٌ لنفسه ، لا لمعنى يقوم به) (٢) ، فلا يُنكَرُ وصفُ صفاته الأزليَّة بهاذا الوصفِ ، كما لم يُنكر وصفُها بالوجود ؛ إذ كان الموجودُ موجوداً لنفسه .

وقال عبدُ الله بن سعيد ، وأبو العباس القلانسيُّ ، وجماعةٌ من متقدِّمي أصحابنا : إنَّ القديمَ قديمٌ لمعنى يقومُ به (٣)

فهاؤلاء يقولون : إن الإله سبحانه قديمٌ لمعنى قائمٍ به ، ويقولون : إن صفاتِهِ قائمةٌ به موجودةٌ أزليَّةٌ ، ولا يقال : إنها قديمةٌ ، ولا محدثةٌ (٤)

وزعم مَعْمرٌ وأتباعُهُ من معتزلة الحقِّ : أن الله لا يوصف بأنه قديمٌ ،

<sup>(</sup>١) - انظر ٩ مجرد مقالات الأشعري ٩ ( ص٢٧\_ ٢٨ ) ، وما تقدم ( ٢٣٨/١ ) .

 <sup>(</sup>۲) وهو أحد قولي الإمام الأشعري في معنى ( القديم ) . انظر « مجرد مقالات الأشعري »
 ( ص ۲۸ ) ، وما تقدم ( ۲۳۸/۱ ) .

 <sup>(</sup>٣) وهو أحد قولي الإمام الأشعري أيضاً في معنى (القديم). انظر \* مجرد مقالات الأشعرى » ( ص ٢٨ ) ، وما تقدم ( ٢٣٨ / ١) .

<sup>(</sup>٤) انظر ( ١/ ٢٣٨ ) ، وهو مذهب من يفرِّق بين الأزلي والقديم .

ولا بأنه كان عالماً في الأزل بنفسه (١) ؛ لأن من شرط المعلوم عنده أن يكونَ غيرَ العالم ، ونفسُهُ ليس بغيره .

وزعم الباقون من القدريَّة : أنَّ القديمَ هو الإلهُ (٢) ، ونَفُوا صفاتِهِ الأَزليَّةَ ، وقالوا : لو كانت الصفاتُ أزليَّةً لشاركته في القِدَمِ ، ولوجب أن تكونَ آلهةً ؛ لأن الاشتراكَ في القِدَم يوجب تماثلاً (٣)

وقد بيَّنًا في أوَّل الكتاب: أن الاشتراكَ في القِدَمِ لا يوجبُ تماثلاً ، كما أن الاشتراكَ في صفة الحدوث لا يوجبُ تماثلاً ، وقد بيَّنتُ هاذه المسألة قبل هاذا (٤)

& rxx 10 Dar. rxx 1 00000 [11,1 00000 Dar. rxx 10 Dar.

<sup>(</sup>١) انظر لا مقالات الإسلاميين ١ ( ص١٦٨ ـ ١١٨ ) .

 <sup>(</sup>۲) عزاه الإمام الأشعري في «مقالات الإسلاميين» (ص۱۸۰) إلى بعض بغدادية المعتزلة، وهو ظاهر كلام أبي على الجبائي. انظر «المغني في أبواب التوحيد والعدل» (٥/ ٢٣٣).

<sup>(</sup>٣) انظر « شرح الأصول الخمسة » ( ص١٩٦-١٩٦ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر (١/ ٢٩٥).

gradovannadomission vannadovang

## الوفي

ومنها: (الوفيُّ)، وقد دلَّ على إثبات هـٰذا الاسمِ لله عزَّ وجلَّ من الفرآن قولُهُ : ﴿ وَأَوْفُواْ بِمَهْدِى أُوفِ بِعَهْدِكُمْ ﴾ [البقرة: ٤٠] ؛ أي : أتمُوا عهدي أتمَّ عهدكم .

وقال تعالى: ﴿ وَإِبْرَهِيمَ ٱلَّذِى وَفَى ﴾ [النجم: ٣٧] ؛ أي: أتمَّ سهامَ الإسلام (١٠) ، وصبرَ على ما امتُحِنَ به ؛ من ذبح ابنه ، وخِتانِهِ ، وإلقائِهِ في النار (٢)

وفي الحديث : « إنَّكم وفَّيتُم سبعينَ أمَّةً أنتُم خيرُها »(٣) ؛ أي : تمَّتِ العِدَّةُ بكم سبعينَ أمَّةً (٤)

وقال أبو الهيشم الرازيُّ : (يقال : وفَى الشيءُ ، ووفَى الكيلُ ؛ إذا تم ، وأوفيتُ أ : أتممتُ أ ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَرْفُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَأَرْفُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَأَرْفُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَأَرْفُوا اللَّهَ عَنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَأَرْفُوا اللَّهَ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَا عَلَا اللَّهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَيْكُوا اللَّهُ عَلَا عَلْ

<sup>(</sup>۱) رواه الطبري في « تفسيره » ( ۲۲/ ٥٤٥ ) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، وانظر « الدر المنثور » ( ۷/ ٦٦٠-٦٦١ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر ﴿ معاني القرآن ﴾ للزجاج ( ٥/ ٧٥)

 <sup>(</sup>٣) رواه الترمذي ( ٣٠٠١ ) ، والنسائي في « السنن الكبرئ » ( ١١٣٦٧ ) ، وابن ماجه
 ( ٤٢٨٨ ) من حديث سيدنا معاوية بن حيدة القشيري رضي الله عنه .

<sup>(</sup>٤) انظر « تهذیب اللغة » ( ۱۵/۱۵ ) .

<sup>(</sup>٥) نقله الهروي في ﴿ الغريبين ﴾ (٦/٢١/٦ ) .

ووفَىٰ ريشُ الطائر ؛ إذا بلغَ التمامَ ، ودرهمٌ وافٍ ، وكَيْلٌ وافٍ ، ووفَىٰ شَعَرُهُ ؛ إذا تمّ<sup>(۱)</sup> .

وفي الحديث: « فممرتُ بقومٍ تُقرَضُ شفاهُهم ، كلَّما قُرِضَتْ وَفَيْ الحديث ، «٢)

**\*\* \*\* \*\*** 

20 Darrag 00000 [1] 100000 Darrag 0 Dar

<sup>(</sup>١) انظر ( الغريبين » ( ٦٠٢١ / ٢٠٢١ ) .

# المتوفي

ومنها: (المتوفِّي) بكسر الفاء، وهو من أسمائه عزَّ وجلَّ ؛ دلَّ عليه من القرآن قولُهُ عزَّ وجلَّ لعيسىٰ عليه السلام: ﴿ إِنِّ مُتَوَفِّيكَ ﴾ [ال عمران: ٥٥] (١).

وقد تكونُ الوفاةُ قبضاً دون الموتِ ، وقد تكونُ موتاً ؛ قال الله تعالىٰ : ﴿ اللَّهُ يَتُوَفَّى ٱلْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهِ كَالَتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهِ كَا ﴾ [الزمر: ٢٢] .

وقال عزَّ وجلَّ : ﴿ وَهُو اللَّذِي يَتَوَفَّلْكُم بِٱلْيَالِ ﴾ [الأنعام : ٦٠] ؛ يعني : ينيمُكم <sup>(٢)</sup>

والنومُ وفاةٌ ؛ قال ذو الرُّمَّةِ (٣) : [من الوافر]

صريع تنائف ورفيق صرعَى تُوفُّوا قبل آجالِ الحِمامِ ويقال: توفَّيتُ حقِّي من فلان واستوفيتُهُ ، بمعنى واحد (١) ؛ قال الله

(۱) فمن جعل الوفاة بمعنى الموت حمل الآية على التقديم والتأخير في قوله تعالىٰ: ﴿ إِنِّ
 مُتَوَفِّيكَ وَرَانِعُكَ إِنَّ وَمُطَلِّمَ رُكَ ﴾ ، ومن جعلها بمعنى القبض فالآية على لفظها وترتيبها .
 انظر ٩ معانى القرآن ٤ للزجاج ( ١/ ٤٢٠) .

(٢) انظر ١ معاني القرآن ١ للزجاج ( ٢/ ٢٥٧ ) .

& NG YOUNG WOOD \$\langle 1.0 \text{LO YOUNG YOUN

 <sup>(</sup>٣) انظر « ديوانه » ( ص٢٦٥ ) ، والتنائف : جمع تنوفة ؛ وهي الأرض القفر ، والبيت في صفة سُراة كحل النومُ أعينهم لطول السُّرَى . انظر « العين » ( ١٢٧ /٨ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « تهذيب اللغة » ( ١٥/ ٤١٩ ) ، و « الغريبين » ( ٢٠٢٠ / ٢٠٢٠ ) .

: ﴿ اَلَّذِينَ إِذَا ٱكْمَالُواْ عَلَى ٱلنَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴾ [المطففين: ٢] . عزَّ وجلَّ

إلا أن الله عزَّ وجلَّ يقالُ له : ( مُتوفٌّ ) لورود هـٰـذا الاسـم في القرآن ، ولا يقالُ له : (مُستوفٍ) وإن كان في معناه ؛ لأنَّ الشرعَ لم يرد بهاذا

はいっていてのに

# تمام الكلام على اسمب تعالى (الوفي)

وأما تسميته بـ ( الوفيِّ ) : فقد ورد القرآنُ على معناه (١) ، وأطلقَتْهُ الأمَّةُ للأمَّةُ للأمَّةُ الأمَّةُ الأمَّةُ الفظاً ؛ فلذلك أطلقناه ، مع كونه مدحاً ؛ لأن الوفاءَ صفةُ مدحٍ ، كما أن الغدرَ صفةُ ذمِّ .

ولذلك ضربت العربُ الأمثالَ في الوفاء بقولهم: (أوفئ من السَّمَوْءَلَ)؛ يعنون: السَّمَوْءَلَ بن عادياءَ اليهوديَّ ، الذي استودعَهُ امرؤ القيس الشاعرُ درعَهُ وسلاحَهُ حين أراد الخروج إلىٰ قيصرَ ، فلمَّا مات امرؤ القيس طلب منه بعضُ ملوك الشام ودائع امرئ القيس (٢) ، وظفر بابن له ، فخيَّرَهُ بين تسليم تلك الوديعة إليه ، وبين أن يَقتُلَ ابنه ، فقال : اقتلْ أسيرَكَ ، إني لا أخونُ أمانة جاري ، فذبحَ ابنهُ ، وصبرَ السموءلُ حتىٰ دخل أيامُ الموسم ، فأحضر الموسمَ وديعة امرئ القيس ، فسلَّمها إلىٰ ورثته (٢) ، وقال في ذلك (٤):

وَفَيْتُ بِأَدرِعِ الكنديِّ إنَّنِي إذا ما خانَ [أقوامً] وَفَيْتُ

١) انظر (٣/٤٣٣).

<sup>(</sup>٢) أراد ببعض ملوك الشام : الحارث بن أبي شمر الغساني ، وكان قد بعث للسموءل رجلاً من أهل بيته يقال له : الحارث بن مالك . انظر « الشعر والشعراء ، لابن قتيبة (١/ ١٢٠).

<sup>(</sup>٣) انظر « جمهرة الأمثال » ( ٢/ ٣٤٥ ) ، و« مجمع الأمثال » ( ٢/ ٣٧٤ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر ( ديوانه ( ص٩٩ ) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( أقواماً ) .

natoranatommmm rannatoran

وقال الأعشى في ذلك(١): ولا والله أغدر ما مَشْيستُ وقال الأعشى في ذلك(١):

كَنْ كَالسَّمَوْءَلِ إِذْ طَافَ الهُمَامُ بِهِ فِي جَحْفَلٍ كَسُوادِ اللَّيلِ جرَّادِ خَيَّرَهُ خُطَّتَيْ خَسْفٍ فقالَ لَهُ مهما تَقُلْهُ فَإِنِّي سامعٌ حادِ فَسُكَّ غِيرَ قليلِ ثُمَّ قالَ لَهُ اذبحْ هَدِيَّكَ إِنِّي مانعٌ جادِي

هَدِيَّكَ : يعني ابنه ، شبهه بالهَدِيِّ (۲) ، والجار : يعني الدرع (۳) ، ويُروى : اذبحْ أسيرَكَ .

وقالوا أيضاً: (أوفى من أبي حَنْبلِ) ؛ وهو الطائيُّ الذي نزلَ به امرؤ القيس ، فأشاروا عليه بالغدر به ، فلم يفعل ، ووفى له ، ثم قام إلى جَذَعةٍ من الغنمِ فاحتلبها وشرب لبنها ، ثمَّ مسحَ جبهتَهُ وحجلَ وقال(٤) : [من الوافر]

لقد آليتُ أغدِرُ في جَدَاعِ وإنْ مُنَّيتُ أُمَّاتِ الرِّباعِ لَانَّ الغدرَ في الأقوامِ عارٌ وأنَّ الحُرَّ يَجْزَأُ بِالكُراعِ

وقالوا أيضاً : ( أوفى من الحارثِ بن ظالمٍ ) ؛ المضريِّ المريِّ ، وهو الذي مرَّ عياضُ ابن ديهثَ برعاته وهم يَسْتَقُون<sup>(ه)</sup> ، فاستقىٰ لإبله ، فقَصُرَ

Brack O Darrack Cocces (Ly) books Darrack O Darra

 <sup>(</sup>۱) انظر « دیوانه » ( ص۱۷۹ ـ ۱۸۱ ) ، وفیه : ( سار ) بدل ( طاف ) ، و( إذ سامه ) بدل ( خیره ) .

<sup>(</sup>٢) انظر (٣/٣٩٩\_٤٠٠).

<sup>(</sup>٣) يعني: التي كانت قد رُهنَتْ عنده.

<sup>(</sup>٤) انظر «جمهرة الأمثال » ( ٣٢٩/٢ ، ٣٥٦ ) ، و « مجمع الأمثال » ( ٢/ ٣٧٧ ) . والجَداع : السنة الشديدة ، والرَّباع : أولاد الإبل التي نُتِجَتْ في الربيع .

<sup>(</sup>٥) ديهث : علمٌ على امرأة من بني مُرَّة . انظر « الأغاني » ( ١١٠/١١ ) .

م المستعار صلة من أرشية الحارث بن ظالم ووصل بها رشاءًه ، وفاروى إبله ، فأغار الخيل عليها ؛ بعض حَشَم النعمان ، فصاح عباض : وفاروى إبله ، فأغار الخيل عليها ؛ بعض حَشَم النعمان ، فصاح عباض : يا جاراه يا جاراه ، فقال له الحارث : متى كنت جاري ؟ قال : أصبت من رشائك صلة لرشائي ، فسقيت إبلي ، وقد سِيقَتْ وذلك الماء في بطونها ، فقال : جوار ورب الكعبة ، فامتد إلى النعمان وقال : رُدَّ على جاري إبله ،

وقالوا أيضاً: (أوفئ من الحارثِ بن عُبَادٍ)؛ وهو الرَّبعيُّ الذي ظَفِرَ بعديٍّ بن ربيعة أسيراً يوم قِضَّة ولم يعرفه (٢) ، فقال له: دُلَّني علىٰ عدي بن ربيعة ، قال : نعم ؛ علىٰ أن تخلِّيَ سبيلي ، قال : لك ذلك عليَّ ، قال : فإني عديُّ بن ربيعة ، فخلَّاهُ وهو يقول (٣) : [من الخنيف]

فهمَّ بقتله ، ثمَّ تفكَّرَ فيه وفي وفائه ، فردَّ الإبلَ عليه (١٠) .

لَهْفَ نفسي على عديِّ وقدْ أس عَبَ للموتِ واحتوتْهُ اليدانِ
وقالوا أيضاً: (أوفى من عَوْف بن مُحلِّم)، وهو الذي حمى مروانَ
القَرَظِ بنَ زنباع ـ الذي أسرَهُ بعضُ بني بكر بن وائل ـ وهو لا يعرفُهُ (٤)، فأتى

<sup>(</sup>١) انظر « جمهرة الأمثال » ( ٢/ ٣٤٦ ، ٣٦٦\_٣٦٦ ) ، و« مجمع الأمثال » ( ٢/ ٣٧٦ ) .

 <sup>(</sup>٢) يوم قِضَّة : من الأيام التي كانت بين بكر وتغلب ، وهو يوم التحالق أيضاً ، وكانت قِضَّةُ أرضاً منخفضة وقعت فيها تلك الوقعة ، وعدي بن ربيعة هو المهلهل أخو كليب ، أو أخ للمهلهل .

 <sup>(</sup>٣) انظر «جمهرة الأمثال» (١/ ١٣٣ )، (٣٢٩/٢)، و«مجمع الأمثال» (٢/ ٣٧٨)،
 وقوله: (أسقب) كتب فوق القاف منها في (أ): (عين)، وهي رواية للببت:
 (أشعب) كما في «أمثال العرب» للضبي (ص٩٠)، وأسقب: قَرُبَ. انظر
 «تهذيب اللغة» (٢٩٦/٨).

<sup>(</sup>٤) انظر الحديث عن مروان القرظ ( ٢٠ /٢٤) .

nad 0 Dan nad 0000000000000000 Dan p

به أمّة ، فقالت : إنك لتختالُ بأسيرك هاذا حتى كأنك جئت بمروانِ القَرَظِ ، فقال لها مروانُ : وما ترتجينَ من مروانَ ؟ قالت : فداؤه مئة بعير ، قال : لكِ ذلك عندي ، على أن تؤدّيني إلى خُمَاعة بنت عوف بن محلم ، قالت : ومن لي بالمئة ؟ فأخذ عُوداً من الأرض وقال : هاذا لك بها ، فمضت به إلى خُمَاعة بنت عوف .

ثم إنَّ عمرو بن هند طلبَ [مروان] بن عوف (١) ، وكان واجداً عليه ، وقال : إني قد آليتُ ألا أعفوَ عنه أو يضعَ كفَّهُ في كفِّي ، فقال له عوف : لك ذلك على أن يكونَ كفِّي بين كفَّيكُما ، ثم أدخلَهُ عليه على هاذا الشرط ، فعفا عنه عمرُو بن هند وقال : لا حُرَّ بوادي عوف ، فأرسلها مثلاً ؛ أي : لا سيِّدَ يناديه ، ولهاذا ضُرِبَ المثلُ [به] وبابنته في الوفاء فقالوا : (أوفى من عوف ) ، و(أوفى من خُمَاعة بنت عوف ) (١)

وقالوا أيضاً: (أوفئ من فُكَيْهَة)؛ وهي فُكَيْهَةُ بنت قتادة؛ خالةُ طَرَفة ، ومن وفائها: أنَّ سُلَيكَ ابن سُلَكَة السعديَّ غزا قومَها ، فكَمنوا له ، وأحاطوا به ، فولج خيمة فُكيهة ، فاستجارها ، فأدخلته تحت ثيابها ، فانتزعوا خمارها ليخرجوه من ثيابها ، فبادرت إخوتها وولدها ، فجاء عشرةٌ ، فمنعته بهم عنهم (٣)

وقالوا أيضاً: ( أوفي من أمِّ جميل ) ؛ وهي دَوْسيَّةٌ من رَهْ ط

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( غزوان ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « جمهرة الأمثال » ( ٢/ ٣٢٩ ، ٣٤٦ ) ، و « مجمع الأمثال » ( ٢/ ٣٧٥ ) .

 <sup>(</sup>٣) انظر «جمهرة الأمثال» ( ٢/ ٣٤٧) ، و« مجمع الأمثال» ( ٣٧٨/٢) ، وفي (أ) :
 ( فجاؤوا عشيرة ) .

أبي هريرة ، أجارت ضرار بن الخطاب [من] قومها حين أرادوا قتلَهُ (١) ، فلمّا جلس عمرُ رضي الله عنه للخلافة أتنه تظنُّهُ أخا ضرار ، فقال لها عمرُ : لست بأخيه ، وقد عرفتُ مئتَّكِ عليه ، فأعطاها على أنَّها ابنةُ سبيل (٢)

**4 4 4** 

فما حملت من ناقةٍ فوق رحلِها أبرَّ وأوفى ذمَّةً من محمدِ

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عن ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « جمهرة الأمثال » ( ٢/ ٣٤٧) ، و« مجمع الأمثال » ( ٢/ ٣٧٧ ) .

ثم إنك إن قرأت طرفاً من وقائه صلى الله عليه وسلم وعفوه وحسن قضائه ؛ كخبره مع سفًانة بنت حاتم الطائية ، والشيماء بنت الحارث السعدية. . ذابت أمام عينيك أخبار هذه الأمثال ، وأنشدت بيت سيدنا أنس بن زنيم رضي الله عنه : ( من الطويل )

## لمسبع

ومنها : ( المُشمِعُ ) ، ولا مُسمِعَ غيرُ الله عزَّ وجلَّ ؛ دلَّ علىٰ ثبوت هـٰـذا الاسم له آيتان :

إحداهما: قولُهُ: [﴿ وَلَوْعِلَمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَشَمَعُهُمْ ﴾] [الأنفال: ٢٣] (١)، فأخبر أنه هو المُسْمِعُ لمن سمعَ ، وأنَّ من لم يَسمعْ فإنَّما لم يَسمعْ لأنه لم يُسْمعْهُ .

والثانية : أنه لمَّا نفئ عن رسوله إسماعَ الصمِّ دلَّ على أنه هو القادرُ على إسماعهم (٢)

وفي إثبات تسمية الإله سبحانه مُشمِعاً دليلٌ على إبطال قول [من قال من] القدريّة: إن الإنسانَ إذا خاطب غيرَهُ فسمع المخاطَبُ خطابَهُ.. كان المُخاطِب مُسْمِعاً للمخاطَب على الحقيقة، وزعم أن رفع الصمم من فعلِ الله عزَّ وجلَّ ، غيرَ أن [الإسماع] من فعلِ فاعلِ الصوت الذي له الصه تُ(٢)

وفيه دليلٌ على إبطال قول من زعم من القدرية : أن الله عزَّ وجلَّ لم يخلق سمعاً ولا بصراً ولا شيئاً من الأعراض ، وأنه ليس بمُسْمِع لغيره على

grack @ 2200 to the fill the second to the second t

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( ولو شاء الله لأسمعهم ) .

 <sup>(</sup>٢) قال سبحانه وتعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تُسْتَمِعُ ٱلْمَوْنَى وَلَا شَجْمُ ٱلشُّمَ ٱلدُّعَآءَ إِذَا وَلَوْا مُدّبِينَ ﴾ [النمل : ٨٠]

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( الاسما ) .

are the tark a second and the tark and a part of the tark and a part of tark and a part o

الحقيقة ، كما ذهب إليه مَعْمَرُ (١)

وعلى إبطال قولِ من زعم منهم: أن بعضَ السمع وبعضَ الإدراكات من فعلِ من فعلَ أسبابَها من البشر ، كما ذهب إليه بشرُ بن المُعتَمِر (٢) ، فأثبت بجهله مُشْمِعاً غيرَ الله .

وعلىٰ إبطال قولِ ثُمامة القدريِّ في دعواه: أن السمع من الأفعال المتولِّدةِ التي لا فاعلَ لها عنده (٣) ، وعلىٰ هاذا القولِ لا يكونُ الله عزَّ وجلَّ مُسْمعاً لأحد .

وقلنا نحن : هو المُسمِعُ لا مُسمِعَ غيرُهُ .

<sup>(</sup>١) انظر ( مقالات الإسلاميين » ( ص ٤٠٥ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر ( مقالات الإسلاميين » ( ص٤٠١-٤٠٢ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر \* مقالات الإسلاميين » ( ص٧٠٤ ) .

## الراني والمرني

ومنها: ( الرائي ) و( المَرئيُّ ) ، وقد دلَّ عليهما وصفُ الله عزَّ وجلَّ به نفسَهُ بأنه البصيرُ ؛ لأن البصيرَ هو الرائي<sup>(١)</sup>

وذلك يقتضي: أن يكونَ رائياً لنفسه ؛ لاستحالة أن يرى غيرَهُ من لا يرى نفسهُ ، وصحَّ بهاذا كونُهُ رائياً ، خلاف قول البغداديينَ من المعتزلة (٢)

وصحَّ كونُهُ مرئيّاً لنفسه ، خلاف قول البصريينَ منهم في دعواهم : أنه يرىٰ غيرَهُ ، ولا يرىٰ نفسَهُ (٣)

وإذا صحَّ كونُهُ مَرئيًا لنفسه صحَّ كونُهُ مَرئيًا لغيره (٤) ؛ لأن المَرثيَّ لا يختصُّ جوازُ رؤيته ببعض الرائينَ دون بعض .

#### 0 0 0

<sup>(</sup>۱) قد يقال : منع المصنف (٣/ ٤٣٦) من تسميته تعالى بـ ( المستوفي ) مع أنه قرَّر أنه بمعنى ( المتوفِّي ) ، وأجاز إطلاق اسم ( الراثي ) لأنه بمعنى اسمه ( البصير ) ، فما هو وجهُ الفرق بين الصورتين والتعليلُ واحدٌ ؟

والجواب والله أعلم: أنه لا نصَّ في كتابه سبحانه يشهد لتسميته عزَّ وجلَّ بـ (المستوفي)، بخلاف (الرائي)؛ فقد قال جلَّ من قائل: ﴿ إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسَّمَعُ وَأَرْعَكِ﴾ [طه: ٤٦]، وقال: ﴿ أَلْرَبِتَمْ إِنَّا آللَةَ رَكِنَا﴾ [العلق: ١٤].

<sup>(</sup>٢) انظر (٣/ ٩٠\_٩١).

<sup>(</sup>٣) انظر (٣/ ٩٠\_٩١ ) .

<sup>(</sup>٤) حجة على معتزلة البصرة ، فكما أنه تعالىٰ يَرى العالم من غير مقابلة وبُعدٍ وشعاع وغيرها من الشروط التي اشترطوها. . فكذلك يُرىٰ سبحانه من غير هلذه الشروط .

# المعبود والمحسبود والمثكور والمذكور

ومنها: كونُهُ ( معبوداً )، و ( محموداً )، و ( مشكوراً )، و ( مذكوراً ) ( <sup>( )</sup> . دلَّ على إثبات هاذه الأسماء له: أمرُهُ عبادَهُ بأن يعبدوه ويحمَدوه ويشكروه ويذكروه ( <sup>( ) )</sup>

- - -

<sup>(</sup>۱) لم يرد المصنف بيان الأحوال ، وإنما أراد إثبات الأسماء المشتقة له سبحانه من هلذه الأحوال أو الاعتبارات ، وكذا يقال فيما سيأتي .

 <sup>(</sup>٢) قال سبحانه وتعالى : ﴿ إِنَّنِيَّ أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِ ﴾ [طه : ١٤] ، وقال : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ اللَّهِ مَا يَكِبُدُونِ ﴾ [الذاريات : ٥٦] .

وقال جل جلاله : ﴿ فَإِذَا ٱسْتَرَبْتَ أَنْتَ وَمَن تَمَكَ عَلَى ٱلْفُلْكِ فَقُلِ ٱلْحَدُدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى نَشَنَا مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّالِمِينَ﴾ [المؤمنون : ٢٨] ، وقال : ﴿ وَقُلِ ٱلْخَمَّدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى لَرْ يَخْفِذُ وَلِكَا﴾ [الإسراء : ١١١] .

وقال تعالىٰ : ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا لُقَمَٰنَ ٱلْحِكْمَةَ أَنِ ٱشْكُرْ لِلَّهِ ﴾ [لقمان : ١٢] ، وقال : ﴿ أَنِ ٱشْكُرْ لِي وَلِوَ لِلَّذِيْكَ إِلَى ٱلْمَصِيرُ ﴾ [لقمان : ١٤] .

وقال سبحانه : ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱذَكَّرُوا ٱللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب : ٤١] ، وقال : ﴿ فَاذَكُرُونِ ٱذَكُرَكُمْ وَٱشْكُرُوا لِي وَلَا تَكَفَّرُونِ﴾ [البقرة : ١٥٢] .

ومنها : كونه ( ذاكراً ) .

دلَّ عليه قولُهُ : ﴿ فَأَذَرُّونِ آذَكُرُهُ ﴾ [البقرة : ١٥٢] (١) .

**\*\* \*\* \*\*** 

(۱) وذكره تعالى لعباده يرجع إلى صفة الكلام ، أو إلى صفة القدرة إن كان على وجه الإنعام .

وروى البخاري ( ٧٤٠٥) ، ومسلم ( ٢٦٧٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : « يقول الله عز وجل : أنا عند ظن عبدي بي ، وأنا معه حين يذكرني ؛ إن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ هم خيرٌ منهم . . . الحديث .

وروىٰ أبو نعيم في الحلية الرحم ٣٢٤/٣) عن ثابت البناني ، عن رجلٍ من العُبّاد قال يوماً لإخوانه : إني أعلم حين يذكرني ربي ، قال : ففزعوا من ذلك ، فقالوا : تعلم حين يذكرك ربّك ؟! قال : نعم ، قالوا : ومتى ؟ قال : إذا ذكرته ذكرني ، قال : وإني لأعلم حين يستجيب للي ربي ، قال : فعجبوا من قوله ، قالوا : تعلم حين يستجيب لك ربك عز وجل ؟! قال : نعم ، قالوا : وكيف تعلم ذلك ؟ قال : إذا وَجَلَ قلبي ، واقشعر جلدي ، وفاضت عيناي ، وفُتِح لي في الدعاء . . فنَم أعلم أن قد استجيب لي ، قال : فسكتوا .

7207072xxxxX00000000000000072xxxxX007072xx

شي و

ومنها : كونه ( شيئاً )<sup>(١)</sup> .

دلَّ عليه قولُهُ : ﴿ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبُرُ شَهَدَةً قُلِ ٱللَّهُ ﴾ [الانعام : ١٩] .

0 0 0

(۱) وهو من أسماء البيان والدلالة عليه سبحانه ، لا من أسماء التضرُّع والتعبُّد ، نبَّهَ على ذلك العلامة ابن العربي المالكي في « الأمد الأقصىٰ » ( ٢٦٠/١ ) .

واختلفوا في هذا الاسم: أهو مشتقٌ ، أم غير مشتقٌ ، وأنه تارة يقع مشتقاً وتارة يقع علماً ؟ قال ابن العربي في « الأمد الأقصىٰ » (٢٦٢/١): (والأشبه عندي: أنه مشتقٌ ) ، واختار أن (شيئاً ) مصدرٌ يُسمَّىٰ به الموجود ، وأن إطلاقه على الله تعالىٰ في الأصل علىٰ سبيل المجاز لا الحقيقة ، ونقل عن الإمام الغزائي دون تصريح باسمه فقال: (ولقد قال لي أعظم العلماء رتبة وأقواهم عارضة: إن أحداً من البشر لا يستطيع أن يعبّرُ عن الله إلا مجازاً ) .

ويشهد لهاذا الاسم من صحيح السنة : ما رواه البخاري ( ٣١٩١) من حديث سيدنا عمران بن حصين رضى الله عنهما مرفوعاً : « كان الله ولم يكن شيءٌ غيره ) .

ومنع جهمٌ وأصحابه من إطلاق لفظ (الشيء) عليه سبحانه ، وانظر استقصاء الردِّ عليهم في " الأمد الأقصىٰ » ( ١/ ٢٦٤ ) ، و" مفاتيح الغيب » ( ١٢٣/١ ) .

ricX0)224475X @<u>@@@{{{}</u>}@@@@*}*Zx4475X@}ZQ4478

#### الموجود

ومنها: كونه ( موجوداً ) ؛ دلَّ عليه قولُهُ: ﴿ وَوَجَدَ ٱللَّهَ ﴾ [النور: ٣٩] (١). ووجودُهُ وإن كان معلوماً بالعقل فإنَّ إطلاقَ هلذا الاسم عليه: من طريق الشرع ودَلالةِ الكتابِ عليه.

ونحوُ هاذا كثيرٌ ممَّا دلَّ عليه القرآنُ من معاني أسمائه المفردةِ التي دلَّ عليها وعلى معانيها القرآنُ (٢)

(۱) قال العلامة ابن العربي في « الأمد الأقصى » ( ١/ ٢٧٧ ) عن هـنذا الاستدلال بهـنذه الآية : ( وهـنذا إذنٌ صريح ونصٌّ صحيح في إطلاق اللفظ ، وهو من قبيل المعبود والمستعان ) .

وبهاذا تعلم: أن لفظ ( موجود ) في حقّهِ تعالىٰ هو اسم مفعول ، واسمُ الفاعل الواجدُ هو صفةُ العبد ، كما أنه تعالىٰ واجدٌ كما مرَّ (٣/٣٥) ؛ يقال : وجدتُ الشيء أجدُهُ ، فهو موجودي ؛ بمعنىٰ : علمته فهو معلومي .

ويجوز أن يطلق على أنه صفةً مشبهة ؛ فهو سبحانه ذو الوجود والثبوت على التحقيق ، بخلاف المعدوم والجائز .

وقد اشتبه على بعضهم قولُ العرب : أوجد الله الشيء فهو موجود ؛ ووجه الاشتباه : أن قياس اسم المفعول أن يكون ( مُوجَداً ) ، وإنما قولهم هذا هو من النوادر ؛ كقولك : أجنّةُ الله فهو مجنون ، ويسميه أثمة العربية : ( باب أفعلته فهو مفعول ) ، وليس اسمه تعالى ( الموجود ) من هذا الباب . انظر « تاج العروس » ( و ج د ) .

(٢) من ذلك : نفسٌ ، وعينٌ ، وذاتٌ ، وثابتٌ ، وكائنٌ ، والقائم ، والمُفْضِل ، والصانع.

Brick O Daring Comm ( { V) John Daring CO Darig

# الأسما والمضافسة التي دل عليهاالقرآن

وأما الذي دلُّ عليه القرآنُ من أسمائه المضافةِ. . فكثيرٌ :

شديدالعقاسب

منها : ( شديدُ العقاب )<sup>(۱)</sup>

<sup>(</sup>١) ورد هذا الاسم على صورة هذه الإضافة في أربع عشرة آية ؛ منها قوله سبحانه : ﴿ وَإَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ ٱلْمِعَابِ ﴾ [البقرة : ١٩٦] ، ومن الكثير الذي أشار إليه المصنف مما يناسب هذا الاسم : شديد العذاب ، وشديد المحال ، وشديد البطش ، وشديد القوى علىٰ قول .

ويرجع معنىٰ هاذا الاسم: إلىٰ صفة القدرة ، وهو من الأسماء التي يخوّف الله بها عباده ، ويسوّي بها قلبَ المؤمن الذي يغالبه الرجاء مع الفتور في العمل ، ويشفي بها صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم .

# قابل *التو*ب

ومنها : ( قابلُ النوبِ )<sup>(۱)</sup>

دلَّ عليهما قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ غَافِرِ ٱلذَّنْبِ وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ شَدِيدِ ٱلْعِقَابِ ﴾ [غانر: ٣] ، ولا يُدعىٰ (شديدَ العقاب ) على الانفراد حتى يُقرَنَ بـ ( قابل التوب ) و( غافر الذنب )(٢)



 <sup>(</sup>١) ويدلُّ عليه : ﴿ وَهُو اللَّذِي يَقْبَلُ النَّوْيَةُ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْقُواْ عَنِ السَّيِّنَاتِ وَيَعْلَمُ مَا نَفْعَ أُونَ ﴾
 [الشورئ : ٢٥] .

 <sup>(</sup>٢) وروى ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم عن ثابت البناني قال : كنت مع مصعب بن الزبير في سواد الكوفة ، فدخلت حائطاً أصلي ركعتين ، فافتتحت (حمّ المؤمن) حتىٰ بلغت :
 ﴿ لَا إِللهُ إِللهُ وَلاَ إِللهُ إِللهُ وَلَا الْمَوْمِنِ ﴾ [غافر : ٣] ، فإذا خلقي رجلٌ علىٰ بغلة شهباء عليه مقطنات يمنية ، فقال : إذا قلت : ﴿ وَقَالِلِ التَّوْبِ ﴾ فقل : يا قابل التوب ؛ اقبل توبتي ، وإذا قلت : ﴿ وَكَا يِل اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ إِلَيْهَانِ ﴾ فقل : يا شديد العقاب ؛ لا تعاقبني ، وإذا قلت : ﴿ وَكَا بِخير .
 الطّول الله فقل : يا ذا الطول ؛ طل على بخير .

قال : فقلتها ، ثم التفتُّ فلم أرَ أحداً ، فخرجت إلى الباب ، فقلت : مرَّ بكم رجل عليه مقطنات يمنية ؟ قالوا : ما رأينا أحداً ، كانوا يقولون : إنه إلياس عليه السلام . انظر « الدر المنثور » ( ٢٧٢/٧ ) .

72070724176C1000000000000724175C107241

### رفيع *الدرجا*ت

ومنها: (رفيعُ الدرجاتِ)، وذلك منصوصٌ عليه في القرآن<sup>(۱)</sup>، وتفسيرُهُ فيما يليه ؛ وهو قولُهُ : ﴿ ذُو ٱلْعَرْشِ﴾ [غانر: ١٥] ؛ لأن العرشَ هو الدرجاتُ الرفيعةُ ؛ إذ لا جسمَ أعلىٰ من العرش .

وليس معنى (رفيعُ الدرجات): كونَهُ على درجاتٍ مُرتفِعة ؛ لأنه يستحيل كونُهُ في مكان ، وللكن معناه: أنه رفيعُ العرشِ ؛ أي : أن العرشَ الرفيعَ له (٢) ، وهو خالقُهُ ومالكُهُ ، فهو بأن يكونَ مالكاً خالقاً لما دونه أولى (٣) .

0 0 0

TONO DANING COMO (O) DOUGH DANING O DANI

<sup>(</sup>۱) يعني : قوله تعالى : ﴿ رَفِيعُ ٱلدَّرَ حَنتِ ذُو ٱلْعَرْشِ يُلَقِى ٱلرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَن يَشَآهُ مِنْ عِبَادِهِ. لِبُنذِرَيَّ مَ ٱلنَّلَاقِ ﴾ [غافر : ١٥] .

<sup>(</sup>٢) في ( ب ، ج ) : ( أي : ذو العرش الرفيع له ) .

<sup>(</sup>٣) هاذه العبارة تعليل لما قد يُسأل عنه: فما وجهُ تمجيده سبحانه بملكه وخلقه للعرش والعرشُ كغيره من المخلوقات في الخلق والملك ؟

# ذوالعرث وذو<sup>ال</sup>طول

ومنها: (ذو العرشِ) و(ذو الطَّولِ)، وليس هـُـذان في السنَّةِ، ولكنهما في القرآن منصـوصٌ عليهـما (١)، كما قال: ﴿ ذُو ٱلْجَلَالِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴾ [الرحمن: ٢٧] (٢).

وذهب بعضُهم : إلى أنه الاسمُ الأعظمُ ، وقال صلى الله عليه وسلم : « أَلِظُّوا بـ ( يا ذا الجَلالِ والإكرامِ ) » ، وقد بيَّنَّاه قبل هـنذا (٣) ، والله أعلم .

وأما ( ذو الطّول ) فمعناه : ذو الفضلِ والبَسْطةِ والمقدرةِ ؛ يقال : طالَ عليهم يطولُ طَولاً ؛ إذا أفضل (٤)

وقيل : من قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ ذِي ٱلطَّوْلِ﴾ [غانر : ٣] ؛ أي : ذي الغنيٰ (٥٠).

وفي الحديث: (أنَّ الحيَّينِ من الأوس والخزرج كانا يتطاولانِ على رسول الله صلى الله عليه وسلم )(٦) ؛ أي : أن كلَّ واحد منهما يُطاوِلُ الآخرَ

6 TACK O DANGER TO COMME ( 0 ) DOWN DANGER O DANGER

الطَّوْلُونِ عَالَى : ﴿ رَفِيعُ ٱلدَّرَكَاتِ ذُو ٱلْعَرْشِ ﴾ [غافر : ١٥] ، وقال : ﴿ ذِى ٱلطَّوْلُونِ اللَّهُ إِلَاهُو السَّعِيدُ ﴾ [غافر : ٣] .

<sup>(</sup>٢) يعني : مع ورود هاذا الاسم في السنة كما تقدم ( ١/ ٤٤٧ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر (٢/٤/٢).

<sup>(</sup>٤) انظر \* الغريبين » (٤/ ١١٨٨ ) ، أورد هاذا التفسير لقوله تعالى : ﴿ أُوْلُوا اَلطَّوْلِ مِنْهُمْ ۗ ﴾ [التوبة : ٨٦] .

<sup>(</sup>٥) انظر « الغريبين » (٤/ ١١٨٨ ) .

 <sup>(</sup>٦) أورده الهروي في « الغريبين » ( ٤ / ١١٨٨ ) في مادة ( طول ) ، والخبر رواه عبد الرزاق
 في « المصنف » ( ٩٧٤٧ ) من حديث عبد الرحمان بن كعب بن مالك ، ولفظه عنده :=

في نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه ، وليس معناه المطاولة عليه بالكلام (١٠) .

وفي الحديث : « تطاولَ عليهم الربُّ بفضلِهِ »(٢) ؛ أي : تفضَّلَ وأفضلَ .

فإذا صحَّ هـُذا: فإن أخذنا (الطَّولَ) من الغنى والمقدرة.. فـ (ذو الطَّول) من أسماء الله الأزليَّة ؛ لأنه لم يزل غنيًا قادراً.

وإن أخذناه من الإفضال والإنعام على العباد. . فهو من أوصافه المشتقّة من أفعاله ، وليس من أوصافه الأزليّة .

TO TO TAKE THE TOTAL TO THE TOTAL THE TOTAL TO THE TOTAL THE TOTAL TO THE TOTAL TO

<sup>(</sup> إن مما صنع الله لنبيه أن هلذين الحيين من الأنصار الأوس والخزرج. . كانا يتصاولان في الإسلام كتصاول الفَحُلين ) ، وكذا أورده ابن قتيبة في الخريب الحديث ا ( ٢/ ٨٣ ) ، وقد قال الأزهري في " تهذيب اللغة » ( ١٥/١٤ ) : ( التطوّل عند العرب محمود ، يوضع موضع المحاسن ، ويمتدح منه فيقال : فلان يتطوّل ولا يتطاول ، والتطاول مذموم وكذلك الاستطالة يوضعان موضع التكبّر ) .

<sup>(</sup>١) انظر ( الغريبين » ( ١١٨٨ / ٤ ) .

 <sup>(</sup>۲) أورده الهروي في « الغريبين » ( ١١٨٩/٤ ) ، ورواه بنحوه الحاكم في « المستدرك »
 (٢) ١٥٢ ) من حديث سيدنا أبي طلحة الأنصاري رضى الله عنه .

だっていっしょうしょうしゅうこうこう アンス・トラング アンス・スター

ومنها: ( مُولِجُ الليلِ في النهار ) ، و( مُولِجُ النهار في الليل ) .

ودلَّ على إطلاق هذا الاسم قولهُ: ﴿ يُولِجُ ٱلنَّسَلَ فِي ٱلنَّهَارِ وَيُولِجُ ٱلنَّسَلَ فِي ٱلنَّهَارِ وَيُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِي النهار في الصيف ؛ لأن النهار في النهار في اللهار في الهار في اللهار في الهار في اللهار في اللهار في اللهار في اللهار في اللهار

و( المُولجُ ) على هلذا : من أوصافه الفعليَّة ، دون أسمائه الأزليَّة .

ومعنى الإيلاج: الإدخالُ ؛ ومنه قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا يَغْرُجُ مِنْهَا﴾ [سا: ٢] من نبات<sup>(٢)</sup>

وفي حديث عبد الله : ( إِيَّاكُ والمُناخَ علىٰ ظهر الطريق ؛ فإنَّها منزلةُ الوالجةِ ) (٣) ؛ يعني : السباعَ والحيَّاتِ ، وإنما سُمِّيت والجة لولوجها بالنهار واستتارها في الأولاج (٤)

 <sup>(</sup>۱) وعبارة الزجاج في ٥ معاني القرآن ٥ ( ٤/ ٢٠٠ ) : (يدخل الليل في النهار . . . ) ،
 وفي ٩ الصحاح ٥ ( و ل ج ) : ( يزيد من هنذا في ذاك ، ومن ذا في هنذا ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « الغريبين » (٦/ ٢٠٣٢ ) .

 <sup>(</sup>٣) أورده ابن قتيبة في «غريب الحديث» ( ٢٢٤/٢ ) عن سيدنا عبد الله بن مسعود
 رضي الله عنه .

<sup>(</sup>٤) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة ( ٢٢٤/٢ ) ، و« الغريبين » ( ٦/ ٢٠٣٢ ) ، والأولاج : جمع وَلَجٍ ، وسيأتي بيانه .

والوَلَجُ بفتح اللام : ما وَلَجْتَ فيه ؛ من كهف أو شِعْب أو بيت (١)
وقولُهُ تعالىٰ : ﴿ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِن دُونِ اللّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا ٱلمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً ﴾

[النوبة : ١٦] ؛ أي : دخيلة وبطانة ؛ يقالُ منها : هو وليجتي في هاذا الأمر ؛
أي : بطانتي وخاصَّتي (٢) ، والأصلُ فيها : من ( وَلَجَ يَلِجُ ) ؛ إذا دخل ،
كما بيَّنَاهُ .

• • •

<sup>(</sup>١) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة ( ٢/ ٢٢٥ ) ، و « الغريبين » ( ٢٠٣٢/٦ )

<sup>(</sup>٢) انظر « تهذيب اللغة » ( ١٣١/١١ ) ، قال أبو عبيدة في « مجاز القرآن » ( ٢٥٤/١ ) : ( وليجة : كلُّ شيء أدخلته في شيء ليس منه فهو وليجة ، والرجلُ يكون في القوم وليس منهم فهو وليجة فيهم ) .

ومنها: ( مُخرِجُ الحيِّ من الميِّت ) ، و( مُخرِجُ الميِّت من الحيِّ ) ؛ لأن المرأةَ الحيَّة قد يخرج منها ولدٌ ميِّتٌ ، والمرأةَ الحاملَ تموت في الطَّلْق ، فيخرجُ منها بعد موتها ولدٌ حيُّ .

وقد دلَّ علىٰ إثبات هـٰذا الاسم له قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ يُغَرِّجُ ٱلْحَيَّ مِنَ ٱلْمَيِّتِ وَيُغَرِّجُ ٱلْمَيِّتَ مِنَ ٱلْحَيِّ﴾ [يونس: ٣١] .

وقد قال أيضاً : ﴿ وَمُغْرِجُ ٱلْمَيِّتِ مِنَ ٱلْحَيِّ ﴾ [الانعام : ٩٥] .

وقيل: أراد به: أنه يُخرِجُ المؤمنَ من الكافر ، والكافرَ من المؤمن (١) وعلى كلِّ واحد من الوجهينِ : يكونُ هـٰذا من أوصافه الفعليَّة ، دون أسمائه الأزليَّة .

**\* \* \*** 

<sup>(</sup>١) رواه الطبري في « تفسيره » ( ٣٠٧/٦ ) عن الحسن البصري .

#### مجيب الدعوات

ومنها: ( مجيبُ الدعواتِ ) .

دلَّ عليه قولُهُ : ﴿ أُجِيبُ دَعُوهَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ [البقرة : ١٨٦] (١).

ونحو هـٰـذا كثيرٌ ممَّا يَدلُّ عليه القرآنُ (٢)

(۱) وقوله تعالى : ﴿ أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ لِذَا دَعَاهُ وَيَكَثِيثُ ٱلسُّوٓءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَآءَ ٱلأَرْضِ ﴾ [النمل : ٦٢] .

الراد: من الأسماء المضافة التي دلَّ عليها القرآن ، ومنها: متم نوره ، وخير الماكرين ، وخير المنزلين ، وذو المعارج ، وذو الفضل ، وذو انتقام ، وذو الرحمة ، وذو القوة ، وعالم الغيب والشهادة ، وقد يقال : جاء من هاذه الأربعة : المنتقم والرحيم والقوي والعليم ، وسريع الحساب ، ومولى النبي صلى الله عليه وسلم ، وربُّ النبي صلى الله عليه وسلم ، وغيرها الكثير لمن تأمَّل ، وقد يقال : إن أكثر هاذه المذكورات هي صفاتٌ وليست بأسماء .

وأما ما دلَّ عليه الإجماعُ من أسماء الله المفردة والمضافة فكثيرة :

القسيم

منها: ( القديمُ ) ، وقد ذكرنا معناه (١)

**\*** \* \*

(١) انظر (٣/٤٢٧).

قد يقال : كيف يُدَّعى عليه الإجماع وقد درج الصحابة الكرام رضوان الله تعالى عليهم ولم يذكروه ؟

والجواب: ما حكاه العلامة ابن العربي المالكي في « الأمد الأقصى » ( 1/ ٤٨٠) إذ قال : ( لمّا حدثت الأهواء ، ودخل في الشريعة كلامُ الفلاسفة والأطباء . . استعملوا هاذه اللفظة ، فلمّا لَحَظَها علماؤنا لم يمكن ردّها وقد شاعت ، ورأوا لها وجهاً سائغاً ، فاستعملوه ، ورتّبوا له فصولاً ، وبَنَوا عليه فروعاً ، وقالوا : إن القديم « فعيل » من « قَدُمَ » ؛ وهو عبارة عن مبالغة التقدّم في الوجود ) .

وقد نبَّة علىٰ أن لفظ ( القديم ) حقيقة في حقِّهِ تعالىٰ ، وفي حقِّ ما مرَّ عليه نحو سنة مثلاً ؛ إذ قالت العرب : بناء قديم ، وعرجون قديم ، وأصل الوضع يكون على الحقةة

#### المقسط

ومنها : ( المُقسِطُ )<sup>(۱)</sup> ، وهو العادلُ ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَقْسِطُوٓأَ إِنَّ اَللَّهَ يُحِبُ ٱلْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجرات : ٩] .

ويجوزُ أن يكونَ هـنذا الاسمُ مما دلَّ عليه القرآنُ ؛ وهو قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَيَهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ قَايِمًا بِٱلْقِسْطِ ﴾ [آل عمران : ١٨] ؛ أي : بالعدل(٢)

والإقساطُ والقِسطُ : العَدلُ ، والفعلُ منه : أقسطَ يُقسِطُ (٣)

وأما قَسَطَ بغير ألف : فهو إذا جارَ ؛ ومنه قولُهُ تعالىٰ : ﴿ وَأَمَّا ٱلْقَاسِطُونَ تَكَانُواْ لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ [الجن : ١٥] (٤).

وقولُهُ: ﴿ وَتُقَسِطُوٓا إِلَيْهِمْ ﴾ [المنتحنة: ٨] ؛ أي : تعدلوا فيما بينكم بنهم (٥) .

<sup>(</sup>۱) وهو من الأسماء الواردة في السنة ، وقد أفرد الإمام الكلام عليه في الأسماء المفتتحة بحرم الميم (٣/ ١٦٢) ، ولا يقال : إنه إنما ذكره هنا لملحظ الإجماع ؛ إذ عامة ما تقدم من أسمائه سبحانه هو مما وقع عليه الإجماع ، كما أنه مما دلَّ عليه القرآن كما سيذكر ، وأحسبُ أن الإمام المصنف غاب عنه أنه كان قد عرَّف بهذا الاسم أحسن تعريف ، ولا سيما أن كلامه الآتي عامَّتُهُ قد تقدمت .

<sup>(</sup>٢) قاله مجاهد وغيره كما رواه الطبري في « تفسيره » ( ٢٧٣/٦ ) ، ولعله لم يجزم بكونه مما يستدلُّ عليه بالقرآن ؛ لاحتمال أن يكون من الأسماء المضافة ؛ كذي القسط ، أو الشبيهة بالمضافة ؛ كالقائم بالقسط .

<sup>(</sup>٣) انظر (٣/١٦٢).

<sup>(</sup>٤) انظر (٣/ ١٦٥).

<sup>(</sup>٥) انظر (٣/١٦٢).

الله على : ﴿ ذَالِكُمْ أَقَسَطُ عِندَ ٱللَّهِ ﴾ [البقرة : ٢٨٢] ؛ أي : أعدلُ (١) وقولُهُ : ﴿ وَإِنْ خِفَتُمْ أَلَا نُقَسِطُلُوا فِي ٱلْيَنَهَىٰ فَانكِحُواْ مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ ٱلنِّسَآ مِثَنَىٰ وَثُلَثَ

وَرُبِكَعَ ﴾ [النساء: ٣] ؛ قال مجاهد: معناه: إن خفتم ألا تعدلوا في اليتامى فتلُوا أموالَهم.. فتحرَّجوا أيضاً من الزنا، فانكحوا ما طاب لكم ؛ أي :

ما حلَّ<sup>(۲)</sup>

وقيل: معناه: إن خفتم الجورَ في اليتاميٰ فخافوا أيضاً الجورَ في استكثار النساء، فلا تنكِحوا أكثرَ من أربع (٣)

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَنَضَعُ ٱلْمَوَانِينَ ٱلْقِسْطَ لِيَوْمِ ٱلْقِيَامَةِ ﴾ [الانبياء : ٤٧] ؛ أي : ذواتِ القِسط ؛ وهو العدلُ (٤)

وفي الحديث : « إنَّ اللهَ لا ينامُ ، ولا ينبغي لهُ أنْ ينامَ ، وللكنَّهُ يخفضُ القِسطَ ويرفعُهُ »(٥) ؛ قال القُتيْبيُّ : (أراد بالقسط : ميزانَ العدل )(٦) ؛ أي : يخفضُهُ بعمل من حبط عملُهُ ، ويرفعُهُ بعمل من زكا عملُهُ .

وقيل : يخفضُهُ بما ينزل عليهم من الرزق ، ويرفعُهُ بما يَصعَدُ به المَلَكُ من أعمال العباد(٧)

قاله السدي كما رواه الطبري في « تفسيره » ( ٧٧/٦ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر (٣/١٦٣).

 <sup>(</sup>٣) وعبارة الإمام المصنف فيما تقدم (٣/١٦٣): (وقال غيره: معناه: إن خفتم ألا تعدلوا في اليتامئ فكذلك ينبغي أن تخافوا ألا تعدلوا بين أربع نسوة ؛ فانكحوا واحدة).

<sup>(</sup>٤) انظر (٣/١٦٣).

٥) رواه مسلم ( ١٧٩ ) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه .

<sup>(</sup>٦) انظر « الغريبين » ( ١٥٤٢ / ٥ ) .

<sup>(</sup>٧) انظر « الغريبين » ( ٥/ ١٥٤٢ ) .

وقيل : المرادُ بالقسط : الرزقُ الذي هو قِسطُ كلِّ مرزوقِ ، فيَرفعُ لمن يشاء في رزقه ، ويخفضُ لمن يشاء من رزقه (١) ؛ ومنه قولُهُ تعالىٰ : ﴿ لِيُنفِقُ

. ذُو سَعَةِ مِّن سَعَيَةٍ ۚ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُم فَلَيْنفِقْ مِمَّاۤ ءَالْنَهُ ٱللَّهُ ﴾ [الطلاق: ٧] .

والقسطُ أيضاً: اسم الإناء الذي هو نصفُ صاع (٢) ؛ ومنه الحديث: « إنَّ النساءَ أسفهُ السفهاء ، إلا صاحبةَ القِسْطِ والسراجِ »(٣) ؛ أي : التي تقومُ على رأس بعلها بالسراج وبالإناء توضَّنُهُ وتَخدُمُهُ (١)

0 0 0

CX 0 DATH DO CO DATH DO DATH D

<sup>(</sup>١) انظر « غريب الحديث » للخطابي ( ١/ ٦٨٤ ) .

<sup>(</sup>۲) انظر (۳/ ۱٦٤).

<sup>(</sup>٣) انظر (٣/ ١٦٤ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر \* غريب الحديث » للخطابي ( ١/ ٧٢٨ ) ، و « الغريبين » ( ١٥٤٢ ) .

### ت الني الحاجات

ومنها : ( قاضي الحاجاتِ ) ؛ لأنه لا يقضيها غيرُهُ .

ويجوز أن يقال : إن الله عزَّ وجلَّ قاضي الحاجات ، ولا يقال له : (القاضي) على الإطلاق ، ولا (الحاكم ) على الإطلاق ، وإن قبل فيه : إنه يفعلُ ما يشاء ويحكم ما يريد ، وقد ورد القرآن : بأن الله عزَّ وجلَّ بقضي الحقَّ (۱) . . إلا أن الشرع لم يَرد بتسميته قاضياً وحاكماً على الإطلاق ، وورد بتسميته حَكَماً ، وبأنه أحكم الحاكمين ، كما بيَّنَاه قبل هـنذا(٢) .



<sup>(</sup>١) قال تعالى : ﴿ وَأَللَّهُ يَقْضِي بِٱلْحَقِّ ﴾ [غافر : ٢٠] .

قد يقال: قد أثبت المصنف أسماءً لم يرد الشرع بتسميته بها سبحانه على الإطلاق ؟ لدلالة القرآن عليها ، فلِمَ استثنى هنا (القاضي) و(الحاكم)، وأثبت هناك مثلاً (المتوفّي) و(المسمع)، مع أنهما وردا مقيدين بتوفي الأنفس وإسماع الصم ؟

والجواب والله أعلم: أننا وجدنا في القضاء والحُكْم ما يدلُّ عليهما من أسمائه عز وجل ؛ كـ ( الحَكَم ) و( أحكم الحاكمين ) ، ولم نجد من أسمائه تعالى ما يدلُّ على التوفي والإسماع ؛ فجاز إثباتهما اسمين بمجرَّد دلالة القرآن عليهما وهما من الاشتقاق نفسه .

ثم لا يقال : ( الرائي ) أثبته المصنف وفي القرآن والسنة التصريح باسم في معناه ؛ وهو ( البصير ) .

لأننا نقول : إنهما قد اختلفا في الاشتقاق اللفظي .

فإن قيل : فلِمَ لا نسميه تعالى بـ ( القاضي ) ؛ إذ إن اسم ( الحَكَم ) وإن دلَّ عليه فإنه يخالفه في الاشتقاق .

<sup>(</sup>٢) انظر (٢/٤٠).

مبب الأساب

ومنها : ( مُسبِّبُ الأسبابِ ) ؛ جمعُ سببِ .

والسببُ : كلُّ ما يُتوصَّلُ به إلىٰ غيره .

ويقالُ للطريق إلى الشيء : سببٌ .

وللحبل الذي يُتوصَّلُ به إلى الماء في البئر: سببٌ .

ويقال للباب: سبب .

﴿ فَأَنَّهُ سَبَّا﴾ [الكهف: ٨٥] ؛ أي: طريقاً (١).

وقولُهُ تعالىٰ : ﴿ فَلْيَمْدُدُ بِسَبَبٍ إِلَى ٱلسَّمَآءِ﴾ [الحج : ١٥] ؛ أي : بحبلِ إلى سقف(٢) .

وقولُهُ : ﴿ فَلَيَرَتَقُوا فِي ٱلْأَسْبَكِ ﴾ [ص : ١٠] ؛ قال مجاهد : أسبابُ السماء طرقُها (٣) ، وقال قتادة : أبوابُها (٤)

فالجواب: أن المصنف لم يمنع من تسميته تعالىٰ بـ ( القاضي ) ، بل أوجب التقييد المذكور في الكتاب والسنة ؛ كـ ( قاضي الحاجات ) ، واسمه تعالى ( الرائي ) لم يرد في دلالة القرآن مقيداً ؛ قال تعالىٰ : ﴿ أَلْزَيْمَا إِنَّ آلَهُ رَكِا﴾ [العلق : ١٤] .

- (۱) قاله مجاهد كما رواه الطبري في تفسيره » ( ۱۸/ ۹۰ ) .
- (٢) قاله سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما كما رواه الطبري في « تفسيره » ( ١٨/ ١٨٥ ) .
  - (٣) رواه الطبري في « تفسيره » ( ١٥٦/٢١ ) .
  - (٤) رواه الطبري في « تفسيره » ( ١٥٦/٢١ ) .

75570720175700000<u>774</u>70000072418

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَتَقَطَّعَتَ بِهِمُ ٱلْأَسْبَابُ ﴾ [البقرة : ١٦٦] ؛ أي : الوُصَلُ والمودَّاتُ (١) ، وذلك معنىٰ قوله صلى الله عليه وسلم : « كلُّ سببٍ ونسبٍ ينقطعُ يومَ القيامةِ ، إلا سببي ونسبي الله عزَّ وجلَّ بغير شرعى تقطَّعت به الأسبابُ .

فإذا صحَّ هاذا : فالله سبحانه مُسبِّبُ الأسباب ؛ أي : خالقُ الوصائل والوسائل ، ومبيِّنُ كلِّ طريق ، وميسِّرُ كلِّ عسير .

**•** • •

25X @ DANY 11 DECORATE LE DECORATE DE CONTRA D

<sup>(</sup>۱) قاله مجاهد كما رواه الطبري في « تفسيره » ( ۲۸۹/۳ ) ، وانظر « الغريبين » ( ۸۵۱/۳ ) .

 <sup>(</sup>۲) رواه عبد الرزاق في « المصنف » ( ۱۰۳٥٤ ) ، والطبراني في « المعجم الكبير » ( ۳/ ٤٤ ) ، والحاكم في « المستدرك » ( ۳/ ۱٤۲ ) من حديث سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

### مة «الله ا

ومنها: (مفتّحُ الأبوابِ)، وهو من قوله عزَّ وجلَّ: ﴿ وَعِندَهُ مَفَاتِحُ ٱلْغَيّبِ﴾ [الأنعام: ٥٩] (١).

والمفاتح : جمع مِفْتَح (٢) ؛ مثل : دراهم جمع درهم ، والمفاتيح : جمع مفتاح ؛ مثل : قراطيس جمع قرطاس (٣)

<sup>(</sup>١) قال الزجاج في « معاني القرآن » ( ٢ / ٢٥٧ ) : ( أي : عنده الوصلة إلى علم الغيب ) .

<sup>(</sup>٢) أما المفاتح التي في قوله تعالى : ﴿ وَءَالَيْنَهُ مِنَ ٱلْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَا يَحَمُ لَنَنُو أُ بِالْمُصَبِ مِ أُولِي ٱلْمُوَّذِي (٢) أما المفاتح التي في قوله تعالى : ﴿ وَءَالَيْنَهُ مِنَ ٱلْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَا يَحَمُ لَنَنُو أُ بِالْمُصَبِ مِ أُولِي ٱلْمُوَّذِي (٢) [القصص : ٧٦]. . فمعناها : الخزائن .

<sup>(</sup>٣) قال الأزهري في « تهذيب اللغة » ( ٢٥٨/٤ ) : ( ويقال للذي يُفتَحُ به المغلاق : مِفْتَح بكسر الميم ومفتاح ، وجمعهما : مفاتحُ ومفاتيحُ ، وهاذا قول النحويين ) .

#### منزل البركاست

ومنها: (مُنزِّلُ البركاتِ)، والمرادُ به: إنزالُ المطر والثلج والأرزاق من السماء (١)، وإنزالُ الوحي من السماء على رُسُلِهِ عليهم السلام؛ فإن الوحي أصلُ البركات كلِّها.

وأصلُ البركة : الاتساعُ في الخيرات (٢) ، والخيراتُ أجمعُ من الله عزَّ وجلَّ ، فصحَّ أنه مُنزِّلُ البركاتِ وخالقُها .



30X9XxxxXX 00000<u>{11}</u>

<sup>(</sup>۱) الحسية والمعنوية ، ومن الحسية : إنزال المائدة المذكورة في قوله تعالىٰ : ﴿ قَالَ عِيسَى اَبْنُ مَرَّيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَزِلَ عَلَيْنَا مَآلِدَةً مِنَ السَّمَآءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَءَاخِرِنَا وَءَائِةً مِنكُ وَأَرْزُقْنَا وَأَنتَ خَيْرُ الرَّوْقِينَ ﴾ [المائدة : ١١٤] .

ومنها أيضاً : المنُّ والسلوى ، المذكوران في قوله تعالىٰ : ﴿ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ ٱلْمَنَّ وَٱلسَّلُوَىٰ﴾ [البقرة : ٥٧] .

<sup>(</sup>٢) انظر " تهذيب اللغة " ( ١٠/ ١٣٠ ) ، و" الغريبين " ( ١٧٢ ١ ) .

#### تنبيهات

فأما قولُ العامة في دعواتها: يا رجاءنا، ويا غياثنا، ويا ظهرَ الأغنياء، ويا كنزَ الفقراء.. فذلك كلُّهُ مجازٌ (١) ، لا يجوز إطلاقُ شيء منه على الله عزَّ وجلَّ (٢) ، إلا أن يكونَ قد ورد بتسميته فيه توقيفٌ أو سنَّة ؛ إذ ليس ذلك في القرآن ، ولا ممَّا أجمعَ عليه علماءُ السلف.

وللكن يجوزُ أن يقال: يا مُرتجَىٰ ، بدلاً من أن يقالَ: يا رجاء (٣)

ولا يجوزُ أن يقال : يا غياثَ المستغيثينَ (٤) ، وإنما يقال : يا مُغِيثَ كلِّ مُغاثِ .

<sup>(</sup>۱) يعني : يا مَنْ كرمُهُ لا يتخطأهُ أَمَلُنا ورجاؤنا ، ويا من منه يكون غيائُنا ، ويا من اغتنى الأغنياء من فضل عطائه ، ويا من هو ملجأ الفقراء عند كل حاجة ، وهي كما ترى إطلاقات مؤسسة على المجاز المرسل .

<sup>(</sup>٢) لا من باب التسمية ، ولا من باب الدعاء \_ كما يظهر \_ عند المصنف ، وتَحرِّي الأدب في مخاطبة الحقِّ سبحانه أولئ من التماس الأعذار لأشجان النفس ، وأهلُ العرفان من الأنبياء والرسل وكُمَّلِ الأولياء أخبرُ وأعلمُ ، فاتباعُهم أحكمُ وأسلم ؛ إذ إن كلامهم يكون على قدر معرفتهم ، وحاكي كلامهم مع التسليم لهم حائزٌ لما ضمَّنوه في طيات عبائرهم من معاني شريفة قد لا تخطر على باله القاصر .

<sup>(</sup>٣) إذ تسميته تعالى بالمصادر تحتاج إلى توقيف ، ووصفه بها لا يخلو عن تأويل ، وأما وصفه بالمشتقات إن كانت صحيحة المعنى والإطلاق عليه سبحانه. . فهو حقيقة لا تعننت فيها .

<sup>(</sup>٤) روى الطبراني في « المعجم الأوسط » ( ١٤٥ ) من حديث سيدنا حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما قال: ( جاء جبريل إلى النبيِّ صلى الله عليه وسلم ، فقال: يا محمد ؟=

و بحوزُ أن يقال : يا مُعِيذُ ، ولا يجوزُ أن يقال : يا عِياذُ ، ولا يا ﴿

ويبجوز أن يقال : يا مَعِيد ، ولا يبجوز أن يقال : يا عِياد ، ولا يا مَعاذُ<sup>(١)</sup>

وهو المعيدُ على الحقيقة ؛ ولذلك يقال : نعوذُ بالله من الشيطانِ الرجيم .

وقولُهُ تعالىٰ : ﴿ مَعَاذَ اللَّهِ ﴾ [بوسف : ٢٣] ؛ أي : أعوذ بالله ؛ يقالُ منه : عُذْتُ عِياذاً ومَعاذاً وعَوْذاً (٢٪)

والعَوَذُ بفتح العين والواو: ما عُذتَ به ؛ يقال: هو عَوَذي (٣) ، وللكن لا يقال لله : عَوَذٌ ؛ لأنه لم يرد الشرعُ له بهلذا الاسم .

وفي الحديث : أن النبيّ صلى الله عليه وسلم تزوَّج امرأةً ، فلمَّا دخلت عليه قالت : أعوذُ بالله منك ! فقال : « لقد عُذْتِ بمَعَاذٍ ، فالحقي بأهلِكِ »(٤) ، فالله مَعاذُ مَنْ عاذ به .

وعلى هاذا الوجه: يجوزُ أن يقال لله: ( مَعاذٌ ) بفتح الميم ، ولا يقالَ له: مُعاذ ؛ لأنه يعيذُ ولا يُعاذ .

BURY O DATING COCOM VI J. COCOM DATING CO DATING

ما بعثت إلى نبيِّ قطَّ أحبَّ إليَّ منك ، ألا أعلَمك أسماءٌ من أسماء الله ، هنَّ من أحبً أسمائه إليه أن يدعى بهنَّ ) ، ثم ذكر منها : ( يا غياث المستغيثين ) ، ولعل المصنف لو حضره هاذا الأثر لم يمنع من هاذه العبارة .

<sup>(</sup>۱) قوله : ( مَعاذ ) علىٰ أنه مصدر ، وأما بتقدير اشتقاقه فسيأتي جواز إطلاقه ، بل وروده في السنة .

 <sup>(</sup>٢) انظر « الغريبين » (٤/ ١٣٤١ ) ، والعَوْذُ : الالتجاء ، والعَوَذُ : الملجأ . انظر « تهذيب اللغة » ( ٩٣/٣ ـ ٩٤ ) ، و « تاج العروس » (ع و ذ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « الغريبين » (٤/ ١٣٤٢ ) .

 <sup>(</sup>٤) رواه بنحوه البخاري ( ٥٢٥٥ ) من حديث سيدنا أبي أُسَيْدٍ الأنصاري رضي الله عنه .

TO DANNE COMMISSION DANNE CO DAN

وفي الحديث: (ومعهم العُوذُ المطافيلُ)<sup>(۱)</sup> ؛ يعني: النساءَ والصبيان<sup>(۱)</sup>.
والعُوذُ: جمعُ عائذ؛ وهي الناقةُ التي وضعت إلىٰ أن يَقوىٰ ولدُها،
والمطافيلُ: جمعُ مُطْفِل؛ وهي الناقةُ معها فصيلُها<sup>(۱)</sup>

وقد بقي من شرح أسماء الله عزَّ وجلَّ. [بيانُ] ما تعلَّقَ من أسمائه وأوصافه بكلامه وإرادته ومشيئته (٤) ، ونفردُ لذلك بابينِ بعد هاذا إن شاء الله عزَّ وجلَّ .

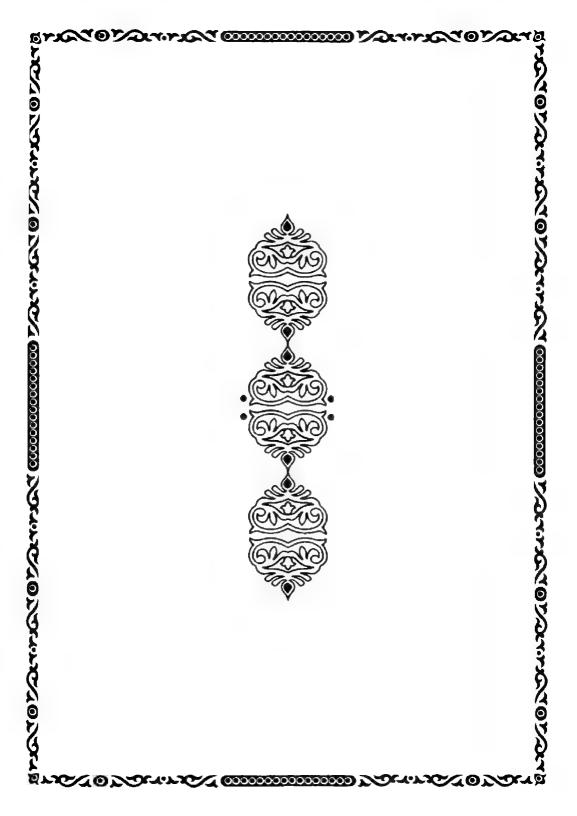
. -

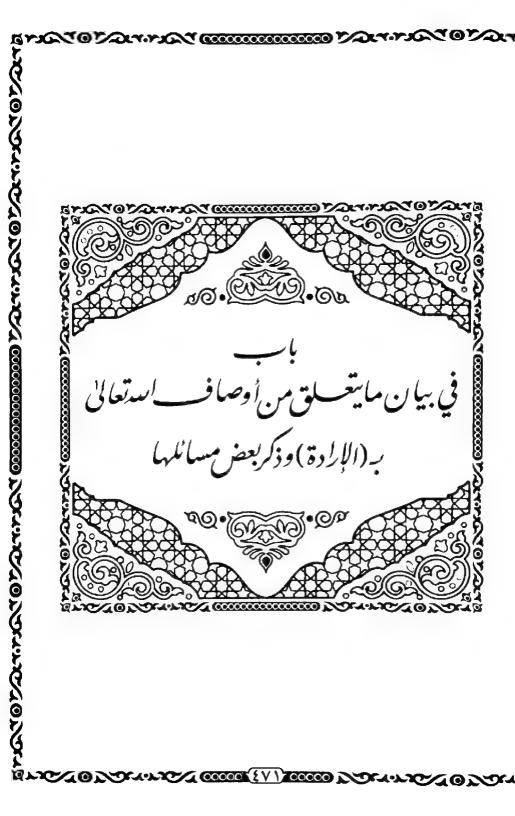
<sup>(</sup>۱) رواه البخاري ( ۲۷۳۱ ) من حديث سيدنا المسور بن مخرمة رضي الله عنه ومروان بن الحكم .

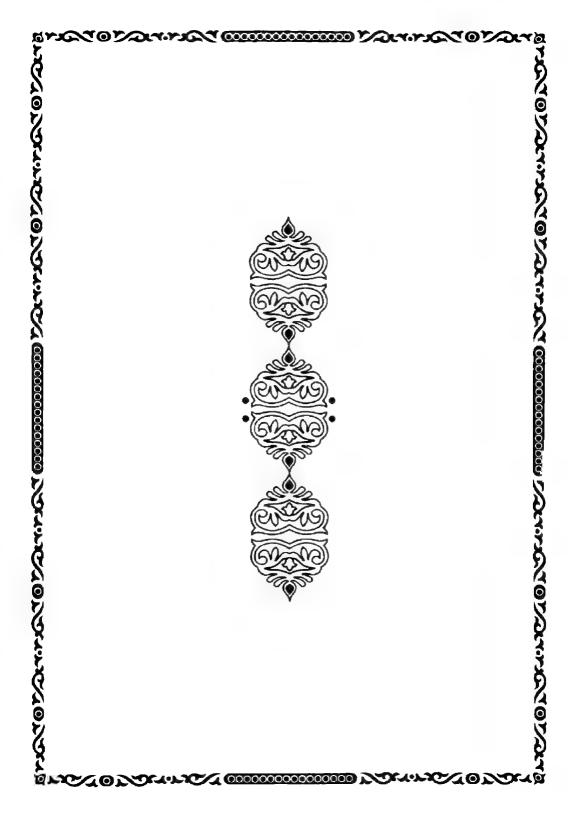
<sup>(</sup>٢) انظر ( الغريبين ) ( ٤/ ١٣٤٢ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « الغريبين » ( ٤/ ١٣٤٢ ) .

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( وبيان ) .







اعلم : أنَّ الكلامَ في هاذا الباب يتضمَّنُ مسائلَ كثيرةً (١) :

المسألة الأولى منها الكلام في معنى (الإرادة) و(المشيئة) وصفاتِهما (٢)

وهما عندنا: بمعنى القصدِ والاختيارِ (٣)

وزعمت الكراميّة : أن المشيئة الأزليَّة صفة واحدة تتناول ما شاء الله عزَّ وجلَّ بها من حَدَثِ يَحدُثُ ، وإرادة الله غيرُها ، وإرادتَهُ حادثة في ذاته قبل حدوثِ مراداته على عدد مراداته (٤)

وقلنا: مشيئتُهُ إرادتُهُ ، وهي متعلِّقةٌ بحدوث جميع الحوادث على

<sup>(</sup>١) سيذكر الإمام في هاذا الباب ستَّ مسائل.

 <sup>(</sup>٢) سيأتي في هاذه المسألة : أن الشهوة والتمني وصفان للإرادة في بعض وجوهها ؛ فكلّ من الشهوة والتمنى إرادة ، ولا عكس .

<sup>(</sup>٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص٦٩ ) ، و « رسالة الحرة » المطبوع باسم « الإنصاف » ( ص١٣ ) .

 <sup>(</sup>٤) وهاذا قول بعض الكرامية ، وخالف في ذلك بعضهم ، فلم يفرق بين الإرادة والمشيئة ،
 وزعم أنهما صفة حادثة في ذاته . انظر ( ١ / ٤١٩ ـ ٤٢٠ ) .

حَسَب تعلَّنِ علمِهِ بها ؛ في معنىٰ : أنه أراد حدوث كلَّ ما عَلِمَ منها علىٰ ما عَلِمَ من حدوثه عليه .

وقد ذكرنا قبل هاذا قولنا: في رجوع الرحمة والمحبّة والولاية: إلى إرادة الثواب والإنعام أو الخير أو النفع بالمرحوم والمحبوب، أو إرادة الطاعة للمحبوب في وصف العبد بأنه يُحِبُّ ربّة سبحانه، ورجوع البغض: إلى إرادة العقاب والعذاب، ورجوع العداوة من الله عزَّ وجلَّ: إلى إرادته تخليد من عاداه في العذاب، وهاذا قولُ شيخنا أبي الحسن الأشعريُ رحمه الله(1)

وتأوَّلَ القلانسيُّ من أصحابنا رحمة الله عزَّ وجلَّ : على إنعامه ونعمِهِ ، وزعم : أن الرحمانَ الرحيمَ من الأوصاف المشتقَّةِ من أفعالٍ ، ولم يكن موصوفاً بها في الأزل ، وكذلك قولُهُ في محبَّةِ الله لعبده : إنها راجعة إلى إنعامه عليه (٢)

وقال شيخُنا أبو محمد عبدُ الله بن سعيد: برجوع محبَّته ورضاه: إلىٰ كون الشيء عنده قبيحاً ، كون الشيء عنده قبيحاً ، وتأويلُ هـٰذا: رجوعُهُ إلىٰ علمه بحال المرضيُّ والمسخوطِ (٣)

<sup>(</sup>١) انظر (٢/٦٦٢).

<sup>(</sup>٢) انظر (٢/٧٣٧).

٣) أرجع الإمام المصنف المحبة والرضا والغضب والسخط عند الإمام ابن كُلاب إلى صفة العلم ، وهو خلاف ما ذكره (٢٣٨/٢) ، وما نقله الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري (ص٤٥) من إرجاع ذلك إلى صفات الفعل ، ونص الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص٨٢) على رجوع ذلك عند ابن كلاب إلى صفات الذات .

وقد قال أكثرُ أصحابنا : إنَّ الله عزَّ وجلَّ لم يزل غضبانَ علىٰ من علم أنه يكون مُخلَّداً في النار ، وراضياً عمَّن علمَ أنه يوافيه على الإيمان به وبرسله وكتبه (١)

واختلف مخالفونا في هاذه المسألةِ:

فقال سليمانُ بن جرير وأتباعُهُ من الزيديَّة : إن الله تعالىٰ لم يزل غضبانَ علىٰ من علم أنه يموتُ على طاعته ، علىٰ من علم أنه يموتُ على طاعته ، موالياً لأوليائه معادياً لأعدائه ، وإن العبدَ قد يكونُ مؤمناً واللهُ ساخطٌ عليه معادٍ له إذا علم أنه يموتُ كافراً(٢)

وهلذا القول قريبٌ من قول شيخنا أبي الحسن رحمه الله

وزعمت القدريَّة: أن الرضا والسخطَ والوِلايةَ والمحبَّةَ من صفات الفعل، وأن الله تعالى لا يرضى ولا يسخطُ ولا يوالي ولا يعادي إلا عند وجود الأفعال المُوجِبة لهاذه الأسماء عندهم (٣)

NGCODANNGCOOOM (A DECOMO DANNGCODAN

<sup>(</sup>۱) انظر «مجرد مقالات الأشعري » (٤٥) ، قال الإمام الباقلاني في « رسالة الحرة » (٣٤) المطبوع باسم « الإنصاف » : ( واعلم : أنه لا فرق بين الإرادة والمشيئة والاختيار والرضا والمحبة على ما قدمنا ، واعلم : أن الاعتبار في ذلك كله بالمآل لا بالحال ) ، ثم ضرب على ذلك مثالاً بسحرة فرعون ، وإبليس ، وغيرهم ، وقال : ( وقد سئل الجنيد رضي الله عنه عن قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلدِّينَ سَبَقَتْ لَهُم مِّنَا ٱلْحُسَّىٰ ﴾ . فقال : هم قوم سبقت لهم العناية في البداية ، فظهرت لهم الولاية في النهاية ) .

 <sup>(</sup>۲) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٧٠)، و«المغني في أبواب العدل والتوحيد»
 ( الإرادة ) (٦/٥).

 <sup>(</sup>٣) انظر (مقالات الإسلاميين » (ص٨٢٥) ، وأرجعها قاضيهم عبد الجبار في ( المغني في أبواب التوحيد والعدل » ( الإرادة ) ( ٦/ ١٥ ) إلى صفة الإرادة ، ولا خلاف عندهم=

واختلفت الكراميَّةُ في هـٰـذه المسألة :

فذهب المعروف منهم بابن المازنيّ : إلى أنَّ الرضا والسخطَ والوِلايةَ والعداوةَ والمحبَّةَ من الله عزَّ ذكره. . أفعالٌ لا تُعلَمُ معانيها إلا بالخبر ، ولم يَرِدُ بتفسيرها الخبرُ .

وزعم آخرون منهم : أن الحبُّ والبغضَ معنيانِ غيرُ الإرادة والكراهية ، ولا يدخلان تحت قُدَر العباد ،

ونحن إذا قلنا : ( إنها من جنس الإرادات ) فإنَّ الإراداتِ الحادثةَ يصحُّ كونُها مقدورةً للعباد .

# [ الكلامُ على الشهوةِ ]

وأما الشهوة : فهي عندنا إرادة ما فيه نفع أو لذة للمريد ، وليس إرادة الله سبحانه شهوة ؛ لأنه لا يريد بها لنفسه لذة ولا نفعا ، وإنما يريد بها نفع غيرِه وإضرارَهُ غيرَهُ (١)

وزعم البغداديون من المعتزلة: أن الإرادة هي الشهوة (٢) ، وألزموا

في أن الإرادة من صفات الفعل . انظر الكتاب نفسه ( الإرادة ) ( ٣/٦ ) .

<sup>(</sup>١) انظر • مجرد مقالات الأشعري » ( ص٤٥) .

<sup>(</sup>٢) وهو مذهب بعض بغدادية المعتزلة ؛ قال النيسابوري في « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » ( ص٣٦٨ ) : ( الظاهر من مذهب البغداديين : أن شهوة القبيح تكون قبيحة ، ليس لأجل أن عندهم الشهوة هي الإرادة ، فإن أبا القاسم فصل بين الشهوة وبين الإرادة في موضع من « عيون المسائل » فقال : وهاذا يقتضي أنه كان يذهب إلى أن الشهوة غير الإرادة ) .

و البصريين منهم: أن يكونَ الله تعالى مُشتهِياً إن كان مريداً ، وألا يكونَ مريداً والله على الم يكن مُشتهِياً ، وهم يمتنعون من وصف الله عزَّ وجلَّ بالإرادة على

وفرَّقَ الجبائيُّ بين الإرادة والشهوة : بأن الشهوة للشيء قد تجامعُ الكراهة له ، وإرادة الشيء لا تجامعُ الكراهة له .

وزعم : أنه يجوزُ أن يكون الإنسانُ مُشتهِيًّا لِمَا لا يكونُ له مريداً .

وزعم : أن الصائم الشديدَ العطش يشتهي شُربَ الماء ولا يريدُ شربَهُ ، بل يكرهُهُ ، وأنه لو أراد شربَهُ صار بهاذه الإرادة مُفطِراً .

وقال أيضاً : إن المريضَ يريدُ شربَ الدواء ولا يشتهيه .

فالشهوةُ عنده: تَوقَانُ النفس إلى الشيء، ويصعُ مجامعتُها لكراهيته (٢)

وفرَّق أبو هاشم بين الإرادة والشهوة بأن قال: إن الشهوة: ما للمشتهي فيها لذة من جهة الحواس ؛ إما التذاذ بما يسمع ، أو بما ينوق ، أو بما يبصر ، أو بما يَشَمَّ ، أو بما يَمَسُ ، والإرادة لا تختص بما يتعلَّق بالحواس .

واختلفت المعتزلةُ في خالق شهَواتِ الزنا والمعاصي في الحيوانات : فزعم البغداديون منهم : أن الله عزَّ وجلَّ لم يخلق لأحد شهوةَ الزنا ،

& rack @ Darners @ @ @ EAA g @ Darners @ Darne &

 <sup>(</sup>١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص٢٥ ) ، وممن قال بنفي إرادة الله على الحقيقة النظام والكعبي . انظر « شرح الأصول الخمسة » ( ص٤٣٤ ) ، وما تقدم ( ١/ ٥١٤ ) .

 <sup>(</sup>٢) انظر لا شرح الأصول الخمسة ١ ( ص٣٣٥ ) في تفريقه بين الإرادة والشهرة .

ولا شهوةً شيء من المعاصي ، كما زعموا : أنه ما خلقَ لأحد إرادةَ المعصية .

وزعم البصريون منهم: أنه خالقٌ لشهوات الإنسان للزنا والمعاصي، ولا يجوزُ أن يخلقَ إرادةَ الزنا والمعصية (١)

فقال لهم أصحابُنا مع البغداديين : لِمَ لا يجوزُ أن يخلقَ للعبد إرادةَ السفه والمعصية ؟

[فقالوا](٢) : لأنه لو خلق إرادةَ السفه لكان سفيهاً .

فقلنا جميعاً : يلزمكم إنْ خلقَ شهوةَ الزنا والسفه أن يكون سفيهاً !

فقالوا: إن شهوةَ الزنا ضرورةٌ في الإنسان ، فلا يصيرُ الإنسان [بها] سفيهاً ولا فاعلُها فيه (٣) .

فقلنا لهم : أجيزوا أيضاً أن يخلقَ الله عزَّ وجلَّ إرادةً ضروريَّةً للزنا ، فلا يكونَ المريدُ بها سفيهاً ؛ لأنه ليس هو المريدَ بها .

وأما الفرقُ الذي ذكره الجبائيُّ بين الشهوة والإرادة. . ففرقٌ فاسدٌ ، وتشبيهُهُ بالصائم يشتهي الشربَ ويكرهُهُ . . خطأ ؛ لأنه يريدُ شربَهُ عند وقت إفطاره ، وكذلك يشتهي شربَهُ ، وكما لا يريدُ شربَهُ في الحال لا يشتهيه في الحال الله المحال الحال الله المحال الله المحال المحال (٤)

ومريدُ شرب الدواء مشته لشربه ، وإنما يكرهُ الأذى فيه بعد شربه

grack@Darinack@@@@\_{AV\_@@@@Darinack@Dari)

<sup>(</sup>١) انظر « المغنى في أبواب التوحيد والعدل » ( الإرادة ) ( ٦/ ٢١٨ ـ ٢٢٠ ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( فقال ) .

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( به ) .

<sup>(</sup>٤) العبارة في (أ) : ( وكذلك يشتهي شربه في الحال كما يشتهيه في المآل ) .

TICTO DAN TICT COMMISSION DAN TICTO DAN TI

ولا يشتهيه ، ولا يُنكَرُ عندنا أن يكونَ الشيءُ الواحد مراداً مشتهئ من وجه ، مكروها من وجه آخرَ ، كما لا يُنكَرُ كونُ الشيء معلوماً مجهولاً من وجهينِ ؛ كالذي يعلمُ وجودَ الجسم ويجهلُ حدوثَهُ (١) .

وتخصيصُ أبي هاشم الشهوة بما يُلتذُّ به من جهة الحواسِّ. . لا ينفصلُ فيه من قول : من جعل الشهرة عامَّة ، وخصَّ الإرادة بما يلتذُّ به من جهة طريق الحواسِّ ، وقد يشتهي الإنسانُ استنباطَ علم بالدقائق ، فإذا استنبطهُ فرحَ به والتذَّ بفرحه ، وليس ذلك من جهة حواسِّه .

فبطل ما ذكرَهُ في الشهوة ، وصحَّ قولُنا : إنها إرادةُ ما فيه نفعٌ للمريد أو استدفاعُ مضرَّةٍ ، من غير تخصيص لها بالحواسُّ(٢)

# [ الكلامُ على التمنِّي ]

واختلفوا في التمنِّي :

فقال بعضُ أصحابنا: إنه إرادةُ ما لا يَعلمُ المريدُ كُونَهُ ، أو يَشكُ في كُونه (٣) ، ولذلك لم تكن إرادةُ الله عزَّ وجلَّ تمنيًا ؛ لأنه لا يريدُ إلا ما يَعلمُ كُونهُ على وَفْقِ إرادته .

<sup>(</sup>۱) والتحقيق: أن الإرادة تباين الشهوة ، وبينهما العموم والخصوص من وجه ؛ فقد يريد ويشتهي ؛ كالحلال الذي تميل النفس إليه ، وقد يريد ولا يشتهي ؛ كمعاناة المشقة في العبادة عند أهل السلوك ، وقد يشتهي ولا يريد ؛ كالحرام الذي تميل إليه نفس السالك ، وقد لا يشتهى ولا يريد ؛ كالحرام الذي تنفر الطباع منه .

 <sup>(</sup>۲) وعلىٰ هـٰـذا : يكون بين الإرادة والشهوة علاقة العموم والخصوص بإطلاق ؛ إذ كل شهوة إرادة ، ولا عكس .

<sup>(</sup>٣) وهو قول الإمام الأشعري . انظر « مجرد مقالات الأشعري ٤ ( ص٤٥ ) .

7507072xxx5070000000000000072xx

ولهاذا ألزمنا المعتزلة القائلين : بأن الله تعالى أرادَ لِمَا لم يكن ، وكرهَ ما كان. . أن يكونَ متمنياً .

ومن قال بهاذا القولِ من أصحابنا في معنى التمنّي . زعم : أن قولَ القائل : ( [ليتَهُ] كان كذا )(١) إنما يقالُ له : ( تمنّ ) لأنه دَلالةٌ على التمنّي ، كما تُسمَّى الحمرةُ في الوجه على بعض الوجوه خجلاً ؛ [لأنها] تدلُّ على خجل في القلب(٢)

ومن أصحابنا من قال: إن التمنِّيَ قد يكونُ إرادةً في القلب على الوصف الذي ذكرناه (٣) ، وقد يكونُ قولاً في اللسان ؛ كقول القائل: [ليتَهُ] كان كذا (٤) ، أو ليته لم يكن .

وعلىٰ ذلك يُتأوّلُ قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَتَمَنَّدُا الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَدِقِيكَ ﴾ [البغرة : ٩٤] ، وبهاذا الوجه ظهرت معجزةُ النبيِّ صلى الله عليه وسلم (٥) ؛ لأنهم لو علموا كذبَهُ لقالوا له : قد تمنَّيناه ، حتى إذا لم يموتوا مع هاذا القولِ أبطلوا حُجَّتَهُ .

BUCKODANING COMMENTS CONTRACTOR

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( ليت ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( لأنه ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص٧٥ ) .

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ليت) .

إذ هم يعلمون من قبلُ أن القول باللسان ليس له أثر ، وقد طُولبوا به ، غير أن الذي منعهم من ذلك : أنهم علموا أنه صلى الله عليه وسلم صادق ، وأن الله تعالى قد أطلعه على ما في قلوبهم ، وأنهم لو فعلوا لنزل بهم ما يحرصون عليه أشدَّ الحرص ؛ 
﴿ وَلَنَجِدَ أَهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَىٰ حَيَوْقٍ ﴾ [البقرة : ٩٦] ، فظهر إعجاز إطلاعه صلى الله عليه وسلم على الغيب بإذن الله تعالى .

grace Dannae ..... Dannae Dannae

وزعم الجبائيُّ : أن التمنِّيَ لا يكون إلا في القول ، كما أن الخبرَ لا يكون إلا في القول<sup>(١)</sup>

وقال ابنُهُ أبو هاشم: يجوز أن يكونَ التمنِّي قولَ القائل: [ليته] كان كذا<sup>(٢)</sup>، أو ليته لم يكن ، ويجوز أن يكونَ معنى في النفس ، وفرَّقَ بين ذلك المعنى وبين الإرادة: بأن التمنِّيَ يجوز أن يتعلَّقَ بالماضي والمستقبل ، والإرادة: لا تتعلَّقُ بالماضي<sup>(٣)</sup>

#### والمسألةُ الثانيةُ

في بيانِ ما يصحُّ أن يكونَ مراداً

فنقول: إن المعلومَ معلومانِ

أحدُهما : معلومٌ لا يصحُّ أن يرادَ ؛ وهو الأزليُّ ، سواءٌ كان صفةً أو موصوفاً .

ومعلومٌ يصحُّ أن يرادَ ؛ وهو المعدومُ الذي يصحُّ حدوثُهُ ، وهاذا القسمُ منه (٤) : يكون مراداً قبل حدوثه أن يَحدُثَ ، وهو في حال حدوثه عندنا مرادٌ حدوثُهُ أيضاً (٥) ، كما أنه مقدورٌ حدوثُهُ في حال حدوثِهِ وقبلَ حدوثِهِ .

gracy@Darrack@@@@{\\J@@@Darrack@Darg

<sup>(</sup>١) انظر « المغنى في أبواب التوحيد والعدل » ( الإرادة ) ( ٦/ ٣٧ ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( ليت ) .

<sup>(</sup>٣) انظر ( المغني في أبواب التوحيد والعدل ) ( الإرادة ) ( ٣٧/٦ ) .

<sup>(</sup>٤) قوله: ( منه ) الضمير فيه راجع على المعلوم عموماً .

<sup>(</sup>٥) هلذا أحد قولي أهل السنة في مسألة تعلق الإرادة التنجيزي ؛ وعليه يكون للإرادة الأزلية تعلقان تنجيزيان ؛ الأول : تنجيزي قديم ، والثاني : تنجيزي حادث ، والقول الآخر :=

BLOGO DAG COMMISSION DAG CO DAG B

وزعم البصريون من القدريَّة : أن إرادةَ الله عزَّ وجلَّ لا يجوز أن تريدَ من أَ أفعالنا إلا ما يكونُ حكمةً أو طاعةً له(١)

واختلفوا في المباحات: فمنهم من قال: إن الله تعالى مريدٌ لها، ومنهم من زعم: أنه غيرُ مريد لها (٢).

وقال أصحابُنا: إن الله تعالى مريدٌ كلَّ ما علمَ حدوثَهُ ؛ من خير وشرُّ ، ومباح وواجبٍ ومحظور ، وغير ذلك من الأجسام والأعراض (٣) والكلامُ في دليل قولنا في هاذه المسألة يأتي بعد هاذا(٤)

# والمسألة الثالثة

في بيانِ صحَّةِ كونِ الإلهِ سبحانَهُ مريداً

وقد اختلفوا في الك

فقال جمهورُ أهل السنة : إن الله تعالى مريدٌ على الحقيقة ، والإرادةَ

هو أن لها تعلُّقاً تنجيزياً قديماً فقط ، قال العلامة الدسوقي في «حاشيته على أم البراهين » (ص١١٤): (إن قلت: لاحاجة للتعلق التنجيزي الحادث في جانب الإرادة ؛ لإغناء القديم عنه لاستمراره .

قلت : إنه شِبْهُ إظهار للتعلُّق التنجيزي القديم ، ولذا أنكره بعضهم ) .

- (١) لقولهم بوجوب اللطف على الله تعالى عن قولهم .
- (۲) قال قاضي المعتزلة عبد الجبار في « المغني في أبواب التوحيد والعدل » ( الإرادة )
   (۲) ۲۱۰) : ( فأما أفعال عباده : فإنما يريد من جميعها العبادات ؛ كالواجبات والنوافل ، فأما المباح والمعاصى : فإنه لا يجوز أن يريدها )
  - (٣) انظر « مجرد مقالات الأشعرى » ( ص ٦٩) .
    - (٤) انظر (٣/ ٤٩٨) .

ENGLODOUNG COM (VI) COM DOUNG CONTRA

gractotarractemmemorparractotara

شرطٌ في صحَّةِ كونِ كلِّ فاعل فاعلاً ، وكما لا يكونُ الفاعلُ إلا قادراً كذلك لا يكونُ إلا مريداً مختاراً لفعله .

واختلفت المعتزلة في هاذه المسألة :

فمنهم: من وصف الله عزَّ وجلَّ بأنه مريدٌ على الحقيقة ، وبه قال أبو الهذيل والجبائيُّ وابنُهُ وأكثرُ البصريينَ (١)

ومنهم: من زعم أن وصفَهُ بالإرادة مجازٌ ، وهلذا قولُ النظَّامِ والكعبيِّ (٢). ورغم النظَّامُ : أن وصفَ الله عزَّ وجلَّ بأنه مريدٌ لتكوين الأشياء معناه: أنه يكوِّنُها ، وإرادتَهُ للتكوين هي التكوينُ ، والوصفَ له بأنه مريدٌ لأفعال عباده معناه: أنه قد أمرَهم بها ، والأمرَ بها غيرُها (٣)

وقد يقول: إنه مريدٌ الساعة أن يقيمَ القيامة ، ومعنىٰ ذلك: أنه حاكمٌ بذلك مُخبِرٌ به .

وإلىٰ مثل قول النظَّام يميل أكثرُ البغداديينَ من المعتزلة (<sup>؛)</sup>

وزعم مَعْمَرٌ: أن الله عزَّ وجلَّ غيرُ مريدٍ على الحقيقة ، ولا متكلِّمٍ ، ولا فاعلِ للإرادة والكلام<sup>(٥)</sup> ، وبناه علىٰ أصله في دعواه: أن الله تعالىٰ لم يخلق شيئاً من الأعراض<sup>(٦)</sup>

<sup>(</sup>١) انظر " المغني في أبواب التوحيد والعدل " ( الإرادة ) ( ٣/٦ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر (١/ ٢٢٨).

<sup>(</sup>٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٩٠ ، ١٩٠٥) .

<sup>(</sup>٤) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص ١٩١-١٩١ ) .

<sup>(</sup>٥) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٦٥-٥١٧ ) .

<sup>(</sup>١) انظر (١/٦٢٦).

واختلفوا في وصف الله تعالىٰ بأنه كارهٌ :

فأطلقه عليه كلُّ من وصفَهُ: بأنه مريدٌ على الحقيقة ؛ من أصحابنا ، ومن المعتزلة والنجَّاريَّة (١)

ومن أنكر كونه مريداً على الحقيقة أنكرَ أيضاً كونَهُ كارهاً على الحقيقة ، وزعم : أن وصفَهُ بكونه كارهاً للمعصية معناه : أنه ناهٍ عنها فحسب .

والدليلُ علىٰ أن الله عزَّ وجلَّ مريدٌ على الحقيقة : اتفاقنا مع هاؤلاء علىٰ أنه حيٍّ ، وقد صحَّ أن الحيَّ إنما يخرجُ عن كونه مريداً بأن يكونَ ساهياً أو موصوفاً ببعض أضدادِ الإرادةِ ، كما أن الحيَّ لا يخرجُ عن كونه عالماً إلا ببعض أضدادِ العلمِ ، ولا يخرجُ عن كونه قادراً إلا ببعض أضدادِ القدرةِ ، فإذا استحالت أضدادُ الإرادةِ على الله عزَّ وجلَّ. . وجب كونهُ مريداً على فإذا استحالت أضدادُ الإرادةِ على الله عزَّ وجلَّ. . وجب كونهُ مريداً على

ويقالُ لهم : إذا لم يكن الله عزَّ وجلَّ عندكم مريداً على الحقيقة لأفعاله، ولا لأفعال غيره ، إلا على معنى أمرِه بفعل غيره . . لزمكم : أن تكونَ أفعالُهُ واقعةً فَلْتةً ، كما أثبته محمد بن زكريا الرازيُّ في دعواه الفعلَ طباعاً (٣) ،

<sup>(</sup>١) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٦٦٥ ) ، و« مجرد مقالات الأشعري » ( ص٧١) ، و « شرح الأصول الخمسة » ( ص٤٣٩ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر (٣/ ٤٨٨).

<sup>(</sup>٣) انظر (٢/ ٦١٨).

المن أدا المالات و وقد المن الأو الوالما و المالية المن المالية المالي

كما زعم أهلُ الطبائع من وقوع أفعال بعضِ الأجسام طباعاً من غير إرادةٍ ولا اختيار (١)

فإن نسبوا الأفعالَ إليه على جهة الفَلْتة. . وصفوه بالسهو والغفلة ، وإن نسبوها إليه بالطبع . . زعموا أنه مطبوعٌ مقهورٌ .

وإن قالوا: إنه لا يفعلُ فَلْتةَ ولا طباعاً ؛ لأنه عالمٌ بأفعاله قبل وقوعها قادرٌ على إحداثها .

قيل: إن القادرَ على الفعل العالمَ به إذا وقع الفعلُ منه من غير اختياره إتقانَهُ وإيثارِهِ إيَّاه على ضدَّهِ.. فإن قدرتَهُ لم تفدُهُ زيادةَ صفةٍ على وقوع الفعل منه طبعاً كما ذهب إليه أهلُ الطبائع.

ويقال لهم: إن الفعل كما يدلُّ على أن فاعلَهُ قادرٌ ، وإحكامَهُ وإتقانَهُ دليلٌ على كون فاعله عالماً ؛ كذلك اختصاصُهُ بوقتٍ كان يجوز حدوثُهُ في غيره ، وحصولُهُ على [صفة] كان جائزاً حدوثُهُ على خلافها(٢). دليلٌ على أن فاعلَهُ قصد تخصيصَهُ بوقت حدوثِهِ ، وبالصفة التي حدث عليها ، لولا ذلك لم يكن اختصاصُهُ بوقته وصفتِهِ في وقتِ حدوثِهِ . أولى من وقوعه في وقتٍ آخرَ وعلى صفةٍ أخرى .

ويقال للمعتزلة المنكرةِ من البغداديينَ كونَ الإله سبحانه مريداً على

BUSCO DOLING COMMET (VO MOMO DOLING CO DOLING

<sup>(</sup>۱) انظر (۱/۲۱).

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( وصفه ) .

Brace Darrace Common Darrace O Darrace

الحقيقة: إنكم تزعمون أن الله سبحانه خلق الخلق لعلَّةِ المصلحة والتعريضِ للمنفعة، ولو خلقَهم لا لعلَّةِ المصلحةِ كان عابثاً سفيها (١)

فإذا كان هـٰذا أصلَكم. . فأخبرونا : أليس الله تعالىٰ قد خلقَ الحيَّ وأراد مصلحتَهُ ؟!

فإذا قالوا: نعم .

قيل لهم : فما الإرادةُ لمصلحته وعندكم أنه ليست له إرادةٌ ولا هو مريدٌ على الحقيقة ؟!

فإن قيل : إرادتُهُ لمصلحته هي فعلُهُ له فحسب .

قيل: يلزمكم على هاذا: أن يكونَ الله عزَّ وجلَّ قد أراد صلاحَ الأعراض والجمادات من حيث كان خالقاً لها ؛ إذ لم تكن إرادتُهُ لبقاء الحيِّ وصلاحِهِ أكثرَ من فعله له ، وفي العلم بأن الله تعالىٰ يخلقُ ما لا يقال: ( إنه قاصدٌ إلى صلاحه ونفعه) ، ويخلقُ ما أراد صلاحَهُ ونفعَهُ.. دليلٌ : على أن الإرادة للنفع والصلاح معنى سوى فعلِ الشيء بعينه.

فإن قالوا: معنى قولنا: (إنه خلقَ الخلقَ للمصلحة) أنَّ عاقبتَهم المصلحةُ ، لا أنه أراد صلاحهم ، ولا أن له إرادةً لصلاحهم .

قيل: لم تكن عاقبة جميعهم الصلاح ، بل كانت عاقبة أكثرهم المضرّة ، فيلزمكم: أن يكون إنما خلقَهم للمضرّة .

وممًّا يدلُّ علىٰ فساد قولهم : إجماعُ الأمةِ على القول : بأن الله تعالىٰ لو

<sup>(</sup>١) انظر (٢/٦٢).

أراد أن يقيمَ القيامةَ اليومَ لأقامها ، ولو أراد [خلْقَ مثْلِ] السماوات والأرض [لخلقهُ] (١) ، ولو أراد ألا يخلقَ شخصاً من الأشخاص الموجودة ما خلقه ، فلو كان معنى قولنا : ( إنه مريدٌ لفعلٍ من أفعاله ) أنه فاعلٌ له فحسبُ. . لوجب أن يكون قولُهم : ( لو أراد خلقَ مثلِ ذلك خلقهُ ) . . معناه : أنه لو خلقَ مثلُهُ خلقهُ ، وأنه لو أقام القيامةَ لأقامها ، وأنه لو لم يخلقُ زيداً لم يخلقُ أ وفي العلم بفساد هاذا المعنى دليلٌ على أن إرادتَهُ لأفعاله معنى غيرُ أفعاله .

ويقال للنظّام: إذا كان الوصفُ للمريد بأنه مريدٌ عندكم وَصفاً للجملة ، وجاز أن يكونَ الوصفُ بالمراد راجعاً إلى محلّه.. بطل تأويلُ الإرادة على وقوع المرادِ من وجهٍ ما

وقولُهُ: إن إرادةَ البارئ لقيام القيامة خبرُهُ عن إقامته.. باطلٌ ؛ لأنا نخبرُ عن الله سبحانه ونقولُ: إنه قديمٌ ، ولا يجوز أن يكونَ القديمُ مراداً ، فبطل أن تكون الإرادةُ بمعنى الخبر.

فإن قال: إن الإرادة في الشاهد إنما تكون شهوة وميلَ نفسٍ ، ولا يُوصَفُ الله تعالى بذلك ، فلا يصحُّ وصفُهُ بالإرادة .

قيل: والعلمُ في الشاهد يكونُ ضروريّاً أو مكتسباً ، ولا يُوصَفُ الله تعالىٰ باضطرارٍ ولا اكتسابٍ ، فلا يصحُّ وصفُهُ بالعلم

فإن قال : وصفتُهُ بأنه عالمٌ لنفسه لا بعلم ، فلم يلزمني إضافةُ الاضطرار والاكتساب إليه .

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( مثل خلق ، لخلقها ) .

ract@Tacrosat.......Tacrosat@Tacr

قيل : فهلًا وصفتَهُ بأنه مريدٌ لنفسه لا بإرادة ، كما ذهب إليه النجَّارُ مع قوله بنفي إرادته ، وهاذا ما لا فصلَ له فيه .

#### والمسألةُ الرابعةُ

في أنَّ المريدَ يكونُ مريداً بإرادةٍ أم بغير إرادةٍ

وقد اختلفوا فيه علىٰ مذاهبَ :

فقال أصحابُنا: كلُّ مريدٍ له إرادةٌ هي صفةٌ له قائمةٌ به ، وحقيقةُ المريدِ على هاذا المذهب: من له إرادةٌ (١)

وزعم الأصمُّ وسائرُ نفاة الأعراض : أن المريدَ يكونُ مريداً لا لنفسه ولا لإرادةٍ ، وبنوهُ على أصلهم في نفي الأعراض (٢)

وزعم النجَّارُ : أن المريدَ منَّا مريدٌ بإرادةٍ هي غيرُهُ ، واللهَ سبحانه مريدٌ لنفسه (٣) ، كما زعم أن العالِمَ منَّا عالمٌ بعلم ، وأن الله عالمٌ لنفسه .

ووافقَنا أبو الهذيل والجبائيُّ وابنه أبو هاشم: أن المريدَ لا يكونُ مريداً إلا [بإرادةِ](٤) ، إلا أنهم زعموا: أن إرادتَهُ حادثةٌ لا في محلٍّ ، وأحالوا كونَهُ في الأزل مريداً(٥)

BNACO DACHNAC COMMENY MACHINAC CO DAC

<sup>(</sup>١) انظر " مجرد مقالات الأشعري » ( ص ٦٩) .

<sup>(</sup>٢) انظر (١/٢٥)

<sup>(</sup>٣) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٤٥ ) ، و « شرح الأصول الخمسة » ( ص٤٤٠ ) .

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( لإرادة ) .

 <sup>(</sup>٥) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٩١٠)، و«المغني في أبواب التوحيد والعدل»
 ( الإرادة ) (٣/٦ ـ ٤ ) .

وزعم أبو الهذيل: أن إرادةَ الله تعالىٰ غيرُ مراده ، وغيرُ أمره ، وأن إرادتَه الله تعالىٰ غيرُ مراده ، وغيرُ أمره ، وأن إرادتَهُ لمفعولاته غيرُ مخلوقةٍ على الحقيقة ، بل هي مع قوله للمخلوقات :

( كوني ) خَلْقٌ لها ، وأن إرادتَهُ لفعلٍ من أفعالِ غيره ليست بخَلْقِ له ، وهي

وزعم بشرُ بن المُعتَمِر وأتباعُهُ من القدريَّة : أن إرادةَ الله عزَّ وجلَّ علىٰ ضربين : إرادةٌ وُصِفَ بها لذاته ، وإرادةٌ هي فعلٌ من أفعاله (٢)

وإرادتَهُ التي وُصِفَ بها في ذاته يقال فيها<sup>(٣)</sup>: إن الله عزَّ وجلَّ لم يزل مريداً لجميع أفعاله وجميع طاعات عباده ؛ لأنه لا يجوزُ أن يعلمَ عالِمٌ صلاحاً وخيراً ولا يريدُهُ ، فلمَّا كان عالماً بذلك في الأزل وجب أن يكونَ في الأزل مريداً له .

والإرادة التي هي فعلٌ من أفعاله: فإنه إذا أراد بها فعلَ نفسه فهي خلقٌ له، وهي قبل الفعل؛ لأن الشيئينِ لا يكونُ أحدُهما بصاحبه وهما واقعان معاً، وإذا أراد بها فعلَ عباده فهي أمرُهُ [به](٤)

وزعمت الكراميَّةُ مجسِّمةُ خراسانَ : أن الله عزَّ وجلَّ لم يزل مريداً

BUCKO DANING COCOO (V) SOCIO DANING O DANING

<sup>(</sup>١) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٨٩\_١٩٠ ) .

 <sup>(</sup>۲) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص ۱۹۰ ) ، وعبارته فيه : ( إرادة وصف بها الله في ذاته ، وإرادة وصف بها وهي فعل من أفعاله ) .

<sup>(</sup>٣) لو قال : ( لذاته ) لكان أجلئ ؛ ليطابق مذهب القدرية .

<sup>(3)</sup> انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » ( الإرادة ) ( ٣/٦ ) ، وهي عبارة قاضيهم عبد الجبار نفسها ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( بها ) ، وإنما يعود الضمير على الفعل ، والتصحيح من « المغنى » .

بمريديَّة في ذاته ؛ وهي قدرتُهُ على إحداث الإرادة في ذاته (١)

وزعموا: أن إرادتَهُ حادثةٌ في ذاته ، وأنه لم يصر بشيء من إراداته مريداً ، بل كان مريداً في الأزل قبل حدوث الإرادة فيه (٢)

والكلامُ في أن المريدَ لا يكون مريداً إلا بإرادة . . كالكلام في أن العالِمَ لا يكون عالماً إلا بعلم ، وقد تقدَّم ذلك قبل هـنذا<sup>(٣)</sup>

# والمسألة الخامسة

في أنَّ اللهَ تعالى هل كانَ في الأزلِ مريداً أو لم يكن مريداً ثمَّ صارَ مريداً

والكلامُ فيها مبنيٌّ على اختلافهم في صحَّة كونه مريداً على الحقيقة :

ومن زعم من القدريَّة : أن وصفَهُ بذلك إنما هو على كونه فاعلاً لفعلِ نفسه ، أو آمراً بفعل غيره (٤). . أحال وصفَهُ بذلك في الأزل ، ولم يثبت له إرادةً على الحقيقة هي غيرُ فعله وأمره .

وأما الذين وصفوه بأنه مريدٌ على الحقيقة ، لا على معنى الفاعلِ ، ولا على معنى الآمرِ . . فإنهم اختلفوا في إطلاق هـُـذا الوصفِ له في الأزل :

فقال جمهور أصحابنا: إنه لم يزل مريداً بإرادة ي صفة له أزليَّة قائمة

MANA O DANNA COCO ( ) DOCO ( )

<sup>(</sup>١) انظر (١/٤٢٠)

<sup>(</sup>٢) انظر (١/٤٢٠).

<sup>(</sup>٣) انظر (٢/٤٤٨).

<sup>(</sup>٤) وهو قول النظام والكعبي وبعض معتزلة بغداد . انظر ( ١/ ٥١٤ ) .

لا المقدورات على التفصيل (۱) ، سامعاً بسمع رائياً برؤيةٍ محيطين بجميع

المسموعات والمرئيَّات على التفصيل.

ووافقَنا النجَّارُ : على أنه لم يزل مريداً لكلِّ ما علم حدوثَهُ على الوجه الذي علم أنه يحدثُ على إلا أنه يزعمُ : أنه كان مريداً لنفسه (٢) ، كما زعم : أنه كان عالماً لنفسه ، ولم يُثبِتْ له إرادةً ، كما لم يُثبِتْ له علماً ولا قدرةً .

وقد حكينا قولَ الكراميَّة : أنه لم يزل مريداً بمريديَّةٍ ، وأن إرادتَهُ صفةٌ حادثةٌ فيه (٣)

واختلفت المعتزلة الذين وصفوا الله عزَّ وجلَّ بأنه مريدٌ على الحقيقة في هاذه المسألة :

فقال أبو الهذيل: لم يكن في الأزل مريداً ، ثم صار مريداً بإرادة حادثة احدثها لا في محل ، وإرادتُهُ غيرُ مراده وغيرُ أمره ، وإرادتُهُ لمفعولاته ليست بمخلوقة على الحقيقة ، بل هي مع قوله لها: (كوني ) خَلْقٌ لها ، وإرادتُهُ لفعل غيره غيرُ أمره ، وليست بخَلْقِ له (٤) .

grace Darmace (11) man Darmace Darm

 <sup>(</sup>۱) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بجميع)، واللام للتقوية ؛ إذ ما قبله متعدً
 بنفسه ."

<sup>(</sup>٢) انظر (١/ ٣٧٩).

<sup>(</sup>٣) انظر (٣/ ٤٨٩).

 <sup>(</sup>٤) انظر ٩ المغني في أبواب التوحيد والعدل » ( الإرادة ) (٦/ ٤) ، وعبارته : ( والمحكي=

ووافق الجبائيُّ وابنه أبو هاشم أبا الهذيل في حدوث إرادةِ الله عزَّ وجلَّ وجلً لا في محلُّ ، لكنَّهما لم يجعلاها مع قوله لمفعولاته : (كوني ) خلقاً

وزعم أبو هاشم : أن إرادتَهُ وحدَها لفعله خلقٌ له .

وذهب بشرُ بن المعتمر : إلى أن الله عزَّ وجلَّ قد كان في الأزل مريداً لا بإرادة ، وزعم أن الإرادة من الله عزَّ وجلَّ على ضربين : صفةُ ذاتِ ، وصفةُ فعل (١)

فالإرادةُ التي هي صفةُ ذاته : هو أن الله لم يزل مريداً لجميع أفعاله وجميع طاعات عباده ؛ لأنه لا يجوز أن يعلمَ عالِمٌ صلاحاً وخيراً فلا يريدَهُ ، فلمّا كان لم يزل عالماً بذلك أجمعَ. . وجب كونُهُ في الأزل مريداً

قال : والإرادةُ التي هي فعلٌ من أفعاله : فإنه إن أراد بها فعلَ نفسه فهي كقوله ، وهي قبل الفعل المراد ؛ لأن الشيئينِ لا يكون أحدُهما بالآخر إذا

MAKE O VANING COMMETAL SOMME VANING O V

عن شيخنا أبي الهذيل رحمه الله : أن إرادة الله غير المراد ، فإرادته لما خلقه هي خلقه له ، وهي معه ، وخلق الشيء عنده غير الشيء ، وإرادته لطاعات العباد هي أمره بها ) ، ثم ذكر قولين في أول من قال بأن إرادة الله لا في محل ؛ الأول : أنه جعفر بن حرب الهمذاني ( ت٢٣٦هـ ) ، والثاني : أبو الهذيل العلاف ( ت٢٢٧ أو ٢٢٧هـ ) .

ا) قال قاضي المعتزلة عبد الجبار في « المغني في أبواب التوحيد والعدل » ( الإرادة )
 ( ٣/٦ ) : ( ولا خلاف بين المعتزلة في أن الإرادة من صفات الفعل ) ، ثم قال : ( إلا ما حكي عن بشر بن المعتمر أنه قال : إن الإرادة من الله على وجهين : صفة ذات ، وصفة فعل ) .

وُجِدا معاً ، وإذا أراد بها فعلَ غيره فهي الأمرُ به(١)

وحكى الكعبيُّ في « مقالاته » عن حفص الفرد : أن الإرادةَ من الله عزَّ وجلَّ على ضربين :

إرادةٌ هي صفةٌ في ذاته ، وأنه أراد بها كلَّ مخلوقٍ من فعله وفعلِ غيره من طاعةٍ ومعصيةٍ .

وإرادةٌ هي فعلٌ من أفعاله ؛ وهي أمرُهُ بالطاعة (٢)

فالإرادةُ الأولىٰ علىٰ أصله: تقتضي أن يكونَ في الأزل بها مريداً ؛ لاستحالة حدوثِ الحوادث في ذاته عنده وعندنا .

وإنما زعم أن إرادتَهُ الثانيةَ فعلٌ \_ وهي أمرُهُ بالطاعة \_ بناءً على أصله في حدوث كلام الله عزَّ وجلَّ .

وزعم شيطانُ الطاقِ ، وزرارةُ بن أعينَ ، وعليُّ بن مِيثَم ، وأتباعُهم من الروافض : أن الله عزَّ وجلَّ لم يكن مريداً ولا عالماً حتى أحدث لنفسه علماً وإرادة (٣)

وزاد زرارةُ القول: بأنه لم يكن حيّاً ولا قادراً حتى أحدثَ لنفسه هذه الصفاتِ المُوجِبةَ لهاذه الأوصاف.

وزعمت الكراميَّةُ مجسِّمةُ خراسانَ : أن لله عزَّ وجلَّ إراداتٍ حادثةً في

BUCKO DANINAK COCOME AL DOCOMO DANINAKO DANIN

<sup>(</sup>١) انظر (٣/ ٤٨٩).

<sup>(</sup>٢) وقال بمثل قول حفص بشر المريسي . انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٥١٥ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٣٧ ، ٤٩٣ ) .

ذاته بعدد مراداته ، مع قولهم : بأن الله عزَّ وجلَّ لم يزل مريداً (١)

[ وجوهُ الاختلافِ في ( الإرادةِ ) بينَ الكراميةِ والمعتزلةِ ]

والخلافُ بين الكراميَّة وبين من قال بحدوث إرادة الله عزَّ وجلَّ من المعتزلة. . من وجوه :

أحدُها: أن الكراميَّة تقول: إن الإرادة الحادثة في ذات البارئ سبحانه لا يكون هو بها مريداً (٢)

والمعتزلةَ تقول : إن الله تعالىٰ مريدٌ بالإرادة التي أحدثُها لنفسه .

والثاني : أن المعتزلة تقول : إن إرادة الله تعالى مُحدّثة ".

والكراميَّةَ تزعم : أنها حادثةٌ غيرُ مُحدَثةٍ .

والثالثُ : أن المعتزلة قالت : إن الله عزَّ وجلَّ أحدث إرادتَهُ لا في الله عزَّ وجلَّ أحدث إرادتَهُ لا في الرُّ

وزعمت الكراميَّة : أن إرادتَهُ حادثُهٌ فيه .

والوجهُ الرابعُ: أن الكراميّة قالت: بتقدُّم إرادة ِ الله على مراده وقتاً واحداً ؛ كتقدُّم الاستطاعة على الفعل ، والسبب على المسبَّب .

<sup>(</sup>۱) انظر (۱/۶۲۰)، (۳/۴۸۹).

<sup>(</sup>٢) بل هو تعالى بزعمهم كان مريداً في الأزل قبل حدوث الإرادة فيه . انظر (١/ ٤٢٠) .

 <sup>(</sup>٣) وهو قول أبي الهذيل وبصرية المعتزلة ، وحكي مثله عن جعفر بن حرب كما تقدم تعليقاً
 (٣/ ٤٩١ ـ ٤٩١) .

وزعم الجبائيُّ وأتباعُهُ من المعتزلة : أن إرادةَ الله لبعض أفعاله تحدثُ مع مراده ، لا قبلَهُ (١)

وأما أبو الهذيل: فإنه وافق الكراميَّةَ في أن إرادةَ الله عزَّ وجلَّ خلقٌ للمخلوق (٢) ، وأنها تحدثُ قبله (٣)

والدليلُ على النجَّاريَّة في إثبات إرادة الله عزَّ وجلَّ (١٠). . كالدليل عليه وعلى المعتزلة في إثبات علم الله تعالىٰ وقدرته .

والدليلُ على استحالة حدوث إرادة لا في محلِّ ، خلافَ قول أبي الهذيل والجبائيِّ وابنه : أنه لو صحَّ حدوثُ إرادة لا في محلِّ لصحَّ حدوثُ كلِّ إرادة لا في محلِّ ؛ ألا ترى أن قائلاً لو قال : بحدوث لونٍ ما وحركةٍ ما لا في محلِّ . لزمَهُ أن يجيزَ حدوث كلِّ لونٍ وحركةٍ لا في محلٍّ .

ولأن إرادةَ الله عزَّ وجلَّ عند هاذه الفرقة من المعتزلة من جنس إرادتنا ، فلو صحَّ وجودُ إرادته لا في محلِّ لصحَّ وجودُ كلِّ ما هو من جنسه لا في محلِّ ؛ ألا ترىٰ أن الجوهرَ الواحدَ لو صحَّ وجودُهُ لا في محلِّ لصحَّ وجودُ كلِّ ما يعملُ لصحَّ وجودُ كلِّ عن محلِّ لصحَّ وجودُ كلِّ عنه أن يجوز كلِّ جوهرٍ لا في محلِّ ؛ لأنها جنسٌ واحدٌ ، ومن حُكْمِ المتجانسينِ أن يجوز كلِّ جوهرٍ لا في محلِّ ؛ لأنها جنسٌ واحدٌ ، ومن حُكْمِ المتجانسينِ أن يجوز

انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٨٤ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر (٢/ ١٤٧).

<sup>(</sup>٣) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » ( ص٤١٨ ) : ( وقال أبو الهذيل : إن إرادة البارئ مع مراده ، ومحال أن تكون إرادة الإنسان لكون الفعل مع الفعل ) ، وكذا قال قاضي المعتزلة عبد الجبار في « المغني في أبواب العدل والتوحيد » ( ٦/ ٤ ) ، فقول المصنف : ( إنه وافق الكرامية بأنها تحدث قبل المخلوق ) يُتأمَّل .

<sup>(</sup>٤) حيث أثبت أن الله مريداً لنفسه لا بإرادة كما تقدم (٣/ ٤٩١).

grace Oranna communication participation par

علىٰ كلِّ واحدٍ منهما ما يجوزُ على الآخر .

ولأنَّ الإرادةَ الحادثةَ عرضٌ ، ولو صحَّ وجودُ عرضِ لا في محلِّ لصحَّ وجودُ كلِّ عرضٍ لا في محلِّ ، كما أنه لو جاز حدوثُ جسمٍ لا في محلِّ . صحَّ حدوثُ جميع الأجسام لا في محلِّ .

ولأنه لو صحَّ وجود إرادةٍ لا في محلِّ لم يختصَّ حيُّ من الأحياء بأن يريدَ بها دون حيِّ آخرَ ؛ إذ الإرادةُ لا تختصُّ بالمريد بها لكونه فاعلاً لها ؛ بدليل أنه يصحُّ عندنا وعندهم أن يخلقَ الله عزَّ وجلَّ في قلب الإنسان إرادةً يكون الإنسانُ بها مريداً دون خالقِها (١)

فإذا لم تختصَّ الإرادةُ بالمريد من أجل أنه فاعلُها ، وكانت إرادةُ الله عزَّ وجلَّ غيرَ قائمةٍ به ولا بغيره ، ولم يكن اختصاصُها به من أجل أنه فاعلُها. . بطل أن يكونَ لها به اختصاصٌ دون غيره من الأحياء المريدينَ .

ويجبُ من هلذا أحدُ أمرينِ : إما أن يكون كلُّ الأحياء مريدينَ بتلك الإرادة التي ليست في محلً ، فيجب حينئذِ إرادةُ ( . . . ) المريد (٢) ، وكلاهما فاسدٌ محالٌ .

ولأن إرادة الشيء تضادُّ الكراهية كه من الوجه الذي تعلَّقت الإرادة به (٣)،

BUCKO DANAMAK COCOM [4] COCOM DANAMAK O DANA

انظر « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » ( ص ٢٥٤) .

٢) كذا في جميع النسخ ، فسقط تمام الأمر الأول ، وصدر الأمر الثاني ، ولعله أراد : فيجب حينثذ إرادة المراد الحاصل بأحد المريدين ، أو اجتماع أكثر من إرادة على مراد واحد ، والله أعلم .

<sup>(</sup>٣) فمن أراد كون شيء كره فقدَهُ ، وإذا أراد فقدَهُ فقد كره كونه . انظر « مجرد مقالات الأشعرى » ( ص٧١٩ ) .

فلو كانت إرادةُ البارئ عزَّ وجلَّ وكراهيتُهُ [متضادَّتينِ] لا في محلُّ ( ٢ ) . . لصحَّ تضادُّ كونِ جوهرينِ لا في محلِّ ، حتى لا يوجدُ جوهرانِ إلا في محلِّ ، وهذا فاسدٌ ، فما يؤدِّي إليه مثلُهُ .

وأيضاً: فلو جاز حدوثُ إرادةِ الله عزَّ وجلَّ لا في محلِّ. لم يكن للموحِّدينَ سبيلٌ إلى إثبات توحيد الصانع بدلالة التمانع " ، وكان للثنويَّة أن يقولوا لهاذه الفرقة من المعتزلة: ما أنكرتم من وجود صانعين حيَّينِ لا يختلفان في المراد ؛ لأن كلَّ إرادة [يحدثُها] أحدُهما وجب أن يريدا جميعاً بها من بها إلى بوجود تلك الإرادة لا في محلً ، فلا يجوز اختصاصُ أحدِهما بها من حيث لم تقم بواحدٍ منهما ، واختصَّت بالمريد من حيث إنه فاعلُها ؟!

وهاذا نظيرُ قول الجبائيِّ وابنه في فناء الأجسام: إنه إذا وُجِدَ لا في محلَّ لم يختصَّ به حكمُ بعض الجواهر دون بعض ، ويجب أن تفنى به جميعُ الجواهر<sup>(٥)</sup>

<sup>(</sup>۱) لأن المتضادين يجب أن يشملهما جنسٌ واحد، ولأن التضاد لا يكون في الجواهر والأجسام، وإنما يكون في الأعراض، وهو مذهب جمهور المتكلمين. انظر ( ٣٠٦/١).

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( متضادين ) .

<sup>(</sup>٣) انظر (٣٤١/٣).

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفين في (أ) : (تحدث) ، وفي (ب، ج) : (يحدثه) .

<sup>(</sup>٥) انظر (١/ ٦٨٩).

معت الأصل في الفناء وفي الإرادة يؤدِّي إلىٰ إبطال دَلالة التمانع في باب التوحيد (١) ، وما أدَّىٰ إلىٰ إفساد الصحيح فهو فاسدٌ .

وقد مضى الكلامُ على الكراميَّة في إبطال قولهم بحدوث الإرادة والقولِ والملاقاة في ذات البارئ سبحانه قبل هاذا بما فيه كفاية (٢)

#### والمسألةُ السادسةُ

في أنَّ اللهَ عزَّ وجلَّ هل أرادَ حدوث كلِّ ما حدث في العالم ؛ مِنْ خيرٍ وشرِّ ونفعٍ وضرِّ ، أو أرادَ حدوث بعضِ الحوادثِ دونَ بعضِ اختلف المثبتونَ لله عزَّ وجلَّ مريداً على الحقيقة . . في ذلك :

فقال أصحابُنا: قد أراد الله سبحانه حدوث كلِّ ما علم حدوثَهُ على الوجه الذي علمَ حدوثَهُ عليه ، ولم يزل مريداً كونَ ما علم كونَهُ في الوقت الذي علمَ [كونَهُ] فيه ، ومريداً ألا يكونَ كلُّ ما علمَ أنه لا يكون إذا كان ممًّا يصحُّ كونُهُ وحدوثُهُ(٣)

[ اختلافُ أهلِ الحقِّ في إطلاقِ القولِ بإرادتِهِ تعالىٰ للكفرِ والمعاصي ] واختلف أصحابُنا في إطلاق القولِ بإرادته للمعاصي والكفر على

التفصيل:

\$ 1.000 December 60000 100000 December 60 December 60

١) وقوله : (وقود) في (أ) : (وقرر) ، وفي هامشها : (وورود) من غير إشارة إلى
تصحيح أو كونها نسخة .

<sup>(</sup>٢) انظر (١/٥٣٥).

 <sup>(</sup>٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص٦٩ ) . وهو محل إجماع عند الأصحاب كما نبه
 عليه الإمام المصنف في « أصول الدين » ( ص١٤٥ ) .

فمنهم من قال في الجملة: إن الله سبحانه مريدٌ حدوث كلِّ ما علمَ حدوثة ، ولا ينتفي من مُلْكِهِ إلا ما يريد كونَة ، ولا ينتفي من مُلْكِهِ إلا ما أراد انتفاءه ، كما أطلقَهُ المسلمون في قولهم : ( ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لا يكون )(١)

ولم يقل في التفصيل: إنه أراد الكفرَ به والفريةَ عليه (٢) ، أو شيئاً من المعاصي بأسمائها المختصَّة بها .

وقال: هذا كلَّهُ كقول المسلمين في الجملة عند الدعاء: يا خالق الأجسام، ورازقَ الأنعام، ولا يقولون في التفصيل: يا خالقَ الأنتان والأقذار، والكلابِ والأنجاس والخنازير، ولم يقولوا أيضاً: يا خالقَ الدود والعقرب، وإن كان في الحقيقة هو خالقَها كلَّها، والرازقَ لكلَّ مرزوق.

كذلك نقولُ في الجملة: إنه مريدٌ لكلِّ ما علم حدوثَهُ ، ولا نقول في التفصيل: إنه مريدٌ للكفر وسائرِ المعاصي ، وإن كان حدوثُها بمشيئته وإرادته.

ونظيرُها أيضاً: قولُنا في الجملة: ما دون الله ضعيفٌ، ولا يقال على التفصيل: إن دينَ الله ضعيفٌ ؛ لأنه يوهمُ الخطأ<sup>(٣)</sup>

<sup>(</sup>۱) انظر (۲/ ۲۸۱).

 <sup>(</sup>٢) في ( ب ) : ( والعربة ) ، وفي هامش ( أ ) كتب : ( الفدرة ) ، قال تعالىٰ : ﴿ قَدِ اَفْتَرَيْنَا عَلَىٰ اللهُ مِنْهَا ﴾ [الأعراف : ٨٩] .

<sup>(</sup>٣) قال العلامة ابن العربي المالكي في «الأمد الأقصىٰ» ( ٢٤٨/٢ ) : ( إذا قلنا في الجملة : « إن قضاء الله حقٌ » جازَ وإن كان كفر الكافر من قضائه ، ولا نقول : « إن الكفر حقٌ » ، كما نقول : « إن ما دون الله ضعيف » ، والإسلام دون الله ، وليس =

وهـُـذا تفصيلُ شيخنا أبي محمد عبدِ الله بن سعيد رحمةُ الله عليه ، وطائفةٍ من قدماء أصحابنا (١)

ومنهم من قال: لا أقتصرُ في التفصيل على قولي: (إن الله أراد الزنا والكفرَ وسائرَ المعاصي). . حتى أقرنَهُ بقرينةٍ فأقولَ: (أراد من الكافر الكفرَ كسباً له ، قبيحاً منه) ، وكذلك كلُّ معصيةٍ أراد حدوثَها من العاصي بها كسباً له ، قبيحاً منه ، مذموماً عليها(٢) ، وبهاذا التقييد يزولُ الإيهام الذي احترزَ منه الأوّلون ، وهاذا قولُ شيخنا أبي الحسن الأشعريِّ رحمه الله(٣)

ونظيرُهُ في التقييد: أن المؤمنَ لا يقال له: ( إنه كافرٌ ) على الإطلاق، وللكن يقال على التقييد: ( إن المؤمنَ بالله كافرٌ بالجبت والطاغوت،

بضعيف ؛ لأنا إذا قلنا : " الإسلام ضعيفٌ " كان خطأً ، وإذا قلنا في الجملة : " ما دون الله ضعيف " اقتضىٰ ذلك وصفه بالقدرة والسلطان ، ومثل هـٰذا في الكلام كثير ) .

<sup>(</sup>١) انظر « أصول الدين » للمصنف ( ص١٤٦ ـ ١٤٦ ) .

<sup>(</sup>٢) كذا في جميع النسخ على أنها أحوال ، ولو قيل : (كسبٌ ، قبيحٌ ، مذمومٌ ) لصحَّ ا

٣) انظر \* اللمع » له ( ص ٨٤ ) ، وعبارته : ( فإن قال : أوتقولون : إن الشرَّ من الله تعالىٰ ؟

قيل له: من أصحابنا من يقول: بأن الأشياء كلها من الله بالجملة ، ولا يطلق بلفظ الشر أنه من الله تعالى ؛ كما يقال: الأشياء كلها لله في الجملة ، ولا يقال على التفصيل: « الزوجة والولد » لله تعالى \_ يعني : زوجة العبد وولده \_ ، وكما نقول في الجملة: ما دون الله ضعيف ، ولا يقال على التفصيل: دين الله ضعيف .

فأما أنا فأقول : إن الشرَّ من الله تعالى بأن خلقه شرّاً لغيره ، لا له ) .

وقال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » ( ص٧٠) حكاية عن الإمام الأشعري : ( وكان يقول : إطلاق ذلك يوهم الخطأ ؛ لأجل أنه يقال : قد أراد كذا ؛ بمعنى : أمر به ، على توسع اللغة ، وما يوهم الخطأ من إطلاق الألفاظ فالمنع منه واجب ) .

والكافرَ بالله مؤمنٌ بمعبوده الذي يعبدُهُ من الأصنام ) .

وفي هذا : دليلٌ على أنه قد يجوزُ إطلاقُ لفظةٍ مع قرينةٍ لولاها لم يجزُ إطلاقُها ؛ لِمَا في إطلاقها من إيهام الخطأ

فهاذا تفصيلُ قول أصحابنا في هاذه المسألة .

# [ كلامُ المعتزلةِ في هلذهِ المسألةِ ]

وزعمت البصريَّةُ من المعتزلة: أن إرادةَ الله سبحانه حادثةٌ، ولا يصحُّ كونُها مراداً لله عزَّ وجلَّ (١)

وزعم جمهورُهم : أنه قد يَحدُثُ في العالم ما لا يريدُهُ الله عزَّ وجلَّ ، وأن المعاصيَ كلَّها كانت من غير مشيئةٍ له فيها (٢)

وزعم البصريون منهم : أنه قد يريدُ كونَ الشيء ولا يكون ، ويكرهُ كونَ الشيء فيكون (٣)

واستدلَّ أصحابُنا عليهم بقول الله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَعَالُ لِمَا يُرِيدُ ﴾ [مود: ١٠٧]؛ قالوا : في هـنذا دليلٌ علىٰ أن إرادتهُ ليست من فعله ؛ لأنها لو كانت فعلاً له

<sup>(</sup>۱) عزى أبو رشيد النيسابوري في «المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » ( ص٣٦٣ ) كون الإرادة لا يصح أن تراد . . إلى البغداديين ، ثم قال : ( وذهب شيوخنا إلى أن الإرادة يجوز أن تراد ، ويجوز أن تراد إرادة الإرادة إلى أن تغمض ، فإذا غمضت لم يصح أن تراد ، وقد ذكر أبو على : أن الإرادة لا يجوز أن تراد ، ثم رجع عنه وقال : يصح أن تراد ) ، وانظر « الإرشاد » ( ص٦٤ ) .

<sup>(</sup>۲) انظر ما تقدم تعليقاً ( ۱/ ۳۵۲ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر (١/١٥).

لوجب أن يكون مريداً لها ؛ لأنه أخبرَ أنه إنما يفعلُ ما يريدُ .

وقالوا لهم : لو صعَّ أن يُحدِثَ بعضَ أفعاله غيرَ مريدِ له . . لصعَّ منه إحداثُ جميع أفعاله بلا إرادةٍ .

وقالوا: لو صحَّ أن يُحدِثَ المرادَ وهو له مريدٌ ، ويُحدِثَ الإرادةَ وهو لها غيرُ مريد. . لصحَّ أن يُحدِثَ كلَّ مقدور له وهو قادرٌ عليه بقدرةٍ لا في محلِّ ، ويكونَ مُحدِثاً للقدرة لا بقدرةٍ قبلها ، كما ذهبَ إليه زرارةُ بن أعينَ وعليُّ بن مِيثَم وأتباعُهما(١) ، وهاذا فاسدٌ ، فما يؤدِّي إليه مثلُهُ .

والدليلُ على شمول إرادتِهِ جميعَ المرادات: قيامُ الدَّلالة على أنها صفةٌ له أزليَّةٌ ، والصفةُ الأزليَّةُ تَعمُّ جميعَ ما يتعلَّقُ بها في الاشتقاق ؛ كالعلم لمَّا كانت صفةً له أزليَّةً كان علماً بكلِّ معلوم ، وكذلك القدرةُ عندنا لمَّا كانت أزليَّةً كانت قدرةً على كلِّ مقدور ؛ وكذلك الإرادةُ لمَّا صحَّ لنا كونُها أزليَّةً وجب أن تكونَ إرادةً لكلِّ مراد(٢)

فإن ألزمونا على هاذا: أن تكون إرادةً لمرادينِ متضادَّينِ في وقت واحد.. قلنا: إن الذي عُلِمَ منهما وجودُهُ هو المرادُ على الحقيقة ، والآخرَ قد تمنَّاهُ صاحبُهُ .

فإن ألزمونا سمْعَ الباريِّ ورؤيتَهُ. . قلنا : لمَّا كانتا أَزليَّتينِ [تعلَّقَتا] بكلُّ مسموعِ وكلِّ مرئيِّ (٣)

BUCKODANING COMMO JAMO DANING ODANI

<sup>(</sup>١) انظر (٣/٤٩٣).

<sup>(</sup>٢) انظر ( اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع » ( ص٤٧ ) .

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: ( تعلقا )، والضمير راجع على الصفتين المذكورتين.

72CT@72C1.72CT@0000000000000000000072C1@72CT@72C1@

ومن قال منهم: إن كلام الله سبحانه في الأزل أمرٌ وخبرٌ ، كما ذهب إليه أبو الحسن (٢). . فإنه يقول: إن أمرَهُ أمرٌ لكلِّ مأمورٍ على الوصف الذي يحصل ، وخبرٌ عن كلِّ مُخبَرٍ عنه على الوجه الذي هو عليه ، كما أن إرادتَهُ لكلِّ مُرادٍ على ما هو عليه (٣)

وإن ألزمونا المحبَّةَ والرضا. . فهما عند أبي الحسن بمعنى الإرادة (١٠) ، ويعمَّان كلَّ محبوبِ ومرادٍ ، وكلُّ ما أراد وجودَهُ فقد رضيَ وجودَهُ وأحبً وجودَهُ على الوجه الذي أراده (٥)

ومن جعل المحبَّة والرضا من الأوصاف الفعليَّة.. لم يلزمه هاذا السؤال<sup>(٦)</sup>

والدليلُ علىٰ أنه لا يجوز حدوثُ ما لا يريده الله عزَّ وجلَّ من عباده : أنه

<sup>(</sup>١) وهو مذهب الإمام القلانسي وابن كلاب . انظر (٢/٦٤١) ، (٢/٣٤٦) .

<sup>(</sup>۲) انظر (۲/۱٪۲۱)، (۳٤٦/۲).

<sup>(</sup>٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص٦٥ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر (٣/٣٥٩).

وعلىٰ ذلك لو قيل : هل رضي وجود الكافر ورضي وجود الكفر منه ؟
 فالجواب : نعم ، ورضي عقابَهُ وسوءَ عاقبته أيضاً ، والجمهورُ علىٰ أن الرضا والمحبة

إن كانا يرجعان إلى الإرادة فهما وصفان لبعض تعلقاتها ؛ كإرادة الإيمان والطاعة . (٦) وهو مذهب الإمام القلانسي وابن كلاب وابن فورك . انظر (٣/ ٣٥٩) .

إذا لم يجزُ أن يريدَ فعلاً من أفعال نفسه فلا يكونَ ، ولو أراد منها شيئاً فلم يكن. . لحقّهُ نقصٌ ، كذلك إذا أراد من غيره شيئاً فلم يكن لحقّهُ نقصٌ ، كذلك إذا أراد من غيره شيئاً فلم يكن لحقّهُ نقصٌ (١) ، كما أنه لو أخبر عن نفسه أنه يفعل فعلاً ثمَّ لم يفعله لحقّهُ الكذبُ والنقصُ . كذلك لو أخبر عن غيره أنه يفعل شيئاً فلم يفعله لحقّهُ الكذبُ والنقصُ .

فإن قالوا وألزمونا على هاذه الدَّلالةِ الأمرَ. فإنَّا لمَّا أجزنا أن يقعَ من غيره خلافُ أمره ، ولا يلحقُهُ النقصُ بواحد منهما

وممًا يدلُّ على صحَّة قولنا في هاذه المسألة : أنه لو جاز حدوثُ ما لا يريده الله عزَّ وجلَّ ، وجاز أن يريدَ شيئاً فلا يَتِمَّ مرادُهُ كما قالت القدريَّةُ.. لأذَى ذلك إلى إبطال دَلالة التمانع على توحيد الصانع ؛ وذلك أن بناءها : على أنه لو لم يتمَّ مرادُهما لظهر عجزُهما ، ولو لم يتمَّ مرادُ أحدِهما لوجب عجزُهُ ونقصه أ.

فإذا صحَّ عند القدريَّة أن يريدَ الإلهُ من العبد شيئًا ، ولا يَتِمَّ مرادُهُ ، ولا يَتِمَّ مرادُهُ ، ولا يلحقَهُ بذلك عجزٌ ولا نقصٌ . . كان للثنويِّ أن يلزمَهم القولَ : بأن أحدَ الصانعينِ إذا لم يتمَّ مرادُهُ لم يلحقُهُ في ذلك عجزٌ (٢)

وقد اعترضت القدريَّةُ علىٰ هاذه الدَّلالةِ بأن قالت: لو كان وقوعُ مراده من ما يكرهُهُ الله تعالىٰ من عبده يوجب ضعفَهُ وتعجيزَهُ. . لكان وقوعُ مراده من غيره يوجب تقويتَهُ .

<sup>(</sup>١) انظر « اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع » ( ص٤٨ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر (٣/٣٤٣).

أعجزه ، وإنما يدلُّ على عجزه في نفسه عن إتمام مراده ، كذلك إذا لم يقع من عبده إلا مرادُهُ على الوجه الذي أراد منه . . دلَّ ذلك على تمام قدرته ، ولم يكن دليلاً على أن العبد أقدره .

واعترضوا أيضاً بأن قالوا: إن العبدَ وإن فعل ما يكرهُهُ الله فلا يجب بذلك عجزُ الإله وضعفُهُ ؛ لأنه وإن لم يَتِمَّ مرادُهُ من العبد الذي عصاه فهو قادرٌ على إتمام مراده منه ؛ بأن يلجئهُ إلى أن يفعلَ ما أراده منه .

قالوا: وهاذا كمَلِكِ من ملوك الدنيا مرَّ في طريقه بأعمىٰ زَمِنِ فقيرٍ ، فأراد منه الدعاء له والثناء عليه فيثيبهُ على ذلك ، فلم يفعل الزَّمِنُ ذلك ، بل شتمة وذمَّة ، فإن ما كرهة المَلِكُ لا يكونُ في ذلك دليلٌ على عجزه وضعفه ، من قِبل أنه وإن لم يَتِمَّ مرادُهُ من الأعمى الزَّمِنِ فهو قادرٌ على منعه إياه ممَّا كرهَة ، وإلجائه إلى ما أراده منه (۱)

وشبَّهوه أيضاً بما يقعُ من اليهود والنصاري وسائرِ الكفرة في بيوتهم ؛ من الكفر والمعاصي التي يكرهُها المسلمون ، لا يكونُ فيه [دليل] على عجز المسلمين عنهم (٢)

وهاذان المثالانِ [فيهما] تمويةٌ منهم على العامَّة ، وجهلٌ منهم بامتناع أصحابنا من قبولهما والتزامهما ؛ فإنَّا نقول : إن الملِكَ الذي وصفوه يدلُّ وقوعُ مكروهه من الأعمى الزَّمِنِ على عجزه عن إتمام مراده ، وكذلك

grace o parinace amago o samo parinace o parig

<sup>(</sup>١) انظر « اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع » ( ص٤٩-٥٠) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( دليلاً ) .

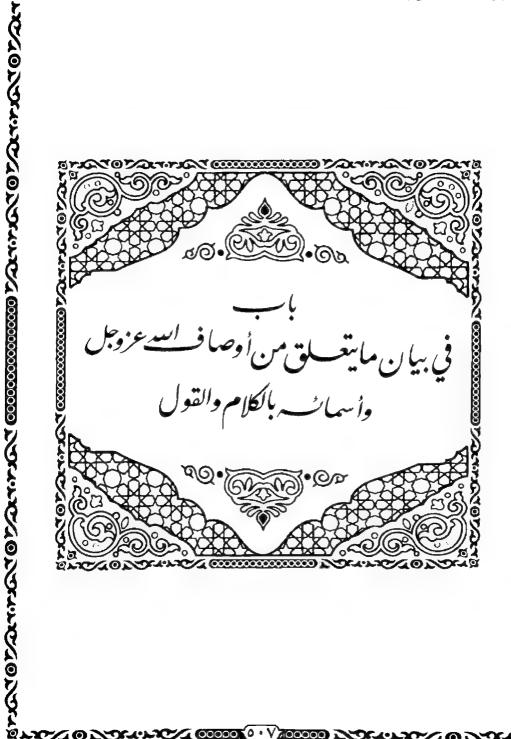
المسلمون عجَزَةٌ عن إتمام مرادهم من الكفرة ، ليس من أجل أن الكفرة أعجزوهم ، وللكن من أجل أنهم في أنفسهم عاجزون عن ذلك .

وأما الإلجاءُ الذي ذكروه فقد بيَّنًا وجه فساده على أصولهم في الفصل الذي ذكرنا فيه عجز القدريَّة عن تصحيح دَلالة التوحيد على أصولهم (١١) ، فلذلك لم نذكرها ها هنا ، والله أعلم .

**9 9 9** 

CAONTAINCA COCCO TECONO NOTAINE AONTAIN

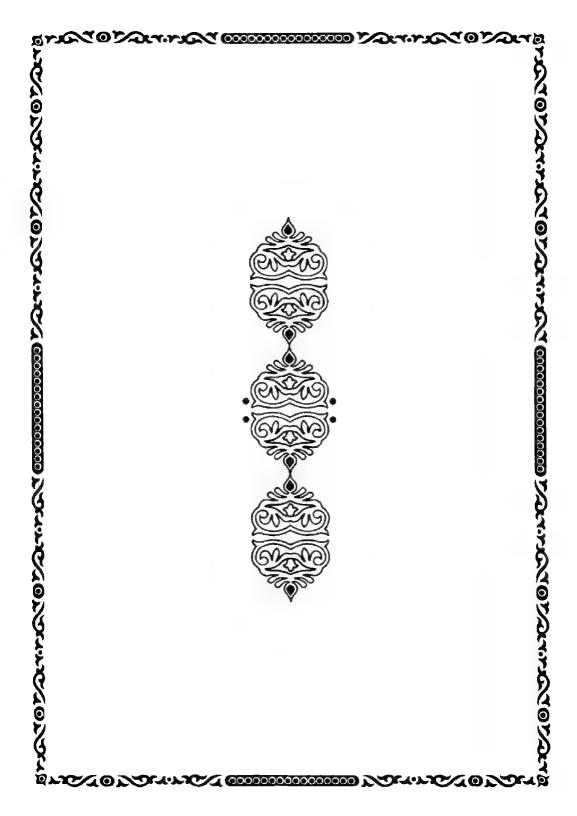
<sup>(</sup>١) انظر (٣٤٤/٣).



(0 · V) 1000000 Decretor

グルマ・アムへくのグス

てのいなれっていくのとなれったとのできょうこのできょうというとくのとなれっているとのとないのと



# باسب في بيان مايتعساق من أوصاف السدعزوجل وأسمائه بالكلام والقول

وذلك بعضُ مسائلها :

أجمع أصحابُنا : على وصف الله سبحانه بأنه متكلِّمٌ ، قائلٌ ، مُخاطِبٌ ، آمرٌ ، مُخبرٌ .

وأجمعوا : على أن كلامَهُ أمرٌ ، ونهيٌّ ، وخبرٌ ، وخطابٌ (١)

وأجمعوا: علىٰ أنه لا يوصف بأنه ناطقٌ<sup>(٢)</sup>، وعلىٰ أن كلامَهُ ليس بصوت ولا حرف<sup>(٣)</sup>

Brick O Dorgin De Commo Dorgin De Commo Dorgin De Commo D

<sup>(</sup>١) مع اختلافهم في أزليةِ هنذه النعوت للكلام وحدوثِها .

<sup>(</sup>٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص٤٤ ) مع عدم الفرق في المعنى .

انظر « مشكل الحديث » للأستاذ ابن فورك ( ص٣٥ س) ، وتأوّلوا ما ورد من ظواهر النصوص ما فيها إثبات ذلك أو يلزم عنه ؛ كقوله عليه الصلاة والسلام الذي رواه الترمذي ( ٢٩١٠) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً : « من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة » ، وما علقه البخاري في « صحيحه » ( ١٤١/٩ ) من حديث سيدنا عبد الله بن أنيس مرفوعاً : « يحشر الله العباد ، فيناديهم بصوت يسمعه من بَعُدَ كما يسمعه من قَرُبَ : أنا الملك ، أنا الديان » ، وقد نص الحافظ القسطلاني في « إرشاد الساري » ( ١٤١/٩٤) أنه تعالى يأمر منادياً فينادي بذلك ، ففيه مجاز الحذف ، ثم قال : ( ولم يثبت لفظ الصوت في حديث صحيح مرفوع غير حديثه ) ؛ يعنى : سيدنا عبد الله بن أنيس .

وأجمعوا : علىٰ أن كلامَهُ قائمٌ به ، وعلىٰ أنه صفةٌ له أزليَّةٌ .

واختلفوا في مسائلَ من فروع هاذا الباب من طريق العبارة ، وخالفهم طوائفُ في أصول هاذا الباب وفروعِهِ .

ونحن نشرح مضمون هذا البابِ بمسائلَ على التفصيل:

#### المسألةُ الأولى

في صحَّة وصفِ الإله سبحانَهُ بأنَّهُ متكلِّمٌ وقائلٌ وآمرٌ وناهِ وعلى ذلك جمهورُ الأمَّة ، إلا طوائف مبتدعة :

منهم : جهمُ بن صفوانَ ، فإنه امتنع من وصفه بذلك ، وبكلِّ وصفٍ يجوز إطلاقُهُ علىٰ غيره (١٠) ، وهاذا مع قوله بأن القرآنَ كلامُهُ ، وأن كلامَهُ حادثٌ مخلوقٌ له .

ومنهم: مَعْمَرٌ شيخُ القدريَّة ، فإنه وإن أطلق القولَ بأن الله تعالىٰ آمرٌ وناهِ.. فليس بمستقيم علىٰ أصله وصفُ البارئ بأنه متكلِّم ؛ لأنه لا يقول: إنه فاعلُ الكلام كما تقوله القدريَّةُ (٢) ؛ لأنه زعم: أن الله عزَّ ذكرُهُ لم يخلق شيئاً من الأعراض (٣) ، ولا يقول: إن الكلامَ قائمٌ به كما قاله أصحابنا ؛

قال الإمام الرازي في « مفاتيح الغيب » ( ٢٣٧/١٤ ) : ( وزعمت الحنابلة والحشوية : أن كلام الله المركب من الحروف والأصوات قديم ، وهاذا القول أخسُّ من أن يلتفت العاقل إليه ) .

<sup>(</sup>١) انظر (١/ ٢٢٧).

<sup>(</sup>٢) انظر \* مقالات الإسلاميين » ( ص١٦٥ ـ ١١٧ ، ٥٤٨ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر (١/٦٢٦).

ratovanratommmm vanratovan

لأنه لا يثبت لله صفةً قائمةً به(١)

ومنهم : هشامٌ الفُوْطيُّ وعبَّادُ بن سليمانَ ، زعما : أن الله عزَّ وجلَّ لا يوصف بأنه متكلِّمٌ ، ووصفاه : بأنه [مكلِّمٌ] لعباده (٢) ، وهاذا من غاية التدقيقِ في الخِذلان .

وكان ثُمامة وأصحابه من القدريَّة لا يقولون: إن كلامَ الله عزَّ وجلَّ فعلُهُ ؛ لأنه يزعم: أن الأفعالَ المتولِّدةَ لا فاعلَ لها<sup>(٣)</sup> ، والكلامُ عنده متولِّدٌ ، ولا يقول: إن الكلامَ قائمٌ به ، وليس يصحُّ له وصفُهُ أنه سبحانه آمرٌ وناهٍ ، وفيه تعطيلُ أحكام الشريعة (٤)

والمسألةُ الثانيةُ مِنْ مسائلِ هـٰذا البابِ في إثباتِ الكلامِ معنىً زائداً على المتكلِّمِ وقد اختلفوا في ذلك لاختلافهم في إثبات الأعراض :

فنفاةُ الأعراض : ينفون كونَ الكلام معنى غيرَ المتكلِّم .

& NG CO DAY NEC COMM (11) DOMES DAY NEC CO DAY

<sup>(</sup>١) انظر ٥ مقالات الإسلاميين » ( ص ٤٨ ٥ ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( متكلم ) ، وأثبت من " مقالات الإسلاميين ؟ ( ص١٦٥ ) ، وقال الإمام الأشعري في الكتاب نفسه ( ص١٨٥ ) : ( ومنهم من امتنع أن يثبت البارئ متكلماً ، وقال : لو ثبته متكلماً لثبته متفعّلاً ، والقائل بهاذا الإسكافيُّ وعبادُ بن سليمان ) ، وانظر " تبصرة الأدلة » ( ٢٦١/١ ) .

<sup>(</sup>۲) انظر (۱/۵۲۹).

<sup>(</sup>٤) انظر « تبصرة الأدلة » ( ٢٦١/١ ) ، وعبارته : ( وفي هاذا تكذيبُ محمد صلى الله عليه وسلم بقوله : إن هاذا كلام الله ، ورفعُ الشرائع ، وإبطال الغرض والوجوب والحظر ؛ لثبوت ذلك كله بأمره ونهيه ، ولا أمر ولا نهى عندهم ) .

grado Dannad Commission Dannad O Dan

وأثبته مثبتو الأعراض ، وزعم هشام بن الحكم الرافضيُ : أن الموجوداتِ كلَّها أجسامٌ ، والكلامُ عنده جسمٌ (١)

#### والمسألةُ الثالثةُ

### في بيانِ صفةِ الكلام

وقد قال أصحابُنا : إن الكلامَ قسمان : أحدُهما : كلامُ الله عزَّ وجلَّ ، والثاني : كلامُ غيره .

فكلامُ الله عزَّ وجلَّ : صفةٌ أزليَّةٌ ، وليس بجسم ولا عرض .

وكلامُ غيره : عرضٌ (٢)

وزعم هشامُ بن الحكم: أن الكلامَ كلَّهُ أجسامٌ ؛ لدعواه: أن كلَّ موجود جسمٌ ، وكذلك العلمُ والإرادةُ والحركةُ عنده أجسامٌ (٣)

<sup>(</sup>١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٠٤).

<sup>(</sup>٢) وقل مثل ذلك في جميع صفات الله تعالى ؛ لأن العرض ما يعرض وما يحدث ، وصفة الله القائمة بذاته لا تحدث ولا تعرض انظر «مجرد مقالات الأشعري » (ص٢٥٧).

<sup>(</sup>٣) قال الإمام الأشعري في «مقالات الإسلاميين» (ص٤٤): (الهشاميّةُ أصحابُ هشام بن الحكم: يزعمون: أن الأفعال صفات للفاعلين، ليست هي هم ولا غيرَهم، وأنها ليست بأجسام ولا أشياء ، وحكي عنه أنه قال: هي معاني وليست بأشياء ولا أجسام، وكذلك قوله في صفات الأجسام؛ كالحركات والسكناتِ والإراداتِ والكراهاتِ والكلامِ والطاعةِ والمعصيةِ والكفرِ والإيمانِ، فأما الألوان والطعوم والأرابيح فكان يزعم أنها أجسام).

وزعم النظَّامُ: أن الكلامَ تقطيعُ الصوت على وجم مخصوصٍ، والصوتُ عنده جسمٌ (١٠).

وكان يزعم: أن الأعراض \_ إلا الحركاتِ والسكونَ \_ عنده حركةُ اعتماد ، والعلمَ والإرادةَ عنده من حركات القلب(٢)

وزعم النجَّارُ : أن الكلامَ عرضٌ إذا قُرِئ ، وجسمٌ إذا كُتِبَ (٣)

وقال: إن كلامَ الله عزَّ وجلَّ إذا كُتِبَ بِحِبْرِ أو دم ، أو نُقِرَ في حجر بالنبات (٤) ؛ فإن الأجزاءَ الظاهرةَ من الدم والحِبْرِ والحجرِ على هيئة الحروف. . كلامُ الله عزَّ وجلَّ ، وقد صارت تلك الأجزاءُ كلاماً له بعدَ أن لم تكن كلاماً قبل الكتابة (٥)

وزعمت القدريَّةُ سوى النظَّام والأصمِّ: أن الكلامَ كلَّهُ عرضٌ (٦)

<sup>(</sup>١) انظر المقالات الإسلاميين » (ص١٩١) ، و « تبصرة الأدلة » ( ١/ ٢٦١ ) .

٢) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » ( ص٣٢٤ ) : (قال النظام : الأجسام كلها متحركة ، والحركة حركتان : حركة اعتماد ، وحركة نُقُلة ، فهي كلَّها متحركة في الحقيقة وساكنة في اللغة ، والحركات هي الكون لا غير ذلك ) ، وانظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٣٠٣ ) .

قال الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص٦) : ( وزعم النظام : أن العلم حركة من حركات القلب ، فقد خلط العلم بالإرادة مع اختلافهما في الجنس والوصف ) .

<sup>(</sup>٣) انظر (١/ ٢٧٩).

 <sup>(3)</sup> يقال : نقر في الحجر ؛ إذا كتب عليه ، وهاذا مجاز ، أو نقش عليه بالمِنْقار ، وهاذا حقيقة ، وقوله : ( بالنبات ) كذا في ( ب ، ج ) ، وأهمل نقطها في ( أ ) ، فتأمل .

<sup>(</sup>٥) انظر ( الفرق بين الفرق » ( ص٢٠٩ ) .

<sup>(</sup>١) انظر ( مقالات الإسلاميين » ( ص١٩١ ـ ١٩٣ ) .

فأما النظَّامُ: فإنه جعلَهُ جسماً (١) ، والأصمُّ : فإنه نفاه ؛ لنفيه للأعراض .

فيقال لهشام بن الحكم في قوله : ( إن الكلامَ جسمٌ ) : هل هو جسمٌ يقوم بنفسه ، أو هو مفتقرٌ إلىٰ محلِّ يقوم به ؟

فإن قال : بافتقاره إلى محلِّ يقوم به . . أعطاه معنى الأعراض ، وخالفَ في التسمية .

وإن زعم: أنه قائمٌ بنفسه. لزمه أن يكونَ كلاماً لا لمتكلِّم به ، وأن يجيز كونَهُ متكلِّماً وساكتاً (٢) ؛ لأنَّ ذلك كلَّهُ جائزٌ على القائم بنفسه ، وفي هذا وصفُ الكلام بالسكوت!

وقُبْحُ قولِ النجَّاريَّة : بأن كلامَ الله قد يكون أجزاءً من الدم والخشب والحجر (٣). . يغني عن إفساده .

ومن قال من المعتزلة: إن كلامَ الله عزَّ وجلَّ عرضٌ.. بناهُ علىٰ قوله بحدوثه، وسنذكرُ الدَّلالة علىٰ إبطال حدوثه بعد هذا إن شاء الله عزَّ وجلَّ (٤)

<sup>(</sup>١) وهاذا قوله في كلام الخالق جلَّ وعلا ، أما كلام المخلوق عنده فإنه عرض . انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٩١ ) .

<sup>(</sup>۲) بعني : وأن يجيز كون الكلام متكلماً وساكتاً .

<sup>(</sup>٣) سيأتي (٣/ ٥٢٩ ) قوله : ( أو نقر في خشب ) ؛ يعني : حروف الكلام .

<sup>(</sup>٤) انظر (٣/ ٢٨٥ ـ ٢٩٥).

# والمسألةُ الرابعةُ في الفرقِ بينَ الكلام والحروفِ والأصواتِ

وقد اختلفوا في ذلك :

فقال شيخنا أبو الحسن الأشعريُّ رحمه الله : الكلامُ كلُّهُ ليس من جنس الحروفِ ، ولا من جنس الأصواتِ ، بل الحروفُ والأصواتُ على وجهِ مخصوصٍ دَلالاتٌ على الكلام القائم بنفس المتكلِّم (١)

وقال عبدُ الله بن سعيد وأبو العباس القلانسيُّ وأتباعُهما من أصحابنا:

إن كلامَ المخلوقينَ : حروفٌ وأصواتٌ ؛ لأنه يكون [له] مخارجُ الحروف والأصوات (٢)

وكلام الله عزَّ وجلَّ : ليس بحروف ولا أصوات ؛ لأنه غيرُ موصوفٍ بمخارج الحروفِ والأصوات .

وإذا قرأ القارئ منَّا كلامَ الله عزَّ وجلَّ. . فقراءتُهُ حرفٌ وصوتٌ ،

<sup>(</sup>۱) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص ٦٨ ) ، ولم يفرق الإمام الأشعري في ذلك بين الغائب والشاهد ؛ قال الأستاذ ابن فورك حكاية عنه ( ص ٦٧ ) : ( ولم يختلف مذهبه في أن الكلام شاهداً أو غائباً معنى غيرُ الحروف والأصوات ) ، ثم قال : ( وكان لا يُنكِرُ أن تسمّى الأصواتُ والحروفُ كلاماً كما تسمى الكتابة والإشارة كلاماً على مجاز اللغة واتساعها ) ، وإلى ذلك ذهب الإمام الباقلاني . انظر « رسالة الحرة » المطبوع باسم « الإنصاف » ( ص ١٠١ ) .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (لها)، والضمير إنما يرجع على كلام المخلوقين.

Brace O Darma Comment of the Part of Colors of

ومقروءُهُ ليس بحروف ولا أصوات(١)

وهلذا القولُ هو اختيارُ أكثرِ أصحاب الحديث ، وبه نقول(٢)

قال ابنُ الراونديِّ : (الكلامُ غيرُ الحروف والأصوات ، وإنما هو ما يريده المتكلِّمُ به في نفسه ، ثم ينطقُ به ) ، وأحال كونَهُ مسموعاً ، وقال : (إنما تُسمَعُ الحروفُ الدالة عليه )(٣)

وذهب أبو عيسى الورَّاقُ إلىٰ مثل قول ابن الراونديِّ ٠

وزعم جمهورُ الكراميَّة : أن الكلامَ لا يكون إلا من جنس الحروف(٤) .

وزعم واحدٌ منهم يعرف بإبراهيمَ الشورمينيِّ (٥) : أن أذكارَ القلوب أقوالٌ

- (۱) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص ٥٨٤ ) ، قال العلامة الشهرستاني في نهاية الأقدام » ( ص ٣٢٠ ) : ( وصار أبو الحسن الأشعري : إلى أن الكلام معنى قائم بالنفس الإنسانية ، وبذات المتكلم ، وليس بحروف ولا أصوات ، وإنما هو القول الذي يجده العاقل من نفسه ويجيله في خُلده ، وفي تسمية الحروف التي في اللسان كلاماً حقيقياً تردُّدٌ : أهو على سبيل الحقيقة ، أم على طريق المجاز ؟ وإن كان على طريق الحقيقة فإطلاق اسم الكلام عليه وعلى النطق النفسي بالاشتراك ) .
- انظر «أصول الدين» (ص١٠٨)، و« تبصرة الأدلة» (٢/٢٥٩)، وهو اختيار إمام الحرمين الجويني ؛ حيث قال في « الإرشاد» (ص١٠٨): ( الطريقة المرضبة عندنا: أن العبارات تسمئ كلاماً على الحقيقة، والكلام القائم بالنفس كلام، وفي الجمع بينهما ما يدرأ تشغيب المخالفين).
- (٣) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » ( ص٨٩٥ ) : ( وقال قائلون : القرآن معنى من المعاني ، وعين من الأعيان خلقه الله عز وجل ، ليس بجسم ولا عرض ، وهاذا قول ابن الراوندي ) .
  - (٤) انظر \* تبصرة الأدلة » ( ١/ ٢٨٤ ) .
- (٥) نسبة إلى شورمين بالقرب من هراة ، قال المصنف في " الفرق بين الفرق ) ( ص٢١٦ ) =

Brack @ Daransck @ 11 1 20000 Daransck @ Darab

وليست بذات حروفٍ ، والقولَ المسموعَ حروفٌ .

وكلهم يزعمون : أن القولَ غيرُ الكلام ؛ لأن الكلامَ عندهم هي القدرةُ على القول ، وكلامُ الله عندهم قدرتُهُ على الأقوال الحادثةِ فيه .

وزعم الجبائيُّ وأتباعُهُ من القدريَّة : أن الكلامَ حروفٌ مؤلَّفةٌ ، وأصواتٌ مقطَّعةٌ على وجهٍ مخصوصِ (١)

وزعم ابنُهُ أبو هاشم : أن الكلامَ لا يكون إلا من جنس الصوتِ .

والخلافُ بينه وبين أبيه : من حيث إن أباه زعم : أن الكلامَ إذا كُتِبَ فهو حروفٌ وأصواتٌ وكلام ، وزعم ابنه أنه إذا كُتِبَ فهو كُتِبَ فلس بكلام ، وإنما يكون كلاماً إذا قرئ أو قيل ؛ فلذلك جعلَهُ صوتاً .

فالحروف عند أبي هاشم: لا تكونُ إلا صوتاً ، وعند الجبائيّ : قد تكون صوتاً ، وقد تكون مكتوبة (٢) .

وقالا جميعاً: إن حرفاً واحداً لا يكون كلاماً ، وأقلُّ ما يكون كلاماً عندهم حرفان (٣)

وزعمت النجَّارية : أن الكلامَ لا يكون إلا من جنس الحروفِ ، ولــٰكنهم

<sup>:</sup> وهو يتحدَّث عن زعيم الكرامية محمد بن كرام : ( وكان أتباعه في وقته من أوغاد شورمين وأفشين ) .

<sup>(</sup>١) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٩٩٥ ) ، و « نهاية الأقدام » ( ص٣٠٠ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر مذهب أبي هاشم الجبائي في " تبصرة الأدلة ، ( ١ ٢٥٩ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر ﴿ مقالات الإسلاميين ﴾ ( ص٦٠٤ ) ، و﴿ شرح الأصول الخمسة ﴾ ( ص٣٧٥ ) .

قالوا : إنه إذا كُتِبَ فهو جسم ، كما حكيناه عنهم قبل هاذا(١)

والدليلُ علىٰ أن الكلامَ غيرُ الحروف : إضافةُ الحروفِ إلىٰ مخارجها ، وإضافةُ الكلام إلى المتكلِّم به ، دون إضافته إلىٰ مخارج الحروف ، فلو كان الكلامُ حروفاً لأضيف إلىٰ ما تضافُ إليه الحروفُ جملةً وتفصيلاً .

ويقال للنجَّاريَّة : إن كان الكلامُ إذا كُتِبَ يصيرُ جسماً . . [لزمكم] (٢٠) : إذا كتب الإنسانُ على لسانه كلاماً بصِبغ من الأصباغ وسكت . . أن يكونَ في حالةٍ واحدةٍ ساكتاً متكلِّماً ؛ لاجتماع الكلام والسكوت في لسانه .

وقيل لهم: إذا كان الجسمُ عندكم أعراضاً مجتمعةً ؛ هو لونٌ وطعمٌ ورائحةٌ وغيرها ، وصار كلامُ الله تعالى بالكتابة جسماً . . لزمكم أن يكونَ كلامُ الله ذا لونٍ وطعم ورائحةٍ .

وقيل لهم : إن كان كلامُهُ جسماً إذا كُتِبَ ، فلو كتب بحروف دقيقةٍ أو جليلةٍ أو غليظةٍ بالنقر في الحجر. . لزمكم : أن يكونَ كلاماً دقيقاً في موضع ، غليظاً في موضع .

وقيل لهم : إن كان كلامُهُ عرضاً إذا قرئ ، والقراءةُ عندكم وعندنا لا تبقى . . لزمكم أن تقولوا : إن كلامَهُ باقٍ إذا كُتِبَ ، غيرُ باقٍ إذا قرئ

ويعكسُ قول الكراميَّةِ بأن يقال : إن القولَ قدرةٌ على الكلام ، خلافَ قولهم : إن الكلامَ قدرةٌ على القول .

BUCKO DANNEK COUNTY O TOWN DANNEK O DANN

<sup>(</sup>۱) انظر (۱/۳۷۹).

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( لزمك ) .

فإن قالوا: القولُ قدرةٌ على التكلُّم والتكليم. . لم ينفصلوا ممَّن يقول: إن القولَ قدرةٌ على التقوُّل والتقويل، وهنذا ما لا فصلَ فيه .

#### والمسألةُ الخامسةُ

# في وجوبِ قيام الكلام بالمتكلِّم بهِ

وقد أجمع أصحابُنا علىٰ ذلك ، وعلىٰ جواز قيام الكلامِ بالجزء المنفرد ، ويكونُ متكلِّماً به .

فإن قام بجزءٍ من الجملة :

فالمتكلِّمُ به عند أبي الحسن الأشعري: محلَّهُ ، ويقال للجملة: (متكلِّمٌ به) على التوسُّع (١)

وعند القلانسيِّ: يكون اسمُ المتكلِّم لتلك الجملة حقيقة ٢١)

وزعم أكثرُ القدريَّة : أن الكلامَ منَّا يقع متولِّداً في الجوِّ ، ولا يقوم بالمتكلِّم به (۳)

وزعم أبو الهذيل أن قولَ الله للشيء: (كُنُ ) حادثٌ لا في محلٌ ، وسائرَ أقواله حادثٌ في جسم من الأجسام (٤)

<sup>(</sup>۱) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص۱۷۰ ، ۲۰۵ ) .

<sup>(</sup>٢) انظر (٢/١٢٣).

<sup>(</sup>٣) انظر «شرح الأصول الخمسة » ( ص٥٢٩-٥٣٧ ) .

<sup>(</sup>٤) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٠٥ ) ، و« أبكار الأفكار » ( ص٣٥٤ ) .

Brace a source amminiment source a source

وزعم ثُمامة : أن كلامَ العباد متولَّدٌ ، لا فاعلَ له أصلاًّ (١)

وزعم النجَّارُ : أن كلامَ الإنسان قائمٌ به ، وكلامَ الله غيرُ قائم به (٢)

ودليلُنا على المخالفين: أن السكوتَ قائمٌ بالساكت ، وكذلك الخرسُ قائمٌ بالأخرس ، فلو لم يكن الكلامُ قائماً بالمتكلِّم به . . لجاز أن يكون الساكتُ متكلِّماً في حال سكوته أو خرسه ، وهذا محالٌ ، فما يؤدِّي إليه

ولأنه لو لم يكن الكلامُ قائماً بالمتكلِّم به ، وكان المتكلِّم فاعلاً للكلام في غيره. . لجاز أن يفعلَ صِدْقاً في محلِّ وكذباً في محلِّ آخر ؛ حتىٰ يكونُ في حالٍ واحدٍ صادقاً كاذباً في شيء واحد ، وهلذا محالٌ ، فما يؤدِّي إليه مثلُهُ

والمسألةُ السادسةُ في إثباتِ ضدِّ الكلام

وقد اختلفوا في ذلك :

فقال أصحابُنا: إن السكوتَ والخرسَ ضدَّان للكلام.

واختلفوا في الموت والكلام:

فقال أبو الحسن الأشعريُّ : إن الموتَ يضادُّ الكلامَ ، وكذلك الجماديَّةُ

& PACTO DORY PACTOR OF A PROCESS DORY PACTO DORY

<sup>(</sup>١) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٤٠٧ ) ، و« أصول الدين » للمصنف ( ص١٣٨ ) .

<sup>(</sup>۲) انظر «أبكار الأفكار » ( ١/ ٣٧٢ ) .

aratotanrataminimistanratotana K

ضدٌ للكلام (١) ، وجعل وجود الحياة شرطاً في وجود الكلام (٢) ، وبه قال عبدُ الله بن سعيد ، وابنُ الراونديِّ ، وبرغوثٌ .

وقال القلانسيُّ من أصحابنا: ليس الموتُ والجماديَّةُ ضدَّينِ للكلام، وأجاز وجودَ الكلام في الجماد والميِّت<sup>(٣)</sup>

فَمَنْ شُرطَ الحياةَ في الكلام قال في نُطقِ السماء والأرض وقولِهما : ﴿ أَنَيْنَا طَآبِعِينَ ﴾ [نسلت : ١١] : إن الله عزَّ وجلَّ خلقَ فيهما حياةً ونُطقاً حتى قالتا هلذا القولَ ، وكذلك خلقَ في الشاة المسمومةِ حياةً ونُطقاً حتى أخبرت رسولَ الله صلى الله عليه وسلم بأنها مسمومة (٤٠) ، فكان للنبيِّ صلى الله عليه وسلم في ذلك معجزتان :

إحداهما: إحياءُ الميِّت لأجله كما إحياءُ الميِّت لعيسى .

والثاني: إنطاقُ البهيمةِ لأجله بعد إحيائها.

وزعمت المعتزلة : أن الكلامَ لا ضدَّ له بوجهٍ من الوجوه .

وقالت النجَّارية : لكلامنا ضدٌّ ، وليس لكلام الله ضدٌّ (٥)

<sup>(</sup>۱) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » ( ص ۲۸ ) حكاية عن الإمام الأشعري : ( وكان يقول في أضداد الكلام : إنها الموت ، والخرس ، والسكوت ، والطفولية ، والبهيمية ، والآفة الغامرة للحي المخرجة له من وجدان الكلام في نفسه ) .

<sup>(</sup>٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » ( ص٦٧ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر (١١٦/٢) ، و﴿ أصول الدين » للمصنف ( ص ٢٩) .

<sup>(</sup>٤) انظر ما تقدم حول هاذه المسألة (١١٦/٢).

<sup>(</sup>٥) انظر (۱/ ۳۷۲) .

وقلنا: استحالةُ اجتماع الكلامِ مع السكوت والخرس في محلُّ واحد.. وليلٌ علىٰ تضادُّ هاذه الثلاثة ؛ لأن الأعراضَ التي يستحيل اجتماعُها في محلُّ واحد متضادَّةٌ ؛ كالسواد والبياض (١)

# والمسألة السابعة

في بيانِ حقيقةِ الكلام وحَدِّهِ

وقد اختلفت عباراتُ أصحابنا في ذلك :

فمنهم من قال : الكلامُ : صفةٌ يصيرُ الحيُّ بها متكلِّماً

وهاذا صحيحٌ على قول شيخنا أبي الحسن الأشعريِّ رحمه الله (٢٠) ، وفيه فوائدُ على أصوله :

منها: إثباتُ الكلام صفة ، خلافاً لمن نفاها ، وخلاف من أثبته وزعم: أنه جسم ، كما ذهب إليه هشام بن الحكم (٣) ، وخلاف قول النجّاريَّة في دعواها: أن الكلام يكون مرة جسما ، ومرة عرضاً (٤)

ومنها : إثباتُ الحياة شرطاً في وجود الكلام ، خلافَ قول الصالحيِّ :

<sup>(</sup>١) انظر بيان معنى المتضادين عنده رحمه الله تعالى ( ٣٠٦/١ ) .

<sup>(</sup>٢) كما تقدم له في حدِّ العلم (٢/ ٤٥٦) إذ قال : (الصفة التي يصير بها الحي عالماً) ، ونقل الأستاذ ابن فورك في «مجرد مقالات الأشعري » (ص٩٥) أنه كان يقول : (إن كلام الله تعالى صفة له قديمة لم يزل قائماً بذاته رافعاً للسكوت والخرس والآفة عنها).

<sup>(</sup>٣) انظر (٣/١١٥).

٤) انظر (١/٣٧٩).

في إجازته وجود كلام فيما ليس بحيٌّ ، وبعه قال القلانسيُّ من أصحابنا(١)

ومنهم من قال: إن الكلام : هو المسموعُ النافي للسكوت والخرس (٢٠)، وهلذا الحدُّ أيضاً صحيحٌ غيرُ مُنتقِضٍ بالصوت ؛ لأن الصوتَ لا ينافي الخرس .

ومنهم من قال : الكلامُ : هو المسموعُ المفهومُ معناه من غير أمارةٍ وُضعِت ، وهاذه عبارةُ أبي العباس القلانسيُّ .

وقد احترز فيها: عن صوت الطبلِ والبوقِ والرعدِ والنفخِ في الصور ؛ لأن ذلك كلَّهُ إنما فُهِمَ معناه بكونه أمارةً موضوعةً للدَّلالة على ما دلَّ عليه اصطلاحاً أو شرعاً .

وقلنا: حدُّ الكلام: أنه مسموعٌ يضادُّهُ الموتُ ، ولا يضادُّهُ النومُ ، وهلذا صحيحٌ على أصل شيخنا أبي الحسن في قوله: إن الموتَ ضدُّ للكلام ، كما أن السكوتَ والخرسَ ضدَّانِ له (٣)

وقال ابنُ الراونديِّ : الكلامُ : ما يدبِّرُهُ المتكلِّمُ في نفسه ثم ينطق به ، وهو غيرُ الحروف والأصوات المسموعةِ ، وليس هو مسموعاً في نفسه ، وإلىٰ هنذا القول ذهب أبو عيسى الورَّاقُ (٤) .

<sup>(</sup>۱) انظر (۱۱٦/۲).

<sup>(</sup>۲) انظر « مجرد مقالات الاشعري » ( ص٩٥ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر (٣/٥٢٠).

<sup>(</sup>٤) تقدم قريباً (٣/٥١٦).

وزعم الجبائيُّ : أن الكلامَ : حروفٌ مؤلَّفةٌ ، وأصواتٌ مقطَّعةٌ على وجه مخصوص .

وقال ابنُهُ: هو الصوتُ المقطَّعُ على وجهِ مخصوصِ ، وزعم : أن الحروف تصاغُ من الأصوات (١)

والفرق بين قوله وقول ابنه : من حيث إن الجبائيَّ قال : إن الكلامَ إذا كُتِبَ فهو كلامٌ وحروفٌ وليس بصوت ، وإذا قرئ فهو صوتٌ وكلامٌ [وحروفٌ] .

وزعم ابنُهُ : أنه إذا كُتِبَ فليس بكلام<sup>(٢)</sup> ، ولا يكونُ الحرفُ عنده إلا صوتاً ، ولا يكون الحرفُ الواحدُ كلاماً<sup>(٣)</sup>

وزعمت الكراميّة : أن الكلام : هو القدرة على القول ، والقول : هو الحروف المسموعة .

وزعموا : أن كلام الله : قدرتُهُ على قوله ، وقولَهُ : حروفٌ حادثةٌ في ذاته (١)

واختلفوا في جواز العدم على الحوادث الحالّة في ذات القديم: فمنهم من أجاز ذلك ، ومنهم من منع منه (٥)

 <sup>(</sup>١) تقدم قولهما قريباً (٣/٥١٧).

<sup>(</sup>٢) وإنما يكون كلاماً عنده عند القراءة والقول.

<sup>(</sup>٣) بل أقلُّهُ حرفان . انظر (٣/١٧٥) .

<sup>(</sup>٤) انظر (أبكار الأفكار» (١/٥٥٩).

<sup>(</sup>٥) انظر «أبكار الأفكار» (٢٠/٢).

rato Dan rato Communication Dan rato Coloran

وقد ذكرنا قبل هاذا الدَّلالةَ علىٰ أن الكلامَ ليس من جنس الحروف والأصوات (١)

#### والمسألة الثامنة

في أنَّ وجودَ الكلامِ لا يقتضي بنيةً مخصوصةً عندَ أصحابِنا ويجوزُ عندهم: وجودُهُ في الجزء الواحدِ المنفرد على نقض هاذه لعادة .

وكذلك يصحُّ عندنا: وجودُ كلِّ جنس من الأعراض في الجزء المنفرد(٢)

وزعم أكثرُ المعتزلة: أن الحياةَ شرطٌ فيه ، وكلَّ ما كانت الحياةُ شرطاً فيه يقتضي بُنيةً مخصوصةً ولا يجوز وجودُهُ في الجزء المنفرد ؛ كالعلم والقدرةِ والسمعِ والرؤيةِ والإرادةِ والكلامِ ، علىٰ قول من سلَّم منهم : قيامَ الكلام بالمتكلِّم به (٣)

ومن زعم منهم: أن الكلامَ متولِّدٌ في الجوِّ عن اعتماد اللهَوَات. . فإنه يقول: لا يتولَّدُ في جزء منفرد في الهواء ، وإنما يتولَّدُ في أجزاء كثيرة .. (٤)

& NG 10 DOCUMENT COMO 10 DOCUMENTO D

<sup>(</sup>۱) انظر (۱۸/۳).

<sup>(</sup>٢) انظر (٢/٦٠١).

<sup>(</sup>٣) انظر (١٠٦/٢).

<sup>(3)</sup> انظر (مقالات الإسلاميين) (ص٦٠٣)

TANGO DAN MARKO COCCOCOCOCO DAN MARKO DAN MARK

وأجاز الإسكافيُّ والصالحيُّ : حدوثَ الكلامِ والقدرةِ والعلمِ والحياةِ وسائرِ الأعراض في الجزء الواحد من غير بُنيةٍ مخصوصةٍ كما أجزناه (١١)

[ اختلانُهم في كلام الجوارح يوم القيامةِ ]

واختلفوا في كلام الجوارح والأعضاء يومَ القيامة :

فقال أصحابُنا : إنها تنطقُ وهي على هيئتها ، ويجوز أن يُقدِرَها الله عزَّ وجلَّ على الكلام فتتكلَّمَ اختياراً ، ويجوز أن يُنطِقَها كُرْهاً فتكونَ هي المتكلِّمةَ بكلام يخلقُهُ الله فيها .

واختلفت القدريَّةُ في ذلك :

فمنهم : من سلَّم لنا أن ذلك الكلامَ فعلُ الله عزَّ وجلَّ فيها ، وبه قال أبو الهذيل<sup>(٢)</sup>

ومنهم من قال: إن ذلك الكلامَ من فعل الجوارح.

وقال بعضُ هلؤلاء: إنه لا يصحُّ أن يُقدِرَها الله عزَّ وجلَّ على الكلام إلا بعد أن يقلبَ هيئتَها إلى هيئةِ البُنيَة التي يصحُّ منها الكلامُ ؛ كاللسان وما يجري مجراه ، وهلذا قولُ الجبائيِّ وابنه .

وقد أخبر الله عزَّ وجلَّ : أن الجلودَ والأيديَ والأرجلَ هي التي تنطقُ وتشهدُ على أصحابها ، وأنها هي التي تقولُ : ﴿ أَنطَقَنَا ٱللَّهُ ٱلَّذِيَّ أَنطَقَ

<sup>(</sup>١) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص٣١٣ ) ، و« مفاتيح الغيب » ( ٢٧/١١٦ / ١٠ ) .

<sup>(</sup>۲) انظر «أبكار الأفكار» (٤/ ٣٤٢).

ى مُكُلُّ شَيْءٍ ﴾ [نصلت : ٢١] ، وما صار على بُنيّةِ اللسان واللهَوَات لم يكن يداً

كُلُّ شَيْءٍ ﴾ [فصلت: ١٩١]، وما صار على بنيهِ اللسال واللهوات لم يكن يد ولا رِجُلاً

#### والمسألةُ التاسعةُ

# في أنَّ الحيَّ لا يخلو مِنَ الكلام وأضدادِهِ

كما لا يخلو من العلم وأضدادِهِ ، ومن القدرة والإرادة وأضدادِهما ؟ لأن كلَّ صفة قامت بشيء ولها ضدٌّ فإن الذي قام به لا يخلو منه ومن أضداده ؟ كالجوهر لمَّا صحَّ قيامُ الأكوان والألوان المتضادَّة به . . لم يجز وجودُ جوهرِ خالِ عن لونٍ وكونٍ .

وهاذا خلاف قول الكعبي في دعواه أن الجوهر يخلو من الأعراض كلُّها غير اللون(١)

وخلاف قول أبي هاشم وأتباعِهِ من المعتزلة : إن الجوهرَ يخلو من كلِّ عرض غيرِ الكون(٢)

وخلاف قول الصالحيِّ منهم: إنه يجوز أن يخلوَ من اللون والكون وسائرِ الأعراض .

وقد بيَّنًا قبل هاذا ما يلزمُ هاؤلاء المخالفين على هاذه الأقوال.

<sup>(</sup>۱) نقل أبو رشيد النيسابوري في «المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين» (ص٦٢) عن الكعبي تجويزه خلو الجواهر من اللون والطعم والرائحة وغيرها من الأعراض.

<sup>(</sup>٢) انظر ٩ المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين ١ (ص٦٢).

## والمسألةُ العاشرةُ

في بيانِ أنَّ كلامَ اللهِ عزَّ وجلَّ أزليٌّ ، وذكرِ الخلافِ فيهِ وقد اختلفَ المثبتون لكلام الله في أن كلامَهُ هل هو أزليٌّ أو حادثٌ :

فقال جميعُ أصحابنا : إنه صفةٌ له أزليَّةٌ غيرُ حادثةٍ ، وأحالوا عليها العدمَ .

وخالفَهم في ذلك : جمهورُ المعتزلةِ ، والخوارجُ ، والنجّاريَّةُ ، والواقفيَّةُ ، والكراميَّةُ .

فأما المعتزلة : فقد افترقت في كلام الله [ثلاث] فرق(١):

فرقة "زعمت: أن الله عزاً وجلً متكلّم وليس له كلام ؛ لنفيهم الأعراض، وبه قال الأصم (٢)

وزعم المعروف منهم بمَعْمر : أنه ليس لله عزَّ وجلَّ كلامٌ هو صفةٌ له ، كما يقوله أكثرُ كما يقوله أكثرُ له ، كما يقوله أكثرُ القدريَّة ؛ لأنه يزعم : أن الله سبحانه لم يخلق شيئاً من الأعراض ، وما أراد بهـلذا إلا تعطيلَ الأوامر والنواهي وأحكام الشريعة (٣)

والفرقةُ الثالثةُ منهم : زعمت : أن كلامَ الله حادثٌ ، واختلفوا في وصفه بأنه مخلوق :

# NO TO TO THE TO THE POST OF THE POST OF

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : ( ثلاثة ) .

<sup>(</sup>٢) انظر (١/٢٢٥).

<sup>(</sup>٣) انظر « مقالات الإسلاميين » ( ص١٩٢ ، ٥١٧ ، ٥٨٤ ) .

7207072xxxx0700000000000000000072xxxx07072xx

فامتنعَ من ذلك الكعبيُّ (١) ، وأطلقه الجبائيُّ وابنه (٢)

وزعم أبو الهذيل: أن القرآنَ كلَّهُ مخلوقٌ ، إلا قولَهُ للشيء: (كن) فإنه خَلْقٌ وليس بمخلوق (٣)

وقالت النجّاريّة : بحدوث كلام الله عزَّ وجلَّ ، وزعمت : أنه إذا كُتِبَ بحِبْر أو دم ، أو نُقِرَ في خشب فإن الحروف الناتئة من أجزاء الخشب أو الدم

أو الحِبْر كلامُ الله بعينه ، بعد أن لم يكن كلاماً له قبل التقطيع (١)

وقالت الكراميَّةُ : كلامُ الله : قدرتُهُ على القول ، وقولُهُ : خَلْقٌ حادثٌ في ذاته ، وليس بمخلوق<sup>(٥)</sup>

وزعمت الواقفيّة : أن القرآنَ كلامُ الله ، وهو محدث ، ولا يجوزُ أن يقال فيه : إنه مخلوق ، ولا إنه غيرُ مخلوق ، وهاذا قولُ محمد بن شجاع الثلجيّ (٦) ، ولم يوافقُهُ أحدٌ من الفقهاء عليه .

وقد أفردنا لنفي حدوث كلام الله عزَّ وجلَّ كتاباً مفرداً ، واقتصرنا في هـُذا الكتابِ على ذكر المذاهب فيه .

وأيناعن الانهادالي هندالفصل فتم الكاب والممديندرب العالمين

& 2000 Daring Comm 61 1 2000 Daring CO Dari

 <sup>(</sup>۱) انظر (مقالات الإسلاميين » (ص٢٨٥).

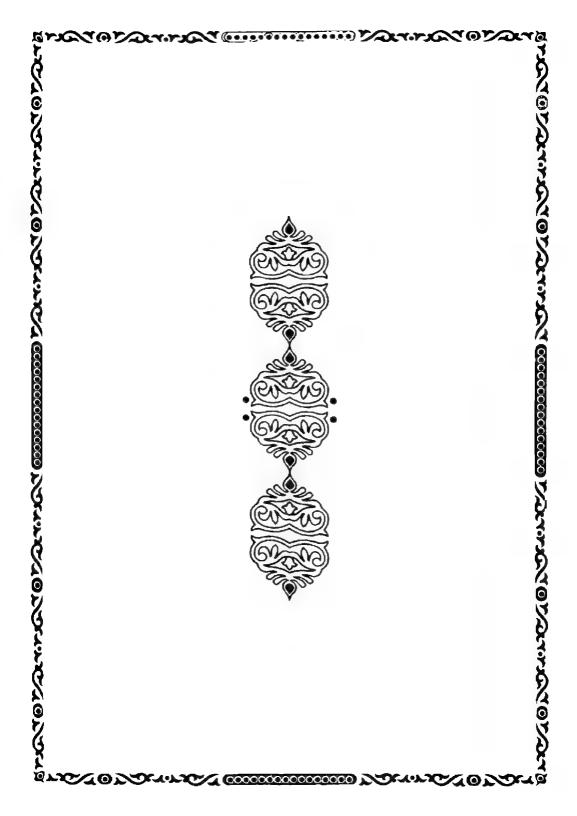
<sup>(</sup>٢) انظر • شرح األصول الخمسة » ( ص٢٨٥ ، ٥٤٨ ) .

<sup>(</sup>٣) انظر ( مقالات الإسلاميين ) ( ص٣٦٣ ، ٩٩٥ ) .

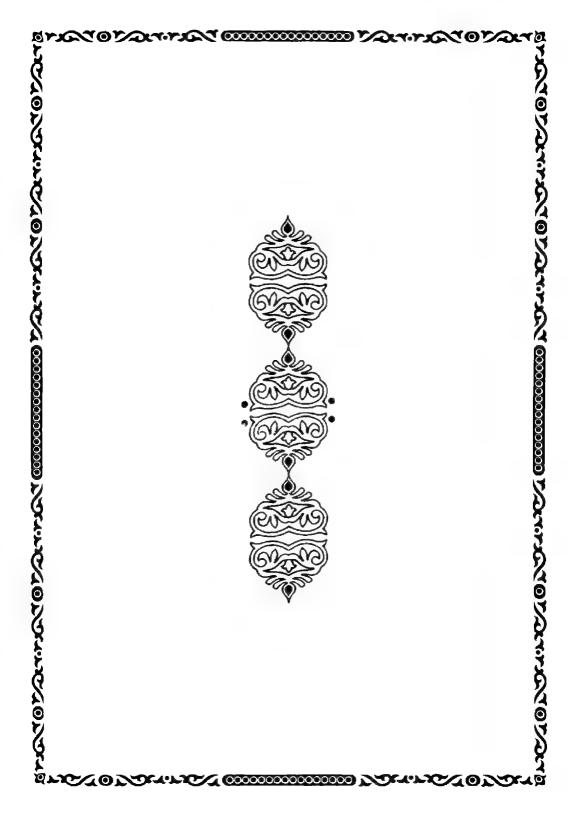
<sup>(</sup>٤) انظر (٣/١٣٥).

<sup>(</sup>٥) انظر (١/ ٤١٨).

 <sup>(</sup>٦) انظر ٩ مقالات الإسلاميين » ( ص٥٨٣ ) .







# خاتمت النسخت (أ)

نجز بحمد الله ومنّه ، وصلواتُهُ على خير خلقه ؛ محمد نبيّه ، وعلى آله وصحبه وأزواجه وسلم (١)

## غاتمت النسخت (ب)

تمَّ الكتابُ بحمد الله ومنَّهِ .

وكان الفراغُ من نسخه يوم الأربعاء المبارك ، تاسعَ عشرَ شهرِ شوالِ ؛ من شهور سنة ثلاث وتسعينَ وألف .

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم ، آمين .

## غاتمت النسخت (ج)

نمَّ الكتابُ بحمد الله وعونه وحسنِ توفيقه ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

وكان الفراغُ من هاذه النسخة الشريفة خامسَ شهر [ربيع] الثاني (٢) ؛ من

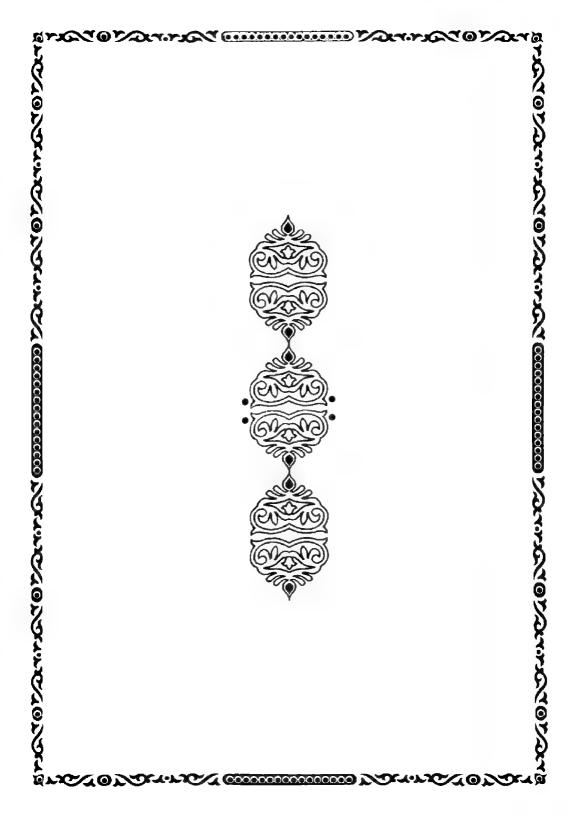
<sup>(</sup>۱) كتب بعد هلذه الخاتمة بخطِّ مغاير لخطُّ الناسخ لهلذه النسخة : ( تم « تفسير الأسماء والصفات » للإمام الماتريدي ) ، وهو خطأ أوهمته الكنية بـ « أبي منصور » .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفين : ( ربيعي ) .

معرف المحمدية على صحبه المحمدية على صاحبها الله ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . وحسبنا الله ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .







# فدس إلآماسة القرآنبة

| فهرس لآيات القرآنيت |              |   |  |  |
|---------------------|--------------|---|--|--|
| رقم الصفحة          | رقمها        | الآية   |  |  |
|                     | سورة الفاتحة |   |  |  |
| 1/177               | Y_3          | كَمْدُ لِلَّهِ وَبِ ٱلْعَنْكِينَ﴾   |  |  |
| 79V/Y               | ٤            | بِ يَوْمِ ٱلدِّيَٰنِ﴾   |  |  |
| ٧٠٢/٢               | ٥            | اكَنَعْبُدُو ْإِيَّاكَ نَسْتَعِيثُ ﴾  |  |  |
| ٤١٢/٣               | ٦            | دِنَا ٱلصِّرَطُ ٱلْمُسْتَقِيمَ ﴾  |  |  |
|                     |              | يِنَا ٱلصِّرَطَ ٱلْمُسْتَقِيعَ * صِرَطَ ٱلَّذِينَ   |  |  |
| TVT / 1             | ٧_٦          | مَتَ عَلَيْهِم ﴾  |  |  |
|                     | سورة البقرة  | ·   |  |  |
| 817/4               | *            | دُى لِلْمُنَّقِينَ﴾   |  |  |
| 78./7               | ٣            | مَّا رَزِّقْنَاهُمْ يَنفِقُون <del>َ</del> ﴾  |  |  |
| 1111/1              | ٧            | لَ أَبْصَئْرِهِمْ غِشَنُولًا ﴾  |  |  |
| Y+A . Y+Y/1         | ٩            | يِعُونَ اللَّهَ ﴾   |  |  |
| ٤٦/٢                | ١.           | ذَا <b>بُ أَلِيبِ رُّ</b> ﴾   |  |  |
| 777/6               | ١٧           | آ أَضَآءَ تَ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ ﴾  |  |  |
| Y7V /Y              | ١٨           | بُكُمْ عَسَىٰ ﴾   |  |  |
| 7\ 131              | 19           | لهُ يُحِيظُ إِلْكَنِفِرِينَ ﴾   |  |  |
| 17/7                | 77           | عُواْشُهَدَآءَكُم   |  |  |
| 101/4-000/4         | ۳.           | جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾   |  |  |
| 7/ - 11 - 7/ 75     | 4.5          | : قُلْنَا لِلْمُلَيِّمَكُمْ ٱسْجُدُواْ ﴾  |  |  |
| ۲۱۰، ۱۱۰            | ٣٨           | ايَأْتِيَنَّكُم مِنِي هُدَى﴾  |  |  |
| 1/ 177 , 773        | ٤٠           | ي ميك يات يون المراق ا |  |  |
| 7/9/7               | ٤٥           | يَعِينُواْ فِالصَّبْرِ وَٱلصَّلَوٰةِ﴾   |  |  |

| رقم الصفحة       | رقمها | الآية  |
|------------------|-------|--|
| 7/0/Y            | ٤٨    | ﴿ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدُلُّ﴾                      |
| 10/Y             | ٤٩    | ﴿ يُذَبِحُونَ أَبْنَآءَ كُمْ ﴾                         |
| 19./2-17/1       | ٥ ٤   | ﴿ فَتُوبُوا إِلَىٰ جَارِبِكُمْ ﴾                       |
| 179/1            | ۵٦    | ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَكُم مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ ﴾           |
| <b>441/4</b>     | ٥٧    | ﴿ وَمَا ظُلُمُونَا ﴾                                   |
| Y • A /Y         | ٦٣    | ﴿خُدُواْمَآ ءَاتَيْنَكُم بِقُوَّةٍ ﴾                   |
| 7/ ٧3 ٢          | ۸١    | ﴿ وَأَحَطَتْ بِهِ - خَطِيَّتُكُمُ ﴾                    |
| TY               | ٨٥    | ﴿ تَظَلَهَرُونَ عَلَيْهِم بِٱلْإِنْمِ وَٱلْعُدُوِّنِ ﴾ |
| 007/Y            | ۸V    | ﴿ وَآيَدُنَهُ بِرُوجِ ٱلْقُدُسِنَّ ﴾                   |
| ٤٨٠/٣            | 9.8   | ﴿ فَتَمَنَّوُا ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَلِيقِينَ ﴾      |
| TOA /T           | 97    | ﴿ يَوَدُّ أَحَدُهُمْ ﴾                                 |
| 7/1/1            | 1.7   | ﴿ وَاتَّبَعُواْ مَا تَنْلُواْ النَّيَ طِينُ ﴾          |
| Y1V/Y            | 3 • 1 | ﴿ وَقُولُواْ اَنظُرْنَا وَٱسْمَعُواًّ ﴾                |
| TVT/T            | 110   | ﴿ فَأَيْنَمَا تُوَلُّواْ فَتُمَّ وَجُهُ ٱللَّهِ ﴾      |
| ٥٨٥،٥٨٠/١        | 11V   | ﴿ بَدِيعُ ٱلسَّمَلُوَتِ وَٱلْآرَضِ ﴾                   |
| YYY /Y           | 177   | ﴿ وَمَن كَفَرَ فَأُمَيِّعُهُمْ قَلِيلًا﴾               |
| 7/387.733_7/371  | 188   | ﴿ وَكَذَالِكَ جَعَلْنَكُمُمْ أُمَّةً وَسَطَّا﴾         |
| 1/007, 107_4/133 | 104   | ﴿ فَاذَكُرُونِ أَذْكُرَكُمْ ﴾                          |
| 21./4            | 109   | ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكُنُّتُونَ مَاۤ أَنزَلْنَا﴾        |
| 078/1            | ٦٦٣   | ﴿ وَإِلَنْهُ كُمْ إِلَنْهُ ۖ وَحِدًّ ﴾                 |
| 18./7            | 371   | ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّتَمَنُوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾       |
| ٤٦٤/٣            | 177   | ﴿ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ ٱلْأَسْبَابُ﴾                   |
| 7.12727          | ۱۷۲   | ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا﴾             |
| T1V/Y            | 140   | ﴿ فَعَا آصَبَرَهُمْ عَلَى ٱلنَّارِ ﴾                   |
| 090/1            | ١٧٧   | ﴿ وَلَكِنَ ٱلْبِرِّ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ ﴾           |
| 249/4            | ۱۷۸   | ﴿ فَمَنْ عُفِي لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ ﴾              |
| Y • 7 / W        | 179   | ﴿ وَلَكُمْ فِي ٱلْقِصَاصِ حَيْوَةً ﴾                   |

| رقم الصفحة           | رقمها      | الآية   |
|----------------------|------------|---|
| T97/T                | 140        | نَمَن شَهِدَ مِنكُمُ ٱلشُّهُرَ فَلْيَصُمْ أُوِّهِ وَمَن كَانَ مَرِيضًا ﴾  |
| 1/570_7/175_         | <b>FA1</b> | وَإِذَا سَأَلُكَ عِبَادِى عَنِي ﴾   |
| 7/007,773,703        |            |   |
| V17/1                | ١٨٧        | عَلِمُ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَ انُوكَ أَنفُسَكُمْ ﴾  |
| 090/1                | 149        | وَلَكِنَّ ٱلْمِرَّمَنِ ٱتَّـٰعَثُ﴾  |
| 1/453_7/3            | 197        | مَّنْ بَتِكُو ٱلْهَدْىُ مُحِلَّةً ۚ فَصِيامُ ثَلَنتَهِ ٱلِمَامِ فِي ٱلْهَجِّ ﴾  |
| 7.7/4                | Y          | فَاذْكُرُواْ اللَّهَ كَذِكْرُكُمْ ءَابَآءَكُمْ  |
| <b>77</b> / <b>7</b> | 3 • Y      | رُمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ فَوْلُهُ ﴾   |
| ٤١٥/٢                | 7 + 7      | وَإِذَا فِيلَ لَهُ ٱنَّتِي ٱللَّهَ ﴾  |
| <b>**</b> / <b>*</b> | Y•V        | دُمِنَ ٱلمَشَاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَتُهُ   |
| 104/4                | ۲۱۰        | هَلْ يَنظُوُونَ إِلَّا أَن يَأْتِيَهُمُ ٱللَّهُ﴾  |
| £7A/T                | 719        | وَيَسْتَلُونَكَ مَاذَا يُسْفِقُونَ﴾   |
| 7/177                | 777        | لَا تُصَكَّادً وَالِدَهُ مُ بِوَلَدِهَا﴾  |
| ۱۳۸/۳                | 377        | وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَجَا﴾  |
|                      |            | عَلَى ٱلْمُوسِجِ قَدَّرُهُ وَعَلَى ٱلْمُقْتِرِ قَدَّرُهُ مَتَنعَاْ بِٱلْمَعْرُونِ ۖ   |
| TV0/T_TV/T           | 747        | حَقًّا عَلَى ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾   |
| £ <b>T</b> • / Y     | 777        | إِلَّا أَن يَعْفُوكَ أَوْيَعْفُواْ﴾   |
| Y · /Y               | ۲۳۸        | حَنْفِظُواْعَلَ ٱلصَّبَلُوَتِ﴾  |
| 1/0.5, 8.5_7/.5      | 037        | يَقَبِضُ وَيَبْضُطُ كُلَّ ﴾   |
| 7.0/1                | 787        | وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي ٱلْعِلْمِ وَٱلْجِسْدِّ ﴾   |
| 1/375                | 711        | يْقِيَّةُ مِّمَّاتَكُوكَ ءَالُّ مُوسَولِ وَءَالُّ هَسُرُونَ ﴾   |
| 190/4                | 701        | وَلَوْ لَا دَفْعُ اللَّهِ ٱلنَّاسَ﴾   |
| <b>٣٩٦/</b> ٢        | 307        | رًا لَكَنفِرُونَ هُمُ ٱلظَّالِمُونَ ﴾   |
| ١٨/٢                 | 400        | وَلَا يَتُودُهُ حِفْظُهُما ﴾  |
| . ۲ . • /٣_ ۱ ٩٣ /٢  | Y0V        | وَلَوْ لَا دَفْعُ اللّهِ النّاسَ ﴾<br>وَالْكَفِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾<br>وَلَا يَتُودُمُ حِفْظُهُمَا ﴾<br>الله لا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾<br>وَاللّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ |
| ማለካ ، ፖለካ            |            |   |
| 211/4                | YOX        | إُلَّهُ لَا يَهْدِي ٱلْفَدْمَ ٱلظَّالِمِينَ ﴾   |

| ころべのびんいいん        | (0000000    | シスペッシン  |
|------------------|-------------|---|
| رقم الصفحة       | رقمها       | الآبة   |
| 119/1            | 709         | ﴿ فَأَمَاتَهُ ٱللَّهُ مِاثَةً عَامِرُ ثُمَّ بَعَثَهُ ﴾  |
| 179/4            | 77.         | ﴿ فَصُرُكُنَّ إِلَيْكَ ﴾  |
| 1/030, 775       | 440         | ﴿ فَمَن جَلَّةً مُ مُوْعِظَةٌ مِن زَيْدِهِ فَأَنْفَهَىٰ ﴾   |
| 7/17,787,177     | 717         | ﴿ وَلَيْمَ لِلِ ٱلَّذِى عَلَيْهِ ٱلْعَقُّ ﴾   |
| ٤٦٠ ، ١٦٢ /٣     |             |   |
| 18/7             | 3 7 7       | ﴿ وَإِن تُبْدُواْ مَا فِي آنتُسِكُمْ ﴾  |
| ٥٠٣/٢            | 440         | ﴿ غُفْرَانَكَ رَبُّنَا وَإِلَيْكَ ٱلْمَصِيدُ ﴾  |
|                  | رة آل عمران | سو  |
| 1/370_7/750      | Y_1         | ﴿ الَّمَ * أَلَّهُ لَا إِلَّهُ إِلَّا هُوَّ ﴾   |
| £91/Y            | ٧           | ﴿ وَٱلنَّسِخُونَ فِي ٱلْمِلْدِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِدِ ٢٠   |
| <b>44./</b>      | ٨           | ﴿ رَبُّنَا لَا تُرِغْ فَلُويَنَا﴾   |
| 144/4            | ١.          | ﴿ لَنَ تُغْذِي عَنْهُمْ أَمُوَّلُهُمْ ﴾   |
| 17/7_797/7_797/1 | ١٨          | ﴿ شَهِدَ ٱللَّهُ أَنَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَٱلْمَلَيْحِكَةُ وَأَوْلُواْ ٱلْمِلْدِ  |
| 771, 203         |             | قَآيِمًا بِٱلْقِسْطِ﴾   |
| 188/4            | 19          | ﴿ إِنَّ اَلَدِينَ عِندَاتَهُ الْإِسْلَامُ ﴾   |
| 104/4            | 77          | ﴿ قُل ٱللَّهُمَّ مَنٰلِكَ ٱلْمُلِّكِ ﴾  |
| ۲/ ۲۲ه ، ۸۸۵     | ۳۷          | ﴿ فَنَقَبُّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا فِهَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلُهَا ذَكِّينًا ﴾  |
| YAY/Y            | ٣٩          | ﴿ وَسَرَيْدًا وَحَصُورًا ﴾  |
| YA•/Y            | 13          | ﴿ وَسَنَيْحَ بِالْعَشِيِّ وَٱلْإِبْكَارِ ﴾  |
| ۱۷۸/۳            | ٥٢          | ﴿ مَنْ أَنْصَادِيَّ إِلَى ٱللَّهِ ﴾   |
| ٤٣٥ /٣           | 00          | ﴿ إِنِّ مُتَوَفِّيكَ ﴾  |
| 078/7            | ٧٥          | ﴿ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَآيِماً ﴾<br>﴿ أُوْلَتِهاكَ لَاخَلَنَ لَهُمْ فِى ٱلْآخِـرَةِ ﴾<br>﴿ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ عَنِيًّ ﴾<br>﴿ وَأَنتُمْ شُهَكَدَآءٌ ﴾<br>﴿ وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفرَةٍ مِنَ ٱلنَّارِ ﴾ |
| 180/7            | VY          | ﴿ أُوْلَتِهِكَ لَا خَلَقَ لَهُمْ فِي ٱلْآخِـرَةِ ﴾  |
| 7/110            | 4٧          | ﴿ وَمَن كُفَرَ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَنِّي ﴾   |
| 794/7            | 99          | ﴿ وَٱنتُمْ شُهَا مُناهُ   |
| ٤٠٤/٣            | 1.4         | ﴿ وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَاحُفْرَةٍ مِنَ ٱلنَّادِ ﴾  |

| 201201101         | 000000000000000000000000000000000000000 | 00000000000000000000000000000000000000  |
|-------------------|---|---|
| رقم الصفحة        | رقمها                                   | الآبة   |
| TOA /T            | 114                                     | ﴿ وَدُّوا مَا عَنِيثُمْ ﴾   |
| 7/7/7             | 17.                                     | ﴿ لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ ﴾  |
| ·/T_T07/1         | 177                                     | ﴿ وَعَلَ اللَّهِ فَلْيَـنَوَكِّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾  |
| 1/173             | 377                                     | ﴿ وَٱلْمَافِينَ عَنِ ٱلنَّاسِ ﴾   |
| 7.47              | 140                                     | ﴿ إِذَا فَعَـٰ لُواْ فَنحِشَةً ﴾  |
| 7/175             | ۱۳۸                                     | ﴿ هَلِذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ ﴾   |
| £ 1 2 1 3 1 3 1   | 189                                     | ﴿ وَٱلْنَهُمُ ٱلْأَعْلَوْنَ﴾  |
| TV9/T             | ۱۷۳                                     | ﴿ وَقَالُواْ حَسَّانَا اللَّهُ وَيَعْمَ الْوَكِيلُ ﴾  |
| 197/4             | 177                                     | ﴿ إِنَّمَا نُعْلِى لَمُتُمْ لِيَزْدَادُوٓا إِفْسَنَّا ﴾   |
| 700/7             | 140                                     | ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَا بِقَنَّهُ ٱلْمَوْتِ ﴾  |
| 7/1/7             | ١٨٧                                     | ﴿ فَنَبَذُوهُ وَدَآءَ ظُهُودِهِمٌ ﴾   |
| 7/5.7             | ١٨٨                                     | ﴿ وَيُجِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا ﴾   |
| 1/173             | 19.                                     | ﴿ إِنَّا فِي خَلَقِ ٱلسَّتَمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾  |
| 711/              | Y                                       | ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ آصَبِرُواْ ﴾  |
|                   | سورة النساء                             |   |
| 7 \ 3 3 7         | ١                                       | ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾   |
| \YA/T             | Y                                       | ﴿ أَمْوَالُكُمْ إِنَّ أَمْوَلِكُمْ ۚ ﴾  |
| ٤٦٠،١٦٣/ <b>٣</b> | ٣                                       | ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا نُقْسِطُوا فِي ٱلْيَنَكَىٰ﴾  |
| 7/177             | 44                                      | ( حُرِّمَتْ عَلَيْتُ عُمُّمُ أَمَّهُ مُثَكِّمُمُ  |
| ٤١/٢              | 40                                      | ﴿ فَأَبْعَتُوا حَكُمًا مِنْ أَهْلِهِ ۦ ﴾  |
| £7 £ /٣           | 73                                      | ﴿ لَا تَفْرَبُوا ٱلصَّكُوةَ وَأَنتُهُ شَكَّرَى  |
| Y 7 V / Y         | ٤٦                                      | ﴿ وَأَشَمَّعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ ﴾   |
| 0.1/٢             | ٤A                                      | ﴿ لاَ تَعْرَبُوا الصَّسَاؤَةَ وَانتَّمَ شَكَادِئَ ﴾<br>﴿ وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ ﴾<br>﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ ، ﴾<br>﴿ وَيُسَلِّمُوا شَسِّلِيمًا ﴾<br>﴿ وَحَسُنَ أَوْلَتْهِكَ رَفِيعًا ﴾<br>﴿ أَفَلَا يَنْذَبَرُونَ الْقُرْءَاتِ ﴾ |
| Y00/Y             | 70                                      | ﴿ وَيُسَلِّمُوا مَسْلِيمًا ﴾  |
| TV £ / Y          | 79                                      | ﴿ وَحَسُنَ أُولَتِهِكَ رَفِيقًا ﴾   |
| 0/4-144/1         | ٨٢                                      | ﴿ أَفَلَا يَنَدُبُّرُونَ ٱلْقُرْءَاكَ﴾  |

| رقم الصفحة         | رقمها       | الآية   |
|--------------------|-------------|---|
| 7/975              | ۸۳          | لَعَلِمَهُ ٱلَّذِينَ يَسْتَنَّ بِطُولَهُ مِنْهُمْ ﴾                   |
| 117/4              | ٨٥          | وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِينًا ﴾                       |
| 18/4               | ۲۸          | إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴾                    |
| Y00/Y              | 91          | وَيُفْوَا إِلَيْكُو ٱلسَّلَمَ ﴾                                       |
| 771/7              | 90          | غَيْرُ أُوْلِ ٱلضَّرَدِ ﴾   |
| 7/5.7.3.4.7        | ۱۰۳         | فَإِذَا فَضَيَّتُهُ ٱلصَّلَوْةَ ﴾                                     |
| 7 \ 3 \$ / 7       | 119         | وَلَا مُنْ نَهُمْ فَلَيُعَيِّرُكِ خَلْقَ ٱللَّهِ ﴾                    |
| £1 £ / Y           | 144         | أَيَهْنَغُونَ عِندَهُمُ ٱلْعِزَّةَ ﴾                                  |
| 148/7              | 178         | وَكُلِّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَحْلِيمًا﴾                                 |
| 189/1              | 177         | أَنْزَلُهُ بِعِلْمِ لَهُ ﴾  |
|                    | ورة المائدة | ~   |
| 777/7              | ٣           | حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْنَةُ ﴾                                    |
| 144/4              | ٦           | إِلَى ٱلْمَرَافِقِ ﴾  |
| YY1 /T             | 10          | قَدْ جَانَةً كُم مِنَ ٱللَّهِ نُورٌ وَكِتَكُ ثُمِينٌ ﴾                |
| 702/7              | ١٦          | شُبُلَ ٱلسَّلَئِدِ﴾   |
| 114/1              | 71          | فَبَعَثُ ٱللَّهُ عُمْرَابًا﴾  |
| Y • A / 1          | ٣٣          | يُحَارِبُونَ ٱللَّهَ﴾   |
| 7\                 | 13          | سَيَنعُونَ لِلْكَذِبِ﴾  |
|                    |             | إِنَّآ أَنْزَلْنَا ٱلتَّوْرَيَّةَ فِيهَا هُدَى وَنُورٌّ بِمَا         |
| YY 1 / 7 - Y · / Y | <b>£</b> £  | ٱسْتُحْفِظُوا مِن كِنْبِ ٱللَّهِ﴾                                     |
| 150/5              | ٤٨          | ومهيينا عَلِيَّهِ   |
| 149/4              | ٥٩          | هَلْ تَنقِمُونَ مِنَا ۗ إِلَّا أَنْ مَامَنًا بِاللَّهِ ﴾              |
| 7.0/1              | 3.5         | بَلَ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾<br>كَانَا يَأْكُلَانِ ٱلظَّمَامُّ﴾       |
| T17/T              | ٧٥          |   |
| ۱۰/۳               | ٨٩          | نْكَفّْدَرْتُهُمْ ﴾   |
| 1\077_Y\177\X      | ٩٣          | لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ وَامَنُواْ وَعَصِلُواْ الصَّلِيحَاتِ جُنَاحٌ ﴾ |

| رقم الصفحة         | رقمها       | الآية   |
|--------------------|-------------|---|
| ۲۸۲/۲              | 90          | أَوْعَدْلُ ذَالِكَ صِيَامًا ﴾   |
| Y                  | ١٠٧         | أستَحَيَّا إنْمُا﴾  |
|                    |             | يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَآ أُجِبَيُّ أَلُوا   |
| 1/377_7/1772 073   | 1 • 9       | لَاعِلْدَ لَنَا ۚ إِنَّكَ أَنتَ عَلَّنُمُ ٱلْفُيُوبِ ﴾  |
| 18./4              | 11.         | رَإِذْ غَنْلُقُ مِنَ ٱلطِّلِينِ كَهَيْتَةِ ٱلطَّايْرِ ﴾   |
| 1/503              | 111         | تَمُلُمُ مَا فِي نَفْسِي ﴾  |
| Y 4 A / Y          | 117         | وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّي شَيْءٍ شَهِيدُ ﴾   |
| 707/7              | 119         | هُلَا يُومُ يَنفَعُ ٱلصَّدِيقِينَ صِدَّقُهُمْ   |
|                    | ورة الأنعام | non   |
| 77 £ /4 _ 1 £ + /7 | 1           | خَلَقَ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ﴾   |
| 411/4              | ١٤          | وَهُوَ يُطْمِمُ وَلَا يُطْعَدُ  |
| 174/4              | 17          | وَإِن يَمْسَسَكَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ ﴾  |
| 1/777, 503_7/33    | 19          | قُلْ أَنَّ ثَيْءٍ أَكْبُرُ شَهَدَةً ﴾   |
| 7\                 | ٣٦          | إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ ٱلَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾   |
| Y • A /Y           | ٤٤          | فَكَمَّا نَسُواْ مَاذُ <del>كِ</del> َرُواْ بِيهِ﴾  |
| Y08/1              | ٤٦          | مَّنْ إِلَنَّهُ غَيْرُ ٱللَّهِ ﴾  |
| 7/175              | ٥٥          | وَلِتَسْنَبِينَ سَبِيلُ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾  |
| 270/4              | ٥٩          | رَعِندَهُ مَفَاتِحُ ٱلْعَيْبِ﴾  |
|                    |             | وَهُوَ ٱلَّذِي يَتُوَفَّلْكُم بِٱلَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِٱلنَّهَادِ                                  |
| 1/140, PFF_7/073   | ٦.          | مُ يَبْغَثُكُمْ فِيهِ﴾  |
| ۲۸، ۲۳۰ /۲         | ٧٣          | وِّلَهُ ٱلْحَقُّ وَلَهُ ٱلْمُلْكُ يَوْمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِّ عَكِيلُمُ ٱلْعَيْبِ ﴾                            |
| T90/Y              | ٨٢          | وَلَمْ يَلْبِسُوٓا إِيمَانَهُم بِظُلْرٍ﴾  |
| 2/1/25/1/3         | ٩.          | أُوْلَيِكَ ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ ﴾  |
| 1/ 977             | 9.4         | وَهَنذَا كِننَابُ أَنزَلْنَهُ مُبَارَكُ ﴾   |
| 7.0/1              | ٩٣          | زَالْمَلَتِهِكَةُ بَاسِطُلَوَ الْيَدِيهِيْدِ ﴾<br>وَلَفَدُ جِنْتُمُونَا فُرَّدَىٰ لَقَد تَّقَطَّعَ بَيْنَكُمُ ﴾ |
| 7/ - 31 3 775      | 4 8         | وَلَنَدُ حِنْتُمُونَا فُرُدَىٰ لَقَد تَّقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ﴾  |

| からいっとういう              | (0000000000  | W. Dannara   |
|-----------------------|--------------|--|
| رقم الصفحة            | رقمها        | الآبة  |
| 807/ <del>r</del>     | 90           | ﴿ مُحْرِجُ ٱلْمَيْتِ مِنَ ٱلْحَيِّ ﴾   |
| 1/315                 | 1 • 8        | ﴿ فَذُجَاءَكُمْ بَصَابِرُ مِن زَّتِكُمْ ﴾                                      |
| 107/8-01/101          | 174          | ﴿ جَمَلْنَا فِي كُلِّ فَرْيَةٍ أَكَنِّيرَ مُجْرِمِيهَا ﴾                       |
| Y · · / \             | 371          | ﴿ أَلَلَّهُ أَعْلَمُ ﴾   |
| 1/083_7/897, 3.3, 5.3 | 140          | ﴿ فَهَن يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهَدِيمُ   |
| 7A7/7                 | 10.          | ﴿ وَهُم بِرَيْهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾   |
| 27T/T                 | 107          | ﴿ وَأُوْفُواْ ٱلْكَيْلَ ﴾  |
| ۲/ ۳۶ ه               | 171          | ﴿ دِينًا قِيمًا ﴾  |
|                       | سورة الأعراف |  |
| ۲/ ۱۲۷ ، ۱۳۲          | 11           | ﴿ وَلَقَدْ خَلَقَنَاكُمْ مُنْ صَوَّانِكُمْ ﴾                                   |
| ۲٦٣/٣                 | 44           | ﴿ قُلْ آمَرَ دَقِ بِالْفِسَطِ ﴾<br>﴿ قُلْ آمَرَ دَقِ بِالْفِسَطِ ﴾             |
| 718/4                 | 444          | ﴿ كَمَا بِدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾  |
| 270/1                 | ٥٤           | ﴿ أَلَا لَهُ ٱلْخَالَقُ وَٱلْأَصَرُ ﴾<br>﴿ أَلَا لَهُ ٱلْخَالَقُ وَٱلْأَصَرُ ﴾ |
| £YY /T                | ٥٦           | ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾                         |
| 791/7                 | ٨٨           | ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَكَ مِن قَرِّيَتِنَا ﴾                             |
| 1/ . 7 . 170 7 / 173  | ۸٩           | ﴿ رَبَّنَا ٱفْتَحْ بَيْنَنَا ﴾   |
| Y 1 7 / Y             | 99           | ﴿ فَلَا يَأْمَنُ مَكَدَ ٱللَّهِ ﴾  |
| 0.7/1                 | ١٢٧          | ﴿ وَيَذَرَكَ وَءَالِهَ تَكُ ﴾  |
| 207/7                 | 179          | ﴿ فَيَنظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾   |
| 100/4                 | 127          | ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ ءَايَتِيَ ٱلَّذِينَ يَتَكُبُّرُونَ                           |
| 149/4                 | 10.          | ﴿ غَضْبَنَ أَسِفًا ﴾   |
| 2./7_7/1              | 101          | ُ وَأَنْ أَرْحُمُ الرَّحِينَ ﴾<br>﴿ وَأَنْ أَرْحُمُ الرَّحِينَ ﴾               |
| ٤١٢ ، ٤٠٨/٣           | 107          | ﴿ إِنَّا هَدُنَا ۚ إِلَيْكَ ﴾  |
| YY 1 / T              | 101          | ﴿ وَاتَّبَعُواْ ٱلنُّورَ ٱلَّذِي أَنْزِلَ مَعَكُمْ ﴾                           |
| 1/+31,731,033,+73     | ١٨٠          | ﴿ وَيِنَّهِ ٱلْأَسْمَاءُ ٱلْحُسْنَى ﴾  |

| رقم الصفحة                | رقمها       | الآية  |
|---------------------------|-------------|--|
| 197/4                     | 174-174     | نَسْتَدْ رِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾  |
| 777/٢                     | ١٨٨         | لِّ آمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا ﴾  |
| £YA/Y                     | 199         | ذِ ٱلْعَفُو وَأَمْرٌ بِٱلْعُرْفِ ﴾   |
|                           | ورة الأنفال | lar.   |
| 7/ 775                    | 1           | تَ بَيْنِكُمْ ﴾  |
| 0AY /Y                    | ٤           | زَنُّ كَرِيمٌ﴾   |
| 44/4                      | ٨           | يِعَيُّ ٱلْحَقُّ﴾  |
| 077/7                     | 19          | ، نَسْتَفْنِحُوا فَقَدْ جَآءَ كُمُ ٱلْفَكَنْحُ ﴾   |
| 2 2 7 / 7 3 3             | 74          | لَوْعِلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّأَسْمَعَهُمْ ﴾   |
| 144/4                     | 3.7         | وُلُ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾   |
| 7/5.0                     | ٣٨          | لَ لِلَّذِينَ كَفَرُوٓا إِن يَنتَهُوا﴾   |
| TA0 /T                    | ٤٠          | مَ ٱلْمَوْلَىٰ وَيْعَمَ ٱلنَّصِيرُ﴾  |
| 744/4                     | 73          | تَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيْنَةِ ﴾   |
| ۱۸۰/۳                     | ٥٧          | ئرِدْ بِهِد مَّنْ خَلْفَهُمْ   |
| 017/4                     | ٦.          | عِدُّواْ لَهُم مَّا ٱسْتَطَعْتُ مِين قُوَّةٍ ﴾   |
| T00/T                     | 15          | إِن جَنَحُواْ لِلسَّلْمِ فَأَجْنَعْ لَمَا﴾   |
| 11/4                      | 7.8         | أَيُّهَا ٱلنَّبِي حَسْبُكَ ٱللَّهُ   |
| 207.201/7                 | 7.7         | اللَّهُ عَنكُمْ ﴾  |
| ቸለ ፤ /ፕ                   | ٧٢          | لَكُو يَن وَلَنَيْتِهِم مِّن شَقْءٍ ﴾  |
|                           | سورة النوبة | u .  |
| 194/1                     | 1 .         | يَرَقْبُونَ فِي مُؤْمِنٍ ﴾   |
| ٤٥٥/٣                     | ١٦          | يُرْ يَتَّخِذُواْ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾  |
| Y9 E /Y                   | 17          | نِهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِم بِٱلْكُفْرِ ﴾  |
| 1 . 2 • V / T _ T V T / T | 44          | "<br>يَرْتَنُونَ فِى مُوْمِنِ»<br>يُرِينَّ خِذُواْ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾<br>يُهِ مِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِم بِالْكُفْرِ ﴾<br>وَ الَّذِي َ أَرْسَلَ رَسُولُمُ بِالْهُ مَنَ ﴾<br>جَمَعَ لَ كَلِمَةَ الَّذِينِ كَفَرُوا السُّفْلَ ﴾<br>جَمَعَ لَ كَلِمَةَ الَّذِينِ كَفَرُوا السُّفْلَ ﴾ |
| 140/4                     | ٤٠          | بَعَلَ كَلِيدَ ٱلَّذِينِ كَعَرُوا السُّفَالُّ ﴾  |

| としていること                  | (000000000 |   |
|--------------------------|------------|---|
| رقم الصفحة               | رقمها      | الآية   |
| £71/Y                    | ٣3         | ﴿عَفَااللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ ﴾  |
| ١١٠/١                    | ٥٢         | ﴿ قُلُّ هَلْ ثَرَّيْقُمُونَ بِنَا ﴾   |
| 071/4                    | ٦٧         | ﴿ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ﴾  |
| 180/4                    | 79         | ( فَأَسْتَمَتَعُوا بِعَلَقِهِمَ ﴾   |
| 191/                     | ٧١         | ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْشُكُمْ أَوْلِيَآاًۥ بَعْضٍ ﴾                |
| 411/1                    | V 9        | (سَخِرَ ٱللَّهُ مِنْهُمْ ﴾  |
| 27 2 /4                  | 99         | ﴿ قُرْبَكَتٍ عِندَ ٱللَّهِ ﴾  |
| VY /Y                    | 118        | ﴿ إِنَّ إِبْرَهِيدَ لَأَقَاهُ حَلِيدٌ ﴾   |
| ٧٢٠/١                    | 117        | ﴿ لَتَد تَّابَ ٱللَّهُ عَلَى ٱلنَّهِيَّ ﴾   |
| ٧٢٠/١                    | 114 €3     | ﴿ وَعَلَ ٱلنَّلَاثَةِ ٱلَّذِينَ خُلِفُواْ حَتَّى إِذَا صَاقَتْ عَلَيْهِمُ ٱلْأَرْضُ |
| 404/4                    | 119        | ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّـَقُواْ ٱللَّهَ﴾                            |
| YY#/Y                    | 177        | ﴿ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَءُوتُ رَّحِيدٌ ﴾   |
|                          | سورة يونس  |   |
| ٢/ ٦ ٤                   | ١          | ﴿ الَّرُّ يَلْكَ ءَايَتُ ٱلْكِنَبِ ٱلْحَكِيدِ ﴾                                     |
| 27 973                   | ۲          | ﴿ أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ ﴾  |
| 79 ٣. /٢                 | ٤          | ﴿ وَعُدَ اللَّهِ حَقًّا إِنَّهُ مِبْدَقُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾                |
|                          |            | ﴿ دَعُونِهُمْ فِيهَا سُبْحَنَكَ ٱللَّهُمَّ وَقِيمَنَّهُمْ فِيهَا سَلَنَّمُ          |
| 140/4                    | 1.         | وَءَاخِرُ دَعُونِهُ مَ أَنِ ٱلْحَسَدُ لِلَّهِ ﴾                                     |
| 201.227/7                | 3.6        | ﴿ لِنَنظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾  |
| 7/ 951 3 141 3 881 3 791 | 70         | ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَىٰ دَارِ ٱلسَّلَنِيهِ ﴾                                    |
| ٤٦٠/١                    | 77         | ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسُنَى وَزِبَادَةٌ ﴾                                    |
| 107/4                    | ٣١         | ( يُغْرِجُ الْحَيَّ مِنَ ٱلْمَيْتِ)   |
| 1/373                    | 4.5        | ﴿ ٱللَّهُ يَسَبْدَ زُأُ ٱلْخَلَقَ ﴾   |
| 799/7                    | 40         | ﴿ قُلِ ٱللَّهُ يَهْدِى لِلْحَقِّ ﴾  |
| ٣٠/٢                     | ٥٣         | ﴿ رَبِّسْتَلَئِثُونَكَ أَحَقُّ هُوَ ﴾   |
| 444 /4                   | ٦٢         | ﴿ أَلَآ إِنَّ أَوْلِيآ اللَّهِ لَاخُونُ عَلَيْهِمْ ﴾                                |

| Q.        | ひとうりくいのとりとっと                            | <b>(000000000000000000000000000000000000</b> | WWW PARTY CONTROL OF THE PARTY |
|-----------|---|--|--|
| ર્લ       | رقم الصفحة                              | رقمها  | الآبة  |
| 7         | VT { / 1                                | <b>V1</b>                                    | ﴿ فَأَجِعُوا اَسْرَكُمْ رَشُرُكَاءَكُمْ ﴾  |
| Ž         | 174/1                                   | ٧٤   | ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ. رُسُلًا﴾  |
| g         | 107/7_077/7                             | ٧٨   | ﴿ وَتَكُونَ لَكُمَّا ٱلْكِبْرِيَاةُ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾  |
| 3         | 444/4                                   | 94   | ﴿ وَلَقَدْ بُوَّأَنَا بَنِيَّ إِسْرَاءِ بِلَ مُبَوَّأَ صِدْقٍ ﴾  |
| 3         | 1/5/7_77/7/1                            | 1 • V  | ﴿ وَإِن يَعْسَسُكَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ ﴾   |
| 0         |   | سورة هود                                     |  |
| Ğ         | £V/Y                                    | ١  | ﴿ الَّرْ كِلَنْبُ أَحْكِمَتُ مَالِئَلُهُ ﴾   |
| 5         | 7/ • 37 , 737 _ 7/ 77/                  | ٦  | ﴿ وَمَا مِن دَاتِتَوْ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾  |
| ä         | 748/7                                   | 17   | ﴾ ﴿ وَيَتَلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴾<br>﴿ بَادِيَ ٱلزَّاٰيِ ﴾  |
| Ž         | 710/4                                   | **   |  |
| 000       | Y1Y/T                                   | 75   | ﴿ فَمَن يَصُرُفِ مِنَ اللّهِ إِنْ عَصَيْنُهُ ﴾<br>﴿ عَذَابَ يَوْمِ نُحِيطٍ ﴾<br>﴿ بَفِيَتُ اللّهِ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾<br>﴿ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾<br>﴿ وَالْتَخَذْ ثُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظِهْرِيًّا ﴾<br>﴿ وَالْتَخَذْ ثُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظِهْرِيًّا ﴾  |
| 9         | 787/7                                   | ٨٤   | ﴿ عَذَابَ يَوْرِ نُحِيطٍ ﴾   |
| 000       | 145/1                                   | ۸٦   | ﴿ بَفِيَتُ ٱللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾   |
| 000       | VY /Y                                   | AY   | ﴿ إِنَّكَ لَائَتَ ٱلْمَلِيمُ ٱلرَّشِيدُ ﴾  |
| 8         | TV0/Y                                   | 47   | ﴿ وَاَغَذَتُهُوهُ وَزَاءَكُمْ ظِهْرِيًّا ﴾   |
| Z         | 2/ 1/3                                  | 4.4  | ﴿ يَفْدُمُ قُوْمَهُ يَوْمَ ٱلْفِيكَ مَةِ ﴾   |
| Š         | 790/7                                   | 1.5  | ﴿ وَذَالِكَ يَوْمٌ مَّشَّهُ وَدُّ﴾   |
| Š         | ۳/ ۱۰۰ م                                | 1.4  | 12 3 15 Tick V   |
| 8         | 7/1173717                               | 1 • A  | ﴿ ذَا الرَّبِينَ فِيزَامَا وَامِّتِ ٱلتَّهَوَاتُ ﴾   |
| 9         | 1/1/1                                   | 711  | ﴿ فَعَالَ لِمَا يُرِيدُ ﴾<br>﴿ خَيلِدِينَ فِيهَا مَا دَاسَتِ ٱلتَّمَنُونَ ﴾<br>﴿ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهُونَ عَنِ ٱلْفَسَادِ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾   |
| Ğ         |   | سورة يوسف                                    | (  |
| 5         | V/Y                                     | 14   | ﴿ وَاتَّالَهُ لَكَ فَظُرُنَّ ﴾   |
| Ä         | ٧/٣                                     | ١٧   | ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَنفِظُونَ﴾<br>﴿ وَمَا آنتَ بِـمُوْمِنِ لَّناً﴾  |
| ractorate | £11/4-00 · /Y                           | Y 1  | ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَنفِظُونَ ﴾<br>﴿ وَمَا آنتَ بِيمُؤْمِنِ لَنَا ﴾<br>﴿ وَاللَّهُ عَالِبٌ عَلَىٓ أَمْرِهِ ﴾<br>﴿ مَمَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّ ﴾<br>﴿ وَٱلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا ٱلْبَابِ ﴾   |
| 7         | 1/377_7/453                             | 77   | ﴿ مَمَاذَ ٱللَّهِ إِنَّهُ رَبِّ ﴾  |
| Q         | Y\ % \ Y\ \ Y \ Y \ Y \ Y \ Y \ Y \ Y \ | Y 0  | ﴿ وَٱلْفَيَا سَيِّدَهَالَدَا ٱلْبَابِ ﴾  |
| B         | ~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~  | <b>/_ 00000 ( { V</b> ) (                    | 00000000000000000000000000000000000000   |

| رقم الصفحة    | رقمها        | الآية   |
|---------------|--------------|---|
| 107/4-044/4   | ٣١           | فَلَمَّا رَأَيْنَهُ وَأَكْبُرُنُهُ ﴾                                |
| 145/1         | 77           | إِنِّ أَرْئِنِيَ أَعْصِرُ خَعْرًا﴾                                  |
| 144/1         | ٤٠           | مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِهِ * إِلَّا أَسْمَآءُ ﴾                    |
| 77 8 / 7      | 73           | اذْكُرْنِي عِنْدُرَيِكَ﴾  |
| ۱۸۱/۳         | ٤٩           | نُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ ﴾                            |
| ٤١١، ٤٠٣/٣    | 94           | وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْحَالِبِينَ﴾                   |
| 197/7         | ۳٥           | إِنَّ ٱلنَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ ۚ بِٱلسُّوءِ ﴾                         |
| V /Y          | 78           | فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا ﴾   |
| 787/4         | דד           | إِلَّا أَن يُمَاطَ بِكُمْ ﴾   |
| ٣٨٠/٣         | ٦٧           | وَعَلَيْهِ فَلْيَـنَوَّكِلِ ٱلْمُتَوَكِيلُونَ﴾                      |
| 7/ 177        | ΛY           | وَسْثَلِ ٱلْفَرْيَةَ﴾   |
| Y 1 7 / Y     | ٨٧           | لَا يَايْتَسُ مِن رَوْحِ ٱللَّهِ ﴾                                  |
| <b>T</b> TA/T | ٨٨           | إِنَّ اللَّهَ يَجْرِى ٱلْمُتَصَدِّقِينَ﴾                            |
| TA0/T_Y07/1   | 1 * 1        | رَبِّ فَدْءَاتَيْتَنِي مِنَ ٱلْمُلْكِ﴾                              |
| Y1./Y         | 3 • 1        | إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكِّرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾                            |
|               | سورة الرعد   |   |
| 7/4.3.8.3     | ٧            | وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَمَادٍ﴾   |
| £40 / L       | ٩            | عَلِمُ ٱلْغَيْبِ﴾   |
| 7/ P/ _ 7/ 7/ | 11           | يَحْفَظُونَهُ مِنْ آمْرِ ٱللَّهِ وَمَالَهُم مِّن دُونِهِ مِن وَالِ﴾ |
| 177/4-044/1   | 71           | أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرِّكَآءً ﴾                                  |
| 7.0000/1      | 77           | يَبْشُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَآهُ﴾                                   |
| 7/0833750     | ٣٣           | أَفَمَنْ هُوَ قَآبِمٌ عَلَىٰ كُلِ نَفْسِ،                           |
| Y + Y /Y      | 40           | أُكُلُهَا دَآبِدٌ وَظِلُهَا ﴾                                       |
|               | سورة إبراهيم |   |
| <b>٣</b> ٢٠/٢ | ٥            | لِنَكُلِّ صَنَعَادٍ شَكُورٍ ﴾                                       |
| T20/1         | 10           | وَخَابَ كُلُّ جَبِّكَ إِرْ عَنِيدٍ ﴾                                |

| <u>ه</u>  | מתידובת פוצים בי      | <b>X</b> 0000000000 | 0000 Dan 12000 O Dan  |
|-----------|-----------------------|---------------------|---|
| ä         | رقم الصفحة            | رقمها               | الآية   |
| Ž         | ٤٣٠/٢                 | 17_10               | ﴿ كُلُّ جَبَّ ارْ عَنِيدٍ * مِّن وَزَّآبِهِ، جَهَنَّمُ ﴾  |
|           | 240/1                 | 19                  | ﴿ إِن يَشَأَ يُذَهِبُكُمْ ﴾   |
| Ģ         | ۲/ ۱۷۲                | YV                  | ﴿ يُثَنِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُواْ بِالْقَوْلِ الشَّابِتِ ﴾   |
| S         |                       | سورة الحجر          |   |
| 8         | 279/4                 | 4.8                 | ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا ٱلْمُسْتَقَدِمِينَ مِنكُمْ ﴾   |
| 0         | 14./1                 | YA                  | ﴿ إِنِّ خَالِقٌ ﴾   |
| Z         | 444/1                 | Y 9                 | ﴿ فَإِذَا سَوْمَتُهُمْ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن زُّوحِي﴾  |
| Ž         | 1/057,053             | ۳.                  | ﴿ نَسَجَدَ ٱلْمَلَتِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴾  |
| ä         | YA-/Y                 | 9.8                 | ﴿ فَسَيِّعْ بِحَمْدِ رَبِّكَ ﴾  |
| ž         |                       | سورة النحل          |   |
| 000       | ٤١٠/٣                 | 17                  | ﴿ وَعَلَىٰمَتَةٍ وَبِٱلنَّجْيِمِ أَمْمُ يَهُمَدُونَ ﴾   |
| Š         | 1/100 AFF             | 41                  | ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْمَا فِي كُلِ أُمَّةٍ زَسُولًا﴾   |
| 8         | 1/173_7/57,01         | ٤٠                  | ﴿ وَعَلَىٰمَتَ وَ إِلنَّجَيِمِ هُمْ يَهْ تَدُُونَ ﴾<br>﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِ حَصِّ لِ أُمَّةٍ زَسُولًا ﴾<br>﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِثَوَى ، إِذَا آَوَدَنَهُ ﴾<br>﴿ وَتَحَدَّ رَبُّكَ إِلَى الغَيِّلِ ﴾<br>﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَلَىٰ ﴾ |
| 8         | 141/7                 | ٨٦                  | ﴿ وَأَوْسَىٰ رَبُّكَ إِلَى ٱلفَّتِلِ ﴾  |
| Š         | 750/1                 | ٧٨                  | ﴿ وَجُمَلُ لَكُمُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْأَبْصَلُ رَ  |
| Z         | Y00/Y                 | AY                  | ﴿ وَأَلْفَوَا إِلَى أُللَّهِ يَوْمَبِ ذِ ٱلسَّالَّمُ ﴾  |
| Ž         | 8 · T / T _ T T T / T | ٨٩                  | ﴿ يِنْيَنَنَا لِكُلِّلَ شَيْءٍ ﴾  |
| Š         | 174/4                 | ٩.                  | ﴿ إِنَّاللَّهَ يَأْشُرُ بِٱلْمَدْلِ وَٱلْإِحْسَنِينِ ﴾  |
| 8         | 0 1 / 1               | 91                  | ﴿ وَقَدْجَعَلْتُدُ ٱللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا ﴾  |
| 9         | ٤٠٥/٣                 | 94                  | ﴿ يُضِلُّ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ ﴾   |
| 8         | ٥٣/٣                  | ١٠٦                 | ﴿ إِلَّا مَنْ أَكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْحَيِنٌ لِأَلْإِيمَنِ ﴾  |
| raterante | 194 194/4             | 140                 | ﴿ آَدْعُ إِنَّىٰ سَبِيلِ رَبِّكِ﴾<br>﴿ آَذَعُ إِنَّىٰ سَبِيلِ رَبِّكِ﴾<br>﴿ آَلَا تَنَفَخَذُواْ مِن دُونِ وَكِيلًا﴾<br>﴿ إِنَّ هَلَذَا ٱلْقُرْمَانَ يَهْدِى لِلْتِي هِيَ آَقَوَمُ ﴾<br>﴿ وَكُلُ إِنْ مَلْذَا ٱلْقُرْمَانَ آَهْدِي لِلْتِي هِيَ آَقَوَمُ ﴾ |
| á         |                       | سورة الإسراء        | }   |
| 7         | TV9/T                 | Y                   | ﴿ ٱلَّاتَنَّخِذُواْ مِن دُونِ وَكِيلًا﴾   |
| 2         | 444/4                 | ٩                   | ﴿ إِنَّ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ يَهْدِى لِلَّتِي هِيَ أَقَوَّمُ ﴾   |
| G         | 174/4                 | 1 {_17              | ﴿ وَكُلِّ إِنسَانِ ٱلْزَمْنَاهُ طَلَيْرِهُ ﴾  |
| ê,        | مرسور و کریسور        | (A G00000 0 E 9)    | 00000000000000000000000000000000000000  |

| رقم الصفحة            | رقمها      | الآية   |
|-----------------------|------------|---|
| 18/4                  | 1 8        | أَقْرَأُ كِنْنِكَ﴾  |
| YV /Y                 | 17         | فَحَقَّ عَلَيْهَا ٱلْفَوْلُ﴾  |
| 7/ 277                | ٧.         | كُلُا نُمِذُ هَتَؤُلآءِ وَهَنَؤُلآءٍ﴾   |
| 141/1                 | 7 8        | وَٱخۡفِضۡ لَهُ مَاجَنَاحَ ٱلذُّلِّي﴾  |
| 7.0/1                 | <b>7</b> 9 | وَلَا نَبْسُطُهَا كُلُّ ٱلْبَسَطِ ﴾   |
| 191/4                 | 44         | وَمَنْ فَيْلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهِ - سُلْطَنُنَا﴾  |
| 7/7/7                 | ٤٥         | جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَيَتِيَ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾   |
| 110/4                 | 01         | فَسَيْنْفِضُونَ إِلَيْكَ رُءُ وَسَهُمْ  |
| 141/4                 | ٥٢         | يُومُ يَدْعُونُمْ فَلَسْنُجِيبُونَ بِحَمْدِهِ.﴾   |
| 787/7                 | ٦٠         | إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِٱلنَّاسِّ ﴾   |
| ٥٨٢ /٢                | ٧٠         | وَلَقَدٌ كُرَّمْنَا بَنِيٓ ءَادَمَ﴾   |
| Y90/Y                 | ٧٨         | وَقُرْءَانَ ٱلْفَجْرِّ ﴾  |
| 7/ 273 17             | ۸١         | وَقُلْ جَآءَ ٱلْحَقُّ وَزَهَنَ ٱلْبَاطِلُّ ﴾  |
| 7/77                  | ٨٨         | قُل لَيِنِ آجْتَمَعَتِ ٱلْإِنْسُ وَٱلْجِنُّ ﴾   |
|                       | سورة الكهف |   |
| 7/750                 | 7_1        | ٱلْحَمَّدُ لِلَّهِ ٱلَّذِي ٓ أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ ٱلْكِئنْبَ ﴾  |
| ٥٧٣/٢                 | ٥          | كَبْرَتْ كَلِمَةً تَغْرُجُ مِنْ أَفْوَهِ بِمْ ﴾   |
| 2 / 733               | ١٢         | لِنَعْلَدَ أَيُّ ٱلْحِرْبَيْنِ ٱحْصَىٰ ﴾  |
| ٤٠٩/٣                 | ١٣         | وَزِدْنَهُمْ هُدُى﴾   |
| 17/1                  | ١٤         | لَن نَدْعُوا مِن دُونِهِ ۗ إِلَنهُ آ﴾   |
| 17/5                  | 71         | فَأْوُرُا إِلَى ٱلْكُهْفِ﴾  |
| 179/1                 | ١٩         | وَكَذَاكِ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُواْ بَيْنَهُمْ ﴾   |
| <b>TVT/T</b>          | ۲.         | إِن يَظْهَرُواْ عَلَيْكُوْ يَرْجُمُوكُمْ  |
| Y · · / 1             | **         | فَاوُدا إِلَى ٱلْكُهْفِ﴾<br>وَكَنْالِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَسَاءَ لُواْ بَيْنَهُمْ ﴾<br>إِن يَظْهَرُواْ عَلَيْكُوْ يَرْجُمُوكُمْ ﴾<br>رَفِقَ أَعْلُمُ ﴾<br>وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ دَيَّهُم ﴾<br>لَكِنَا هُوَ اللَّهُ رَقِي ﴾ |
| <b>٣ ·</b> / <b>Y</b> | 4.4        | وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم   |
| 199/1                 | ٣٨         | لَيْكِتَا هُوَ ٱللَّهُ رَبِّي ﴾   |

| رقم الصفحة    | رقمها     | الآبة                                       |
|---------------|-----------|---|
| 1/375         | ٤٦        | مِيَنْتُ ٱلصَّالِحَاتُ﴾                     |
| £٣1/1         | 01        | لَهُدَيُّهُمْ خَلْقَ ٱلسَّمَوَاتِ ﴾         |
| <b>44 /</b> 4 | ٧٩        | وَرَآءَ هُمْ مَلِكُ ﴾                       |
| ۲/ ۳۲ ع       | ٨٥        | سُبَبًا ﴾                                   |
| TVT /Y        | 97        | سَطَ عُوَا أَن يَظْهَرُوهُ ﴾                |
| 171/          | 99        | ةَ فِي ٱلصُّورِّ ﴾                          |
| Y\A/Y         | 1.1       | سَتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾                       |
|               | سورة مريم |   |
| 191,197/4     | ٥         | نِي خِفْتُ ٱلْمُوَالِيَ مِن وَرَآهِي﴾       |
| ۳۱۸/۳         | 7_0       | بْ لِي مِن لَدُنكَ وَلِيَّنَا ۞ يَرِثُنِي﴾  |
| 007/1         | ٧         | مُعَدل لَّهُ مِن قَبْلُ سَمِيًّا ﴾          |
| Y0 /Y         | 14        | نَا فَا مِينَ لَّذُنَّا ﴾                   |
| 097/1         | 1 8       | اِ بِوَالِدَ يَدِ ﴾                         |
| Y02/Y         | 10        | نُمُّ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ﴾               |
| ٣٦٤ /٣        | ٤ ٠       | نَنُ نَرِثُ ٱلْأَرْضَ﴾                      |
| 7/۷۰۲، ۷۲۳    | ٤١        | رِ فِي ٱلْكِنْبِ إِبْرَهِيمٌ ﴾              |
| Y • V / Y     | 01        | رْ فِي ٱلْكِئَبِ مُوسَىٰ ﴾                  |
| Y • V /Y      | ٥٤        | رْ فِٱلْكِئْبِ إِسْمَعِيلَا﴾                |
| Y • V /Y      | ٥٦        | وْ فِي ٱلْكِنَابِ إِدْرِيِسَ ﴾              |
| Y08/Y         | 7.7       | نْعَفُونَ فِيهَا لَغُوا﴾                    |
| ٤٠٩/٣         | ۲۷        | بِيدُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ٱحْسَدَوْا هُدُئُّ﴾ |
| £10/Y         | ٨١        | ذُواْ مِن دُوبِ ٱللَّهِ ءَالِهَ أَ ﴾        |
| 177/7         | 91_9.     | رُ ٱلْجِبَالُ مَذَّا﴾                       |
| TOA /T        | 47        | جَعَلُ لَمُمُ ٱلرَّحْنَنُ وُدًّا﴾           |
|               | سورة طه   |   |
| ۲/ ۲۸3 ، ۹3   | ٥         | نَنْ عَلَى ٱلْعَـرْشِ ٱسْتَوَىٰ﴾            |

| رقم الصفحة   | رقمها         | الآية  |
|--------------|---------------|--|
| £9£/Y        | أرضُ ٥_٦      | لرَّحْنَهُ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ۞ لَهُ مَا فِي ٱلسَّعَوَاتِ وَٱلْ |
| 000/Y_0EV/\  | ١٢            | فَأَخْلُعْ نَعْلَيْكُ ﴾  |
| 174/1        | ١٤            | نَا اللَّهُ ﴾  |
| 209/1        | 74            | لِغُرِيكِ مِنْ ءَايَنقِنَا ٱلْكُبْرَى﴾                                 |
| 78./1        | 44            | وَلِلْصَنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ﴾  |
| 1/ 733 , 103 | <b>£ £</b>    | عَلَّهُ مِنَّذَكُرُ أَوْ يَخْشَىٰ ﴾                                    |
| 727/1        | ۲3            | إِنَّنِي مَعَكُمُ آ أَسْمَعُ وَأَرَكُ ﴾                                |
| 701/7        | ٤٧            | وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنِ ٱتَّبَعَ ٱلْمُدُنَّ ﴾                         |
| 2/3.3.713    | 0 •           | رَبُّنَا ٱلَّذِيَّ أَعْطَىٰ كُلِّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ﴾                    |
| 1/401_7/501  | ٧١            | إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ ٱلَّذِى عَلْمَكُمُ ٱلسِّحْرَ ﴾                   |
| 1/0/1        | 97            | فَىالَ بَصُرْتُ بِمَالَمْ تَبْصُرُواْ بِهِ ﴾                           |
| *Y* /*       | 41            | وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمُا﴾   |
| 784/4        | 11.           | وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴾  |
| 101/4        | 114           | إِنَّ هَنَدَاعَدُوُّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ﴾                                |
| 7/175        | 371           | فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا﴾   |
| 191/7        | ١٣٢           | وَٱلْعَلَقِبَةُ لِلنَّقْوَىٰ﴾  |
|              | سورة الأنبياء |  |
| Y1 · /Y      | <b>Y</b>      | مَا يَأْنِيهِم مِّن ذِكْرٍ مِّن زَّبِهِم﴾                              |
| r · 9 / r    | ١.            | لَقَدْ أَنْزَلْنَا ۚ إِلَيْكُمْ كِتَنْبًا﴾                             |
| 1 1 1 / 1    | 11            | وَكُمْ قَصَمْنَا مِن قَرْيَةِ ﴾  |
| #1/Y         | 1.4           | بَلْ نَقْذِفُ بِٱلْحَيَّ ﴾   |
| YA • /Y      | Y •           | يُسَيِّحُونَ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ﴾                                    |
| V·٣/٢_٢\٦/١  | ۲۳            | لَا يُسْنَلُ عَنَا يَفْعَلُ ﴾  |
| 7/1513 ۸٧٣   |               |  |
| ٤١٠/٣        | ٣١            | فِجَاجًا شُبُلًا لَّعَـُكُهُمْ يَهْتَدُونَ﴾                            |
| Y V 9 / Y    | ٣٣            | فِ فَلَكِ يَسْبَحُونَ ﴾  |

| (000  | 00000000   | 00000000000000000000000000000000000000                 |
|-------|------------|--|
| ι     | رقمه       | الآية  |
|       | ٤٧         | وَنَصَعُ ٱلْمَوَٰذِينَ ٱلْفِسْطَ ﴾                     |
|       | ٥.         | وَهَنَدَا ذِكْرٌ مُّبَارِكُ أَنزَلْنَهُ ﴾              |
|       | ٥١         | وَلَقَدْءَالَيْنَآ إِبْرَاهِيمَ رُشُدَهُ مِن قَبْلُ﴾   |
|       | ٨٢         | قَالُواْ حَرِيْوُهُ وَٱنصُرُواْ ءَالِهَتَكُمْ ﴾        |
|       | ۸۳         | مَسَنِيَ ٱلصُّرُّ وَأَنتَ أَرْحَتُمُ ٱلرَّحِينِ﴾       |
|       | ٨٥         | وَذَا ٱلْكِفْلِ ﴾                                      |
|       | λV         | فَظَنَّ أَن لَّن نَقْدِ رَعَلَيْهِ ﴾                   |
|       | 9 8        | فَلَا كُفُوانَ لِسَعْبِهِ ﴾                            |
|       | 1.0        | وَلَقَدْ كَتَبَنَا فِي ٱلزَّيْوُرِ ﴾                   |
| حج    | سورة ال    |  |
|       | ١          | إِنْ زَلْزَلَةَ ٱلسَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾            |
|       | ٥          | مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ ﴾                     |
|       | 10         | فَلْيَعْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى ٱلسَّمَاءِ﴾                |
|       | ۲۷         | وَأَذِن فِي ٱلنَّاسِ بِٱلْحَجَ ﴾                       |
|       | 11         | يُولِجُ ٱلَّتِ لَى فِي ٱلنَّهَادِ ﴾                    |
|       | 77         | إِنَّكَ لَمَكَىٰ هُدُى شُسْتَقِيمٍ ﴾                   |
| إمنون | سورة المؤ  |  |
|       | 14         | ثُمَّ جَعَلْنَهُ نُطْفَةً فِ قَرَارِ مَّكِينٍ ﴾        |
|       | 1 8        | أَحْسَنُ ٱلْخَلِقِينَ ﴾                                |
|       | <b>£</b> £ | مُ ٱرْسَلْنَا رُسُلُنَا تَثَرَّا ﴾                     |
|       | ۸۳         | لَقَدْ وُعِدْنَا نَعُنُ وَءَالِئَآؤُنَا﴾               |
|       | 41         | سُبْحَننَ ٱللَّهِ ﴾                                    |
|       | 99         | رَبِّ ٱرْجِمُونِ ﴾                                     |
| نور   | سورة ال    |  |
|       | ۲          | وَلَا تَأْخُذُكُر بِهِمَا زَأَفَةٌ ﴾                   |
|       | ٦          | فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ فِأَلِلَّهِ |

| رقم الصفحة               | رقمها        | الاّية  |
|--------------------------|--------------|---|
| 101/7_077 .077/7         | 11           | وَٱلَّذِي تَوَلَّكَ كِنْرَمُ مِنْهُمْ﴾  |
| Y • A /Y                 | 14           | يَعِظُكُمُ ٱللَّهُ  |
| ۲۰،۲۹/۲                  | 70           | يُومِيدُ يُوفِيهِمُ اللهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ ﴾  |
|                          |              | ٱلَّذِينَ لَزَّيْظُهُرُواْ عَلَىٰ عَوْرَاتِ ٱلنِّسَلَّةِ  |
| TV : 19 · /Y             | ٣١           | وَتُوبُواْ إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا ﴾   |
| 1/ • 37, ۷ • 0 _ 7/ 7/7. | 40           | ٱللَّهُ نُورُ ٱلسَّمَنَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَيِشْكُورَ   |
| P                        | ر<br>ر<br>ر  | فِهَا مِصْبَاحٌ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيَّهُ وَلَوْ لَوْ تَعْسَسْهُ نَاأَ  |
| 777, 677, 577            |              | نُّورُّ عَلَىٰ فُورٍّ بَهْدِى ٱللَّهُ لِنُورِهِ. مَن يَشَآءُ ﴾  |
| Y 1 • /Y                 | ٣٧           | رِجَالٌ لَا نُلْهِيهِمْ يَحَنَرُهُ ﴾  |
| 1/ 577_7/ 433            | 79           | وَوَجَدَ ٱللَّهَ ﴾  |
| Y00/Y                    | 17           | فَسَلِّمُواْ عَلَىٰٓ أَنفُسِكُمْ ﴾  |
| VT0/1                    | ٦٢           | وَإِذَا كَانُواْ مَعَدُوعَكَنَ أَمْرِ جَامِعٍ ﴾   |
| 171/7                    | 74           | لَا تَجْعَلُواْ دُعَاءً ٱلرَّسُولِ بَيْنَكُمْ ﴾   |
|                          | سورة الفرقان |   |
| 144/4                    | 77           | وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَاعَمِلُواْ مِنْ عَمَلٍ ﴾   |
| TY 8 / Y                 | ٥٥           | وَكَانَ ٱلْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ عَلَىٰ رَبِّهِ عَلَىٰ رَبِّهِ عَلَىٰ مَلَّهِ مِرَّا ﴾   |
|                          |              | وْ وَتُوكَّلُ عَلَى ٱلْمَيِّ ٱلَّذِي لَا يَمُونُ وَسَيِّحْ بِحَمْدِهِ،  |
| TA1/T_1TY/T              | ٥٨           | وَكَفَىٰ بِهِ، بِذُنُوبٍ عِبَادِهِ، خَبِيرًا ﴾  |
| 147/7                    | ٥٩           | إِثْدُ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ﴾  |
| Y07/Y                    | ٣٢           | ﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ ٱلْجَدِهِلُونَ ﴾  |
|                          | سورة الشعراء |   |
| YYV /Y                   | 1.4          | أَلَرْ نُرَبِكَ فِينَا وَلِيدًا﴾  |
| Y08/1                    | 74           | وَمَارَبُ ٱلْعَنْكِمِينَ﴾   |
| ١٨٩/٣                    | 19-11        | ﴿ أَلَرْ نُرَبِكَ فِينَا وَلِيدًا﴾<br>﴿ وَمَارَبُ ٱلْعَنكِيدِنَ ﴾<br>﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾<br>﴿ يِقَلْبِ سَلِيمٍ ﴾<br>﴿ إِنْ عَنْذًا ۚ إِلَا خُلُقُ ٱلْأَوْلِينَ ﴾ |
| 707/7                    | ٨٩           | ( بِقَلْبِ سَلِيرٍ ﴾  |
| 187/7                    | 150          | ﴿ إِنْ حَنَٰذَاۤ إِلَّا خُلُقُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾  |

| رقم الصفحة                                  | رقمها         | الآية  |
|---|---------------|--|
| 174/4                                       | 141           | زِنْوا بِالْقِسْطَاسِ ٱلْمُسْتَقِيمِ﴾  |
| 141/4                                       | 710           | لُكْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ ٱنْبَعَكَ ﴾  |
|   | سورة النمل    |  |
| 77V/T                                       | 71            | وَرِثَ سُلَيْمَنُ دُاوُرِدً ﴾  |
| 754/4                                       | **            | حَطْتُ بِمَا لَمْ تَمِطْ بِهِ ﴾  |
| £ & £ / Y                                   | ٣١            | لَا نَعْلُواْ عَلَقٌ وَأَنْتُونِ مُسْلِعِينَ ﴾   |
| T90/Y                                       | ٥٢            | يَنْكُ بُنُونُهُم عَاوِيكَة أيماظَلَمُوا ﴾   |
| TAE/Y                                       | 7.            | لْهُمْ فَوْمٍ يَعَدِدُلُونَ ﴾  |
| ۱/ ۱۸۹ _ ۲/ ۱۳۶                             | ٦٢            | مَّن يُجِيبُ ٱلْمُصْطِرَّ ﴾  |
| 7/175                                       | ٨٠            | نَّكَ لَا تُسْمِعُ ٱلْمَوْتَى ﴾  |
|   | سورة القصص    |  |
| £ 1 4 4 5 4 5 4 5 4 5 4 5 5 6 5 6 6 6 6 6 6 | ٤             | إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي ٱلْأَرْضِ﴾  |
| ۲/ ۳۰ ٤ ، ۱ ۱ ا                             | **            | عَمَىٰ رَبِّتَ أَن يَهْدِينِي سَوَآءَ ٱلسَّبِيلِ﴾  |
| YVV/1                                       | ۲.            | نِّ أَنَّا اللَّهُ ﴾   |
| 707/7                                       | co            | وَإِذَا سَيَعِوا اللَّغْوَ أَغَرَضُوا ﴾  |
| ٤٠٥/٢                                       | 70            | إِنَّكَ لَا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾  |
| 798/4                                       | ٧٥            | وَنَزَعْنَامِن كُلِ أُمَّةِ شَهِيدًا ﴾   |
| 1/173                                       | ٧٨            | الَ إِنَّمَا أُونِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِندِى﴾   |
| 191/4                                       | ۸۴            | يِلْكَ ٱلدَّارُ ٱلْآخِرَةُ نَجْعَالُهَا﴾   |
| 791/4                                       | ٨٥            | رَّادُكَ إِلَى مَعَادُو﴾   |
| 1/377, 730, 1.7                             | ٨٨            | كُلُّ شَيْءٍ هَالِكُ إِلَّا وَجُهَاتُمْ ﴾  |
| ۲/ ۳۲، ۱۹۲۱ ۱۲۵، ۱۲۵                        |               |  |
|   | سورة العنكبوت | رَغَلْتُوكَ إِنْكُمَّا﴾<br>أَوْلَمْ بَرَوْاكِيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ ٱلْخَلْقَ﴾<br>وَالَّذِينَ خَهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَتُهُمْ﴾ |
| 184/4                                       | 17            | وَغَنْلُتُونَ إِنْكُأْ﴾  |
| ٥٨١/١                                       | 19            | أُولَمْ بَرَوا كَنْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ ٱلْخَلْقَ   |
| 7/975                                       | 79            | وَالَّذِينَ جَنهَدُوا فِينَالَنَهُ دِيَنَّهُمْ ﴾   |

| رقم الصفحة                            | رقمها         | الآية   |
|---------------------------------------|---------------|---|
|                                       | سورة الروم    |   |
| TV1/T                                 | ٧             | يَعْلَمُونَ ظَلْهِرًا مِّنَ ٱلْحَيَوَةِ ٱلدُّنْيَا﴾                       |
| 117/412                               | يَتَـــةٍ﴾ ٢٧ | وَهُوَ الَّذِى يَبْدُوُّا ٱلْمُخَلِّقَ ثُمَّ يُعِيدُوْ وَهُوَ أَهْوَتُ عَ |
| 1847                                  | ۳.            | لَا نَبْدِيلَ لِخَلْقِ ٱللَّهُ ﴾  |
|                                       | سورة لقمان    |   |
| 1/373                                 | 11            | هَاذَا خَلْقُ ٱللَّهِ ﴾   |
| T90/T                                 | ١٣            | إِنَ ٱلْفِرْكَ لَطُلَرُ عَظِيدٌ ﴾   |
| 170/1                                 | ۲.            | وَٱسْبَعَ عَلَيْكُمْ نِعَمَّهُ ظَنْهِرَةً وَبَاطِئةً ﴾                    |
|                                       | سورة السجدة   |   |
| 140/4                                 | ٥             | يُدَبِّرُ ٱلْأَمَّرَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ إِلَى ٱلْأَرْضِ﴾                     |
| 11013                                 | 1+            | وَقَالُوٓا أَءِذَا صَلَاْنَا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾                              |
| 707/7                                 | ١٢            | رَبَّنَا أَبْصِّرْنَا وَسَمِعْنَا فَأَرْجِعْنَا﴾                          |
| ۲٦/٢                                  | ۱۳            | وَلُوْ شِتْنَا لَانَّيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَنِهَا﴾                        |
| ۲۱۱/۳                                 | 74            | وَلَقَدً ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَبَ                                      |
|                                       | سورة الأحزاب  |   |
| ۳۸٦ /٣                                | ٦             | ٱلنِّيُّ أَوْكَى بِٱلْمُؤْمِنِينَ﴾  |
| TOY /Y                                | ٨             | لِيَسْنَلُ ٱلصَّدْدِقِينَ عَن صِدْقِهِمْ ﴾                                |
| TOT / Y                               | 7.5           | لِيَجْزِيَ ٱللَّهُ ٱلصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ                             |
| T70/T                                 | ۲V            | وَأُورِنَكُمْ أَرْضُهُمْ وَدِينَرَهُمْ ﴾                                  |
| 077/1                                 | 44            | لَسْتُنَّ كَأَحَدِ مِنَّ ٱلنِّسَآءِ ﴾                                     |
| 197/4                                 | ٣٧            | وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ ﴾   |
| Y • V /Y                              | ٤١            | آذَكُرُوا ٱللَّهَ ذِكْرًا كَلِيرًا ﴾                                      |
| * * * * * * * * * * * * * * * * * * * | 23            | لِيُحْرِيَكُمْ مِّنَ ٱلظُّلُمَاتِ إِلَى ٱلنَّوِدِ ﴾                       |
| Y 9 2 / Y                             | ٤٥            | اَنَّا أَرْسَلْنَكَ شَلِهِ دُا﴾   |
| 10/4                                  | 01            | تُعْوِی ﴾<br>إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأَمَانَةَ ﴾                              |
| TYV/1                                 | ٧٢            | إِنَّا عَرَضِنَا ٱلْأَمَانَةَ ﴾   |

| actoractorac       | 1. 5           | .5%   |
|--------------------|----------------|---|
| رقم الصفحة         | رقمها<br>- ا   | الأية   |
|                    | سورة سبأ       | \$ \overline{\phi} \cdot \phi \cdot \ |
| 208/4              | ۲              | بِمُلَمُ مَا يَلِجُ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾<br>يعة مرمز ريسة برمور  |
| 1/4/4              | ٣٧             | مَا أَمْوَالُكُمْ وَلِا أَوْلَادُكُمْ ﴾<br>مَا مُنْ الْمُعَرِّدُولِا أَوْلَادُكُمْ ﴾  |
| 7/7/5              | ٤٩             | مَا يُبْدِئُ ٱلْمِنْطِلُ وَمَا يُعِيدُ﴾   |
| 277/7              | 01             | <u>اُ</u> ڿِذُواْ مِن مَّكَانِ قَرِيبٍ﴾   |
|                    | سورة فاطر      |   |
| 194/4              | ٦              | نَمَا بَدْعُوا حِزْبَهُ ﴾   |
| ۱۳۸/۲              | 1 *            | يِّهِ بَصْعَدُ ٱلْكَلِمُ ٱلطَّيِّبُ﴾  |
| 120/2              | 14             | نَذَاعَذْبُ فُراتُ سَآيِعٌ شَرَابُهُ  |
| 010/7              | 10             | أَيُّهَا ٱلنَّاسُ أَنتُهُ ٱلْفُ غَرَآهُ ﴾   |
| 174/4              | ١٨             | إِن تَدْعُ مُشْقَلَةً إِلَى حِمْلِهَا ﴾   |
| 7/175              | **             | مِّاَ أَنْتَ بِمُسْمِعِ مَّن فِي ٱلْقَبُورِ ﴾   |
| <b>41/4</b>        | ٣٢             | يَنْهُ رَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾   |
| 4.1/1              | 37             | ك رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴾  |
| 191/4              | 40             | لَّذِى أَحَلَّنَا دَارَ ٱلْمُقَامَةِ مِن فَصْلِهِ ﴾   |
| 1/9/1              | ٣٧             | جَآءَكُمُ ٱلشَّذِيرِ ﴿  |
|                    | سورة يس        |   |
| 7/513              | 31             | مَزَّنَا بِشَالِثِ﴾   |
| Y 7 V / Y          | 40             | نِّت ءَامَنتُ بِرَيْكُمْ ﴾  |
| 1/277, 2.0 _ 7/273 | 44             | تَّىٰ عَادَ كَالْمُرْجُونِ ٱلْقَدِيرِ﴾  |
| 1/100 PFF_7/79F    | ۲۵             | الْوَا يَنُويَلْنَا مَنْ بَعَشَنَا مِن مِّرْقَدِنَّا ۗ هَنذَا﴾  |
| 140/4              | ٥٧             | لِمُمْ مَايَدَّعُونَ﴾   |
| 704,708/4          | V <b>9_V</b> A | ضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِىَ خَلَفَةٌ ﴾  |
|                    | سورة الصافات   |   |
| Y • 4 /Y           | ٣              | لتَّلِيَتِ ذِكْرًا ﴾  |
| 14/4               | 7_Y            | ﴿ وَآلَهُ اللَّهُ اللّ  |
| ٣٩٩ /٣             | ۲۴             | مَلُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطِ ٱلْمَكِيمِ ﴾   |

| رقم الصفحة         | رقمها      | الآبة  |
|--------------------|------------|--|
| r·/r               | ۳۷         | ، مَ يَّا<br>بَلْ جَآءَ بِالْحَقِّ وَصَدِّقَ ٱلْمُرْسِلِينَ﴾                                   |
| 707/7              | ١٠٣        | الله الله الله الله الله الله الله الله  |
| YA1 /Y             | 731        | فَلُوْلَا أَنَّهُمْ كَانَ مِنَ ٱلْمُسَيِّحِينُ ﴾   |
|                    | سورة ص     |  |
| 7/ 2.7 3 13        | Y_1        | صَّ وَٱلْفُرْءَانِ ذِي ٱلذِّكْرِ ﴾   |
| 187/7              | ٧          | إِنَّ هَلَآ إِلَّا ٱخْتِلَتُ ﴾   |
| 4.4/4              | ٨          | أَءُ نِزِلَ عَلَيْهِ ٱلذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ﴾  |
| 2/753              | 1.         | فَلْيَزَقَفُوا فِي ٱلْأَسْبَابِ﴾   |
| 2 - 7 - 7 - 7 - 3  | 44         | َ فَأَحْكُرُ بِيْكَنَا بِالْحَقِّ ﴾<br>فَأَحْكُرُ بِيْكَنَا بِالْحَقِّ ﴾                       |
| ٥٨٨ د ١٣/٢         | 74         | اً كُفلْيَدِيمًا ﴾<br>اَ كُفلْيَدِيمًا ﴾   |
| ۲۱۰/۲              | ٣٢         | النَّهُ أَحْبِينَ مُنَّ الْخَيْرُ ﴾  |
| 44./4              | 40         | مِيَّ الْمُنْكُمُّ لَا يَلْبَغِي لِأَحَدِ ﴾<br>وَمَنْ إِلَى مُلْكُمُّ لَا يَلْبَغِي لِأَحَدِ ﴾ |
| 279/4              | 17         | مَن قَدَمَ لَنَا هَا ذَا ﴾   |
| 017/7              | 77         | وَقَالُواْ مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا﴾  |
| 78./1              | ٧٥         | (لِمَاخُلَقَتُ بِيَدَيًّ ﴾   |
| TE/T               | 31-01      | إِ فَأَلْحَقُّ وَالْخَقَّ أَقُولُ * لَأَمَّلَأَنَّ ﴾   |
|                    | سورة الزمر |  |
| 240/1              | ٦          | يَغُلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَنِيكُمْ ﴾  |
| 1/ 507 T           | 79         | وَرَجُلا سَلَمًا لِرَجُلٍ ﴾  |
| V                  | ٣٦         | وَ الْيُسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَةً ﴿ ﴾  |
| 270/7_779/1        | ٤٢         | اللَّهُ يَتُوَفَّى ٱلْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا)  |
| 198 : 19 : : 144/4 | 0 {        | وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ ﴾  |
| 780/1              | ٥٦         | إَيْحَسْرَقَ عَلَى مَا فَرَّطْتُ ﴾   |
| 009/7_779/1        | ٧٢         | وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتُ إِيكِيدِيهِ }  |
| 17V /Y             | ٨٦         | وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ ﴾   |
| VE•/1              | ٧١         | وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوٓ اللَّهِ جَهَنَّمَ زُمَرًّا ﴾  |

1 (6 2 2 2 2 2 2 2

| رقم الصفحة                   | رقمها       | الآية  |
|------------------------------|-------------|--|
| ۲۸۰/۲                        | ٧٥          | سَبِحُونَ بِحَمْدِ رَبِيمًا                                  |
|                              | سورة غافر   |  |
| 7/ 250 - 7/ 003              | ٣           | فَافِرِ ٱلذَّنْبِ وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ﴾                       |
| 107/7                        | ٣           | ى ٱلطَّ <b>وْلِ</b> ﴾  |
| T1/Y                         | ٣           | زِكْذَالِكَ حَفَّتْ كَلِمَتُ دَيْلِكَ ﴾                      |
| TV                           | ٧           | بْسِعْتَ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا ﴾                   |
| 789/4                        | 11          | تَّنَا ٱشْنَائِنِ وَأَحْيِلِتَا ٱثْنَاتَانِ                  |
| 7/ 137 _ 7/ 103              | 10          | فِيعُ ٱلدَّرَحَاتِ ذُو ٱلْعَرْشِ﴾                            |
| 7\1.9\7\3F                   | ١٦          | مَنِ ٱلْمُلَّكُ ٱلْيَوْمِ ﴾                                  |
| 191/4                        | 79          | نَّمَا هَاذِهِ ٱلْحَيَافَةُ ٱلدُّنْيَا مَتَاعٌ ﴾             |
| ۲۷۰/۲                        | 63_73       | رَحَاقَ بِثَالِ فِرْعَوْنَ سُوَّءُ ٱلْعَذَابِ﴾               |
| 797/7                        | o \         | يَوْمَ يَقُومُ ٱلْأَشْهَادُ﴾                                 |
| ٤١٠/٣                        | ٥٣          | وَلَقَدُ ءَانَيْنَا مُوسَى اللَّهُ دَىٰ ﴾                    |
| 1/173                        | ٥٧          | لَخَلْقُ ٱلسَّمَنُوتِ وَٱلْأَرْضِ أَكْبَرُ                   |
| 171/4                        | ٦.          | دْعُونِيَ أَسْتَجِبُ لَكُرُ ﴾                                |
| 777 / <b>T</b>               | 79          | إَشْرَقَتِ ٱلْأَرْضُ بِنُودِ دَيْهَا﴾                        |
|                              | سورة فصلت   |  |
| ۱/ ۱۱۱ ، ۱۷۸ ، ۱۸۱ ـ ۳/ ۲۱ و | 11          | فِيَاطَوْعًا أَوْ كَرْهُمْ ۚ قَالَتَاۤ أَنْيُنَا طَآبِعِينَ﴾ |
| Y+1/1                        | 10          | نَوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَةً ﴾                               |
| ٤ • ٩ /٣                     | 17          | إَمَّا نَمُودُ فَهَدَيْنَهُمْ فَأَسْتَحَبُّوا ٱلْعَمَى ﴾     |
| 077/4                        | *1          | نَطَفَنَا ٱللَّهُ ٱلَّذِيَّ ٱنطَيَّ كُلُّ شَيْءٍ ﴾           |
| T1/T                         | 70          | عَنَّ عَلَيْهِمُ ٱلْغَوْلُ ﴾                                 |
| Y · · /T                     | ٣١          | مَنُ ٱوْلِيكَ ٓ آَكُمُمُ                                     |
|                              | سورة الشوري |  |
| VT0/1                        | ٧           | ئِنُدِرَيَّوْمَ ٱلْجَنِّعِ﴾<br>يُسَ كَيشْلِهِ، شَحَتُ ۖ ۗ ﴾  |
| 1/ 977, 777, 377_            | 11          | بْسَ كَمِثْلِهِ، شَتْ مُ ﴾                                   |

| قد         | xxx07072x                                   | ~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~ | m Dan Dan Dan B   |
|------------|---|--|---|
| Ŕ          | رقم الصفحة                                  | رقمها                                  | الآية   |
| STONE STA  | ۲/ ۹۳ ه                                     | 19                                     | ﴿ أُللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ ٤٠   |
| Ž          | 140/4                                       | ٥١                                     | ﴿ اللَّهُ لَطِيثُ بِعِبَادِهِ ﴾<br>﴿ وَمَا كَانَ لِللَّهُ إِلَى يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا ﴾<br>﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِى إِلَىٰ صِرَاطِ مُسْتَقِيعٍ ﴾  |
| Š          | 7/ 191 _ 7/ 9.3                             | ٥٢                                     | 🕻 ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهَدِئَ إِلَىٰ صِرَاطِ مُسْتَقِيمٍ ﴾   |
| Š          |   | سورة الزخرف                            | ž   |
| 7          | ץ/ אזד                                      | Y_1                                    | ﴿ حَمَّ * وَالْكِتَابِ ٱلْمُدِينِ ﴾   |
| 9          | ۲/ ۸۰ ع ، ۱۱ ع                              | **                                     | کے ﴿حَمَّ * وَالْکِتَبِ ٱلْشِینِ﴾<br>﴿ وَإِنَّا عَلَىٓ ءَاثَنِهِم ثُمُهَنَدُونَ﴾  |
| Ğ          | Y9/Y  | 79                                     | ﴿ حَتَّى جَآءَ مُمُ الْحَقَّ ﴾  |
| 8          | <b>۲۹/</b> ۲                                | ٣٠                                     | ﴿ وَلِشَاجَآءَ ثُمُ ٱلْمَنَّ ﴾  |
| Ğ          | 1/773                                       | ٣١                                     | ﴿ وَلَمْنَاجَاءُ مُمْ الْحُنْ ﴾ ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُوْلَ هَذَا الْفُرْمَانُ ﴾ ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُوْلَ هَذَا الْفُرْمَانُ ﴾ ﴿ وَمَعَارِجَ عَلَيْمَا يَظْهَرُونَ ﴾ ﴿ وَلِنَّهُ لِذَكُرُ لِكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ ﴿ وَلَوْ نَشَاءٌ جَعَلْنَا مِن كُر مَلَيْحِكَةُ ﴾ ﴿ وَلَوْ نَشَاءٌ جَعَلْنَا مِن كُر مَلَيْحِكَةً ﴾ ﴿ وَلَوْ نَشَاءٌ جَعَلْنَا مِن كُر مَلَيْحِكَةً ﴾ ﴿ وَإِنَّهُ لِعَلَمٌ لِلسَّاعَةِ ﴾ ﴿ وَإِنَّهُ لِعَلَمٌ لِلسَّاعَةِ ﴾ ﴿ وَلَوْ نَشَاءٌ حَلَمُ لِلسَّاعَةِ ﴾ ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلَمٌ لِلسَّاعَةِ ﴾   |
| Q          | 197/1                                       | **                                     | ﴿ خَنُ قَسَمْنَا ﴾  |
| 0000       | TVT / T                                     | 44                                     | ﴿ وَمَعَادِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴾   |
| 0000       | Y · A /Y                                    | <b>£</b> £                             | ﴿ وَإِنَّهُ لَذَكُرٌ لِّكَ وَلِقَوْمِكَّ ﴾  |
| 0000       | 149/4                                       | ٥٥                                     | ﴿ فَلَمَّا ءَاسَفُونَا أَنفَقَمْنَا مِنْهُمْ ﴾  |
| 000        | £ 4 9 / 4                                   | ٦٠                                     | ﴿ وَلَوْنَدَآ لَهُ لِمُنَا اللَّهِ مُلَاِّيكُمُّ ﴾  |
| 7          | 8 m 1 / r                                   | 77                                     | و وَإِنَّهُ لَقِلَمٌ لِلسَّاعَةِ ﴾  |
| Ğ          | <b>**</b> **/1                              | ۸۱                                     | ﴿ فُلَّ إِن كَانَ لِلرَّحْدَنِ وَلَدٌّ فَأَنَا أَوَّلُ ٱلْمَدِينَ ﴾   |
| X          |   | سورة الدخان                            | 3   |
| 1/4        | ٥٣٠/٢                                       | ٤                                      | 🤰 ﴿ نِيهَا يُفَرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾  |
| 9          | 717   | 1 •                                    | وَ ﴿ فَٱرْتَقِبْ بَوْمَ تَـاْتِي ٱلسَّـمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ﴾   |
| 3          | EAE/Y                                       | 19                                     | ﴿ وَأَن لَا نَعْلُواْ عَلَى ٱللَّهِ ﴾   |
| 7          | 770/T                                       | YA                                     | و وَأَوْرَنْنَهَا قَوْمًا ﴾   |
| á          | Y7 /Y                                       | 44                                     | ﴿ مَا خَلَقْنَهُمَا إِلَّا بِٱلْحَقِّ ﴾   |
| Ž          | ٧٣/٢  | ٤٩                                     | ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنَّ ٱلْمَذِيزُ ٱلْكَرِيمُ ﴾  |
| ל<br>ל     | 1/1/1                                       | ت ۲۰                                   | و لَا بَدُوقُوكَ فِيهَا ٱلْمَوْتَ إِلَّا ٱلْمَوْتَةَ ٱلأُولَ  |
| rsa Oranno | 7/ 737                                      | 0 4                                    | ﴿ نِيهَا يُفْرَقُ كُنُّ أَمْرِ حَكِيمٍ ﴾ ﴿ فَارْنَفِ بَوْمَ تَأْنِى ٱلسَّمَاءُ بِدُخَانِ مُّينِنِ ﴾ ﴿ وَأَن لَا نَعْلُوا عَلَى ٱللَّهِ ﴾ ﴿ وَأَن لَا نَعْلُوا عَلَى ٱللَّهِ ﴾ ﴿ وَمَا خَلَفْتُهُمَا إِلَّا بِٱلْحَقِ ﴾ ﴿ دُفْ إِنَّكَ أَن ٱلْمَرْدُ أَلْكَ بِيمُ ﴾ ﴿ لَا بَدُوفُونَ فِيهَا ٱلْمَوْتَ إِلَّا ٱلْمَوْتَ ٱللَّهُ وَلَا الْمُوتَ اللَّهُ وَلَى الْمَوْتَ اللَّهُ وَلَى الْمُواتِقَ اللَّهُ وَلَى الْمُوتَ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى الْمُواتِقُونَ اللَّهُ وَلَى الْمُوتَ اللَّهُ وَلَا الْمُؤْلِقُونَ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللّهُ وَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَى اللّهُ وَلَا إِلّهُ اللّهُ وَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَيْنِ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا إِلّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا إِلّهُ اللّهُ وَلَا إِلّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا إِلْمُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا إِلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الْمُؤْمِنَ اللّهُ وَلَهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الْمُؤْمِلَ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ وَلَا لَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ولَا لَا الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّ |
| Q.         | \$\$\\ \@\$\\\$\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\ | 0.70                                   | BENEZION DE LA COMO DEL COMO DE LA COMO DEL COMO DE LA |

| Ž             | رقم الصفحة          | رقمها             | الآية  |
|---------------|---------------------|-------------------|--|
| Z             | 1 -                 | سورة الجاثية      |  |
| 9             | 877/Y               | ۳۳                | ﴿ وَأَصْلَهُ أَلَّهُ عَلَى عِلْمِ ﴾  |
| i             |                     | سورة الأحقاف      |  |
| X             | 1/10                | 9                 | ﴿ قُلْ مَا كُنُتُ بِذَعَا مِنَ ٱلرُّسُلِ ﴾   |
| 7             | 1/ 177 2 0 - 7/ 173 | 11                | ﴿ إِفْكُ مَدِيدٌ ﴾   |
| 7             |                     | سورة محمد         |  |
| Ğ             | 7/ 1813 187         | 11                | ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ مَوْلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُواٛ﴾   |
| 3             | 19./٢               | 19                | ﴿ فَأَعْلَدُ أَنَّهُ لِآ إِلَّهَ إِلَّا ٱللَّهُ ﴾  |
| Ğ             | 201 ( 227 / Y       | ٣١                | ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَرَ ٱلْمُجَنِهِدِينَ ﴾   |
| 07            | 7 EV /T             | ٣٥                | ﴿ وَلَن يَتِرَكُّمُ أَعْمَلَكُمُ ﴾   |
| 0000          | ۲۰۰/۳               | ٣٨                | ﴿ وَاللَّهُ ٱلْغَيْنَ وَأَنْشُهُ ٱلْفُقَدَرَآءُ﴾   |
| 0000          |                     | سورة الفتح        |  |
| 8000          | 041/4               | 1                 | ﴿ إِنَّا فَتَخَنَا لَكَ فَتَحًا شَّبِينَا ﴾  |
| 0000          | 149/1               | 79                | ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتَحَا شَيِبَنَا ﴾<br>﴿ مُحَمَّدٌ تَسُولُ ٱللَّهِ ﴾   |
| Ž             |                     | سورة الحجرات      |  |
| 8             | £ 4 9 / 4           | 1                 | ﴿ لَا نُقَدِّمُواْ بَيْنَ يَدَى ٱللَّهِ وَرَسُولِةٍ ﴾  |
| 3             | 209,177/4           | ٩                 | ﴿ وَأَنِّيطُوٓ أَإِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ﴾   |
| 8             | 9/7_707/7           | 18                | ﴿ قَالَتِ ٱلْأَعْرَابُ وَامَنَّا قُل لَمْ تُؤْمِنُوا ﴾   |
| 9             |                     | سورة ق            |  |
| E             | Y4/Y                | ٥                 | ﴿ بَلْ كَذَّبُواْ بِٱلْحَقِّ ﴾   |
| 5             | 710/1               | ٨                 | ﴿ تَقِيرَةُ وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ﴾   |
| B             | 2/007,773           | ۲۱                | ﴿ بَنْهِرَةً وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدِ مُّينِبٍ ﴾<br>﴿ وَنَمَنُ آفَرَتُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ ﴾<br>﴿ إِذْ بَنَافَى ٱلْمُنَافِقِيَانِ ﴾<br>﴿ مَا بَلْفِظُ مِن قَوْلِي ﴾<br>﴿ فَصَرُكَ ٱلْمُوْمَ حَدِيدٌ ﴾ |
| Ž             | ۱٦٨/٣               | 1/-17             | ﴿ إِذْ يَنْلَغَّى ٱلْمُتَلَقِّيَانِ ﴾  |
| 2             | 7127                | ١٨                | ﴿ مَا يُلْفِظُ مِن قَوْلِ﴾   |
| rick of Larin | 1/315               | **                | ﴿ فَصَرُّكَ ٱلْيُومَ حَلِيدُ ﴾   |
| Q.            | rxx02022xxxx        | × 000000 07170000 |  |

BYSC O DOLLARS COMMON DOLLARS O DOLLARS

| رقم الصفحة | رقمها         | الآية   |
|------------|---------------|---|
| 1./٣       | 3.7           | ُ كُلُّ كُفَّادٍ عَنِيدٍ ﴾  |
| 144/4      | ۳.            | يَوْمَ مَقُولُ لِجَهَمَّمَ هَلِ ٱسْتَلَاْتِ ﴾   |
| 790/7      | ٣٧            | أَوْ أَلْفَى ٱلسَّمْعُ وَهُوَ شَهِدِيٌّ ﴾   |
| 277 /7     | 13            | يَوْمَ يُنَادِ ٱلْمُنَادِ مِن مَّكَانٍ فَرِيبٍ﴾   |
| V0A/1      | <b>{ o</b>    | وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِجَبَّارٌ ﴾  |
|            | سورة الذاريات |   |
| 9/4        | 47_40         | فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾   |
| TV0/T      | <b>{</b> Y    | وَٱلسَّمَاءَ بَنَيْنَهَا بِأَيْدِهِ   |
| 7/330, 775 | ٥٨            | إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُو ٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ﴾   |
|            | سورة الطور    |   |
| ۳/ ۱۲      | <b>Y1</b>     | وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلْبَعَالَٰمُ ذُرِيَّاتُهُمْ ﴾   |
| 094.04./1  | ۲۸            | إِنَّهُ هُوَ ٱلْبَرُ ٱلرَّحِيدُ ﴾   |
|            | سورة النجم    |   |
| 1/1/33170  | 1.            | فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَى ﴾  |
| 1/803      | ١٨            | لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ ءَايَنتِ رَبِّهِ ٱلْكُثْرَىٰ ﴾   |
| ٤١٠/٣      | 77            | وَلَقَدْ جَآءَهُم مِن رَّبِهِمُ ٱلْهُدَى﴾   |
| £44 /4     | ٣٧            | وَإِبْرَاهِيمَ ٱلَّذِى وَفَّ ﴾  |
| Y0 · /T    | ٤A            | وَأَنْهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقَّنَىٰ ﴾  |
|            | سورة القمر    |   |
| 017/1      | 11            | فَفَنَحْنَآ أَبُوْبَ ٱلسَّمَاءِ بِمَآوِمُنْهَمِرٍ ﴾   |
| TE1/1      | 17_11         | فَفَنَحْنَا أَبُوكِ ٱلسَّمَاءِ بِمَاءٍ مُّنْهِمِرٍ * وَفَجَّرْنَا ٱلْأَرْضَ عُبُونًا ﴾  |
| WE - /1    | 18            | تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾  |
| 199/1      | 71            | فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَيُلُرِ ﴾  |
| 199/1      | 13            | فَفَنَحْنَا أَبُوْبَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُّنْهِمِرٍ ﴾<br>فَفَنَحْنَا أَبُوْبَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُّنْهَمِرٍ * وَفَجَّرَنَا ٱلأَرْضَ عُبُونَا ﴾<br>تَحْرِي بِأَعْيُنِنا ﴾<br>فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ ﴾<br>وَلَقَدْ جَاءَ ءَالَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ ﴾<br>خَلَقَ ٱلْإِنسَدَنَ * عَلَمَهُ ٱلْبَيَانَ ﴾ |
|            | سورة الرحمن   |   |
| 7777       | 7_3           | خُلُقَ ٱلْإِنسَدَنَ * عَلَمَهُ ٱلْبَيَانَ ﴾   |

| <b>S</b>      | ~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~ | <b>Y</b> (    | MARKET OF PARTY COMME  |
|---------------|--|---------------|--|
| S             | رقم الصفحة                             | رقمها         | ر<br>الآية   |
| Ž             | 14V/T                                  | 7 -19         | ﴿ مُرَجَ ٱلْمَعْرَيْنِ يَلْفَقِيَانِ ﴾   |
| 回り            | £٣7/Y                                  | 3.7           | A sett a stratic certain x   |
| (3            | 1774-027/1                             | 77_77         | ﴿ وَلَهُ الْجُوارِ الْمُلْتُنَاتُ فِي الْجَحْرِ ﴾<br>﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ ﴾  |
| 1             | 1/ + 40 _ 7/ 317 _ 7/ 703              | **            |  |
| Ř             | 1/ • 53                                | 7.            | ﴿ مَلْ جَزَآءُ ٱلْإِحْسَنِ إِلَّا ٱلْإِحْسَنَ ﴾  |
| ACOVAT-LACOVA | 1/471_7/317                            | ٧٨            | ﴿ وَرَبَّنَىٰ وَجَهُ دَيَكِ ﴾<br>﴿ مَـلَ جَـزَاهُ ٱلْإِحْسَنِ إِلَّا ٱلْإِحْسَنَىٰ ﴾<br>﴿ بَنْرَكَ ٱمْمُ رَبِكَ ﴾  |
| Z             |  | سورة الواقعة  | N N  |
| X             | 140/1                                  | ٣             | ﴿ غُلِفَاتُهُ تُلِينَا لَهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ  |
| Š             | Y • Y /Y                               | <b>۲۲_۲</b> ۲ | ﴿ وَلَنْكِكُهُ وَ كُنْدِهُ ﴾<br>﴿ أَيِذَا مِثْنَا زَكُنَا ثُدُرَانِا ﴾<br>﴿ أَيِذَا مِثْنَا زَكُنَا ثُدُرَانِا ﴾   |
| 8             | 709/4                                  | 8A_8V         |  |
| 8             | 27V/T                                  | ٦.            | 🌡 ﴿ وَمَا غَنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴾  |
| 9000          | 087/Y                                  | ٧٣            | ﴿ وَمَتَنَعُا لِلْمُقْوِينَ ﴾  |
| 0000000000    | YAY /Y                                 | ٧٤            | ﴿ وَمَا خَنُ بِسَسَبُوهِ يَنَ ﴾<br>﴿ وَمَسَتَعَا لِلْمُقُودِينَ ﴾<br>﴿ فَسَيِّحْ بِالسَّمِ رَبِّكَ ٱلْمَيْلِدِي ﴾<br>﴿ هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآئِدُو وَالظَّنِيرُ وَٱلْبَالِئُ ﴾                       |
| õ             |  | سورة الحديد   | 000  |
| YO GO         | 1/030, 100, 100,                       | ٣             | ﴿ هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ وَٱلظَّنهِدُ وَٱلْظَنهِدُ وَٱلْبَاطِنُ ﴾  |
| 1/2           | 377_7\177                              |               | X  |
| ğ             | YYY /Y                                 | 17            | ﴿ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ﴾<br>﴿ اَنظُرُونَا نَفْنَيْسُ مِن فُورِكُمْ ﴾<br>﴿ هِمَ مُؤلَنكُمْ ۚ ﴾<br>﴿ أَلَمْ بَأَنِ لِلَذِينَ ءَامَنُوۤ أَ﴾<br>﴿ الْمَ بَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوۤ أَ﴾ |
| 2             | 777/7                                  | ١٣            | 🥻 ﴿ ٱنْظُرُونَا نَقْنَيْسَ مِن فُورِكُمْ ﴾   |
| 8             | 194/4                                  | 10            | ﴿ هِيَ مُولَنكُمْ ﴾  |
| (0)           | 144/4                                  | 17            | وَ ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓ أَ﴾  |
|               | 111/4                                  | ۲.            | ﴿ كَمَثَلِ غَبْثٍ﴾   |
| JAN O VALOR   | ٥٨٨ /٢                                 | 44            | ﴿ يُؤْنِكُمْ كِفُلَيْنِ مِن تَرْحُمَنِهِ ٠ ﴾   |
| á             |  | سورة الحشر    |  |
| Ž             | 7/ 975                                 | ٧             | ﴿ يَوْيَدُمْ يَمُلِينِ مِن رَحْمَدِهِ ۗ ﴾<br>﴿ وَمَا مَانَدَكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُسدُوهُ ﴾<br>﴿ لِلْفُقَرْآءِ ٱلْمُهَارِجِينَ ٱلَّذِينَ أُخْرِجُوا ﴾   |
| 7             | TOT/Y                                  | ٨             | ﴿ لِلْفُقَرَاءَ ٱلْمُهَاجِرِينَ ٱلَّذِينَ أُخْرِجُوا ﴾   |
| g             | TYV/1                                  | 17            | ﴿ كُنَالِ ٱلشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ ٱكْفُرْ ﴾  |
| Ø,            | 10000000000000000000000000000000000000 | 2 000000 0 TT | grace or service commendations   |

| رقم الصفحة              | رقمها          | الآبة   |
|-------------------------|----------------|---|
|                         |                | ﴿ ٱلْمَلِكُ ٱلْفُدُّوسُ ٱلسَّلَامُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيِّعِثُ   |
| 000 LIA-/Y_VOA/I        | ۲۳             | الْمَزِيرُ ٱلْجَنَارُ ٱلْمُنَكِيرِّ                             |
| V51, . 40_7\V71, 771    | /1 78          | ﴿ هُوَاللَّهُ ٱلْحَالِقُ ٱلْبَارِئُ ﴾                           |
|                         | سورة الممتحنة  |   |
| 7/ 751, 203             | ٨              | ﴿ وَتُقْسِطُوٓا إِلَيْهِمْ ﴾                                    |
|                         | سورة الصف      |   |
| YYY /٣                  | ٨              | ﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفِعُوا نُورَ ٱللَّهِ بِأَفْرَاهِمٍ ﴾         |
| TVT / T                 | 18             | ﴿ فَأَصْبَحُواْ طَلِعِ إِنَّ ﴾                                  |
|                         | سورة الجمعة    |   |
| ٤٠٤/٣                   | ٥              | ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّالِمِينَ ﴾               |
| Y1 · /Y                 | ٩              | ﴿ فَأَسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾                           |
|                         | سورة المنافقون |   |
| <b>TTV/T</b>            | ١٠             | ﴿ لَوْلَآ أَخَرْتَنِيٓ إِلَىٓ أَجَلِ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّفَ ﴾     |
|                         | سورة التغابن   |   |
| 017/4                   | ٦              | ﴿ فَكَفَرُواْ وَتَوَلُّواْ وَّٱسْتَغْنَى ٱللَّهُ ﴾              |
| ٧٣٤/١                   | ٩              | ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ ٱلْجَمَعُ ﴾                      |
| ٣/ ١١٤                  | 11             | ﴿ وَمَن يُؤْمِنُ بِأَلْلِّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ ﴾                  |
|                         | سورة الطلاق    |   |
| ٣٨٦/٢                   | <b>Y</b>       | ﴿ وَأَشْهِدُواْ ذَوَىٰ عَذْلِ مِنكُرُ ﴾                         |
| ٣٨١ ، ٣٨٠ /٣            | ٣              | ﴿ وَمَنْ يَنُوَّكُلْ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسَّبُهُ ۗ ﴾         |
| 701/4                   | ٦              | ﴿ مِن وُجُدِكُمْ ﴾  |
| 7/ • 70 ، • 70 _ 7/ 173 | ٧              | ﴿ لِلنَفِقَ ذُوسَعَةِ مِن سَعَيَةٍ ﴿ ﴾                          |
| Y1 · /Y                 | 11_1+          | ﴿ قَدْ أَنْزَلَ ٱللَّهُ مُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ۞ رَسُولًا ﴾      |
|                         | سورة التحريم   |   |
| Y • 1 / T _ TV E / Y    | ٤              | ﴿ وَإِن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ أَللَّهَ هُوَ مَوْلَنَّهُ ﴾ |

はいらべのどのいっているできるのできることのできる。

| 34.42Q 6 2/3C   | <b>(0000000000</b> |   |
|-----------------|--------------------|---|
| رقم الصفحة      | رقمها              | الآية   |
| 19./2-414/1     | ٨                  | (بِيَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ نُوبُواً)                              |
|                 | سورة الملك         |   |
|                 |                    | ٱلَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَتٍ طِبَاقًا مَّا فَرَىٰ فِ خَلْقِ ٱلرَّحْمَنِ |
|                 |                    | مِن نَفَوُتُ فَأَرْجِعِ ٱلْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُلُورٍ *               |
| 1/373,315_7\+31 | ٣_3                | نُمُّ ٱذْجِعِ ٱلْمُسَرَ كُرِّنَيْنِ ﴾                                     |
| 1/1/1           | ٨                  | إِ نَكَادُ تُمَيِّزُ مِنَ ٱلْفَيْظِ ﴾                                     |
| ٤٩٠/٢           | 17                 | ﴿ ءَأَمِنتُم مَّن فِي ٱلسَّمَآءِ ﴾  |
|                 | سورة القلم         |   |
| YA1 /Y          | YA                 | ﴿ أَلَدُ لَمُّكُ لَا لَكُو لَوْكَا شَيْبَكُونَ ﴾                          |
|                 | سورة الحاقة        |   |
| TT /Y           | 1                  | (الْمَانَةُ ﴾   |
| 140/1           | ٥                  | ﴿ فَأَمَّا نَمُودُ فَأَمْلِكُواْ بِٱلطَّاغِيَةِ ﴾                         |
| 140/1           | ٨                  | ﴿ فَهَلَ قَرَىٰ لَهُم مِّنْ بَاقِيكِ ﴿                                    |
| 179/4           | 19                 | ﴿ مَأَمَّا مَنْ أُولِتَ كِلَنَّهُ بِيكِيدِيهِ ﴾                           |
|                 | سورة المعارج       |   |
| Y 1 A / Y       | ٣                  | (يِّرَكَ ٱللَّهِ ذِي ٱلْمَكَارِجِ ﴾                                       |
| 10/4            | ١٣                 | (تُتُوبِيهِ﴾  |
| 1/0/13/1/13/1/  | ١٧                 | ﴿ لَمْ عُواْمَنْ أَدْبُرُ وَتُوكَّ ﴾                                      |
| 71/7            | Y 0_Y E            | ﴿ وَالَّذِيكَ فِي أَمْوَلِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ﴾                         |
|                 | سورة نوح           |   |
| YYY /٣          | 17                 | ﴿ وَجَعَلُ ٱلْقَمَرُ فِي نَ ثُورًا ﴾                                      |
| 009/4           | 19                 | ﴿ ٱلْأَرْضَ بِسَاطًا﴾   |
| T07/T           | 74                 | ﴿ وَلَا نَذُرُنَّ وَذًا وَلَا سُواعًا﴾                                    |
| 74./1           | 70                 | ﴿ مِمَّا خَطِيتَ يُهِمْ أُغْرِفُوا فَأَدْخِلُواْ نَارًا﴾                  |
| ٦٢/٣            | **                 | ﴿ وَلَا يَلِدُوٓا إِلَّا فَاجِرًا حَــَفًّا رًّا ﴾                        |

| رقم الصفحة        | رقمها         | الآية  |
|-------------------|---------------|--|
|                   | سورة الجن     |  |
| E • 9 / T         | Y_1           | ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ﴾                        |
| ۱۹۰/۳             | ٣             | ﴿ وَأَنَّهُ تَعَالَىٰ جَدُّ رَبِّنَا﴾                          |
| 107 170 /4        | 10            | ﴿ وَأَمَّا ٱلْقَاسِطُلُونَ فَكَانُواْ لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾     |
| 7/335,035, 785    | 44            | ﴿ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلُّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴾ |
|                   | سورة المزمل   |  |
| YVA/Y             | ٧             | ﴿ إِنَّ لَكَ فِي ٱلنَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ﴾                 |
| 1/373, 517_7/33   | ۲.            | ﴿عَلِمَ أَلَّن تُعْصُونُ﴾                                      |
|                   | سورة المدثر   |  |
| ۱/ ۲۳ه            | 11            | ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدُا﴾                            |
| 797/7             | 14            | ﴿ وَبِنِينَ شُهُودًا﴾  |
| 1/803_7/740_7/501 | ٣٥            | ﴿ إِنَّهَا لَإِحْدَى ٱلْكُبَرِ﴾                                |
|                   | سورة القيامة  |  |
| VT9/1             | 7_3           | ﴿ أَبَحْسَبُ ٱلْإِنسَانُ أَلَن بَحْمَعَ عِظَامَهُ ﴾            |
| 194/1             | ٤             | ﴿ بَلَىٰ قَادِرِينَ عَلَىٰ أَن نُسُوِّى بَنَانَامُ ﴾           |
| 1/315             | 18            | ﴿ بَلِ ٱلْإِنْسَنُ عَلَىٰ نَفْسِهِ ۦ بَصِيرَةٌ ﴾               |
| ٣٨٤/٣             | 78            | ﴾ أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ﴾                                    |
|                   | سورة الإنسان  |  |
| Y7V/1             | 71            | و وَسَقَنَاهُمْ رَبُّهُمْ شَدَرَابًا طَهُورًا ﴾                |
|                   | سورة المرسلات |  |
| Y • 4 /Y          | ٥             | ﴿ فَٱلْمُلْقِيَنِةِ ذِكِّرًا ﴾                                 |
| 777/T_0T·/1       | 11            | وَ وَإِذَا ٱلرُّسُلُ أُفِيَّتَ ﴾                               |
| 079/7             | ۲۳            | ﴿ فَقَدَ (زَا فَنِعْمَ ٱلْقَادِرُونَ ﴾                         |
|                   | سورة النبأ    |  |
| 17/7              | ٣٦            | عَطَآةُ حِسَابًا ﴾   |

| رقم الصفحة | رقمها         | الآبة  |
|------------|---------------|--|
| 1VV/Y      | ٤٠            | نَكِنَنِي كُنْتُ ثُرُابًا﴾   |
|            | سورة النازعات |  |
| Y \ P \ Y  | ٣_3           | وَالسَّنبِ حَاتِ سَبَّحًا * فَالسَّنبِقَاتِ سَبْقًا ﴾                      |
| 140/4      | o             | اَلْمُدَيِّرُتِ أَمْرًا﴾   |
| 009/5      | ۳.            | أَلْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَنْهَا ﴾                                       |
| 197/7      | + 3_1 3       | وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ دَيِّهِ ﴾                                      |
|            | سورة عبس      |  |
| 14.733     | ٣             | لَعَلَّهُ يَزَّكَ ﴾  |
| ۱۰/۳       | 17            | قُيلَ ٱلْإِنسَانُ مَا ٱلْفَرَمُ ﴾  |
| 174/4      | **            | لِكُلِ ٱمْرِي مِنْهُمْ بَوْمَيِدِ شَأَنَّ ﴾                                |
|            | سورة التكوير  |  |
| 1/077      | 79            | وَمَا تَشَآءُونَ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ ﴾                              |
|            | سورة الانفطار |  |
|            |               | بَنَاتُهَا ٱلْإِنْسَنُ مَا غَرَّكَ رِمِّيكَ ٱلْكَرِيمِ * ٱلَّذِي           |
| 144/4-476  | ٨٦ ﴿          | لَلْقَكَ فَسَوَّىٰكَ فَعَدَلَكَ ۞ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَآهَ رَكَّبَكَ ﴾ |
| ۱٦٨/٣      | 14_1 •        | رَاِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَيْفِظِينَ ﴾   |
| 017/7      | 1 8           | زِإِنَّ ٱلْفُجَّادَ لَفِي جَحِيرٍ ﴾  |
| 799/       | 14            | يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْشٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا ﴾                              |
|            | سورة المطففين |  |
| £٣7/٣      | Υ             | لَّذِينَ إِذَا ٱلْكَالُواْ عَلَى ٱلنَّاسِ﴾                                 |
| YYA /٣     | 10            | ·<br>كُلَّ إِنَّهُمْ عَن رَبِّهِمْ يَوْمَهِلْ لَمَصْعُوبُونَ﴾              |
| £ A T / Y  | ١٨            | <u></u> ڣى عِلْتِينَ﴾  |
|            | سورة الانشقاق |  |
| 179/4      | ٨             | نَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴾                                     |

| رقم الصفحة          | رقمها        | الآية   |
|---------------------|--------------|---|
|                     | سورة اليروج  |   |
| 790/7               | ٣            | وَشَاهِدِ وَمَشْهُودٍ ﴾                                   |
| YYY/\               | 0_8          | وَقُيلَ أَضَعَكُ ٱلْأُخَدُودِ ﴾                           |
| 149/4               | ٨            | وَمَا نَفَعُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَن يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ ﴾ |
| 7/7/5               | ١٣           | إِنَّهُ هُو بُبِدِئُ وَبُعِيدُ﴾                           |
| 177/7               | 10           | ِ ذُو اَلْعَرْشِ ٱلْمَجِيدُ﴾                              |
| 7/ 175              | ١٦           | وَعَمَالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾                                  |
|                     | سورة الطارق  |   |
| 141/4               | <b>V_0</b>   | وَ فَلِيَنْظُرِ ٱلْإِنْسَانُ مِمْ خُلِقَ ﴾                |
|                     | سورة الأعلى  |   |
| ۱/ ۱۲۸ ، ۲۲۳ ـ ۲/ ۵ | 1            | (َ سَيِّعِ ٱشْدَ دَيِّكَ ﴾                                |
| *                   |              | _   |
|                     | سورة الغاشية |   |
| 198/4               | 17           | وْ أَفَلَا يَنظُرُونَ ﴾                                   |
| 7.47                | 71           | وْ فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ ﴾                   |
| 171/2-404/1         | **           | ﴿ لَنْتَ عَلَيْهِم بِمُسَيْطِرٍ ﴾                         |
| 14/4-11/4-044/1     | 1770         | إِنَّ إِلَيْنًا إِيابَهُمْ ﴾                              |
|                     | سورة الفجر   |   |
| 78.14               | ٣            | وَٱلشُّغْعِ وَٱلْوَتْرِ ﴾                                 |
| 779/7               | ٩            | وَتُمُودَ ٱلَّذِينَ جَابُوا ٱلصَّحْرَ بِٱلْوَادِ ﴾        |
| 7                   | ١٤           | إِذَّ رَبَّكَ لَبِٱلْمِرْصَادِ﴾                           |
| 107/7               | 7 7          | وَجَاءَ رَبُّكَ وَٱلْمَلَكُ صَفًّاصَفًا﴾                  |
|                     | سورة البلد   |   |
| ٤٠٩/٣               | 1.           | وَهَدَيْنَهُ ٱلنَّجْدَيْنِ                                |
|                     | سورة الشمس   |   |
| 19./1               | 0            | وَٱلسَّمَآءِ وَمَا بَنَنَهَا﴾                             |

|                  |              | 00000   |
|------------------|--------------|---|
| رقم الصفحة       | رقمها        | الآية   |
| Y08/1            | ٧            | ﴿ وَغَنْسٍ وَمَاسَوَّتِهَا﴾   |
| 147/7            | 14           | ﴿ نَاقَةَ ٱللَّهِ وَسُقْيَكَهَا﴾  |
|                  | سورة الليل   |   |
| 1/1/3            | 10           | ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَٱنَّقَىٰ ﴾                                     |
|                  | سورة الضحى   |   |
| 171/4            | ٨            | ﴿ وَوَجَدَكَ عَآبِلًا فَأَغْنَىٰ ﴾  |
| 001/7            | ٩            | ﴿ فَأَمَّا ٱلْكِيْدَ مَلَا لَقُهُر ﴾                                      |
|                  | سورة التين   |   |
| ٤٠/٢             | ٨            | ﴿ ٱلْيَسَ ٱللَّهُ يِأَمَّكُمِ ٱلْحَكِمِينَ﴾                               |
|                  | سورة العلق   |   |
| ۲۲ /۳            | 19           | ﴿ وَأَسْجُدُ وَأَقْتَرِبِ﴾  |
|                  | سورة القدر   |   |
| Y00/Y            | ٥            | ﴿ سَلَدُ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ ٱلْفَجْرِ ﴾                                 |
|                  | سورة الزلزلة |   |
| <b>TV/</b> T     | ٥            | ﴿ بِأَنَّ رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾   |
|                  | سورة القارعة |   |
| ۱٦٧/٣            | ٩_٦          | ﴿ فَأَمَّا مَن تَقْلَتْ مَوَازِينَكُمْ ۖ ﴾                                |
|                  | سورة العصر   |   |
|                  |              | ﴿ إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لَفِي خُسْرٍ * إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَيلُواْ |
| 14/7_780/1       | ٣_٢          | ٱلصَّلْلِحَنْتِ وَثَوَاصَواْ بِٱلْحَقِّ ﴾                                 |
|                  | سورة النصر   | _   |
| V\V/\            | ٣            | ﴿ وَٱسْتَغْفِرْةً إِنَّامُ كَانَ تَوَّابَا﴾                               |
|                  | سورة الإخلاص |   |
| 1/177, 770, 770, | 1_3          | ﴿ فُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَكَدُّ * ٱللَّهُ ٱلصَّحَدُّ * لَمْ سَكِلَّا          |
| ٥٧٧ /٢ _ ٥٣٥     |              | وَلَمْ بُولَدْ * وَلَمْ يَكُن لَمُ كُنُ لَمُ كُولُمْ الْحَدُّ             |
|                  |              | •   |

## لُ طرافُ لأحادبيث والآثار''

| •                                  | , and the second se |            |
|------------------------------------|--|------------|
| طرف الحديث                         | اسم الراوي   | رقم الصفحة |
| _ ابعثي بالرقبة                    | ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب   | ٤٠١/٣      |
| _ أبقينا رسول الله                 | معاذ بن جبل (ف)  | 1/075      |
| ۔ أتاني ربي في أحسن صورة           | عبد الله بن عباس، معاذ بن جبل  | 107/2      |
| ـــ أترونني أكلمه سمعكم؟!          | أسامة بن زيد (ف)   | 770/7      |
| ـ اتقوا هذه الأهواء                | الحسن البصري (ق)   | V*V/1      |
| _ أتى الحجر فاستلمه                | جابر بن عبد الله   | 704/4      |
| _ أتيتك من العراق                  | عمرو بن العاص (ف)  | ۲۲/۲       |
| _ اثبتوا على مشاعركم               | ابن مربع الأنصاري  | 418/4      |
| - أثقل شيء في الميزان              | أبو الدرداء  | 7/ 171     |
| _ أجلوا الله يغفر لكم              | أبو الدرداء  | V & V / \  |
| _ أحسن الهدي هدي محمد              | عبد الله بن مسعود (ف)  | ٤٠٠/٣      |
| ـ أحمد إليكم غسل الإحليل           | عبد الله بن عباس (ف)   | TV / T     |
| _ أحناه على ولد                    | أبو هريرة  | VV /Y      |
| _ إذا أتيتم على مظلوم فأغذوا السير | أبو أمامة الباهلي  | T90/Y      |
| _ إذا أحرزت النفس قوتها اطمأنت     | سلمان الفارسي (ف)  | 147/4      |
| ـ إذا استجمرت فأوتر                | سلمة بن قيس  | 780/4      |
| _ إذا بلغ النساء نص الحقاق         | علي بن أبي طالب (ف)  | ۲۲ /۲      |
| _ إذا تقارب الزمان                 | أبو هريرة  | ٤٢٥/٣      |
| _ إذا خفضت فأشمي                   | أنس بن مالك  | 177/5      |
| ـ أسألك بكل اسم هو لك              | عبد الله بن مسعود  | 04./1      |
|                                    |  |            |

TATOVANTATOVANTAT COCCONSTITUTED VANTATOTOVANTATOVANTA

تمَّت فهرسة أطراف الأحاديث والآثار حسَبَ ورودها في الكتاب، ورُمزَ بـ (س) للح ل، وبـ (ف) للحديث الموقوف، وبـ (ق) للحديث المقطوع.

| Ø   | てんごうびん      | x~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~ | <b>Ⅲ                                    </b> |
|-----|-------------|--|--|
| B   | رقم الصفحة  | اسم الراوي                             | طرف الحديث                                   |
| 7   | 177/7       | عمر بن الخطاب (ف)                      | _ أستعمله لأستعين بقوته                      |
| Ž   | 1/273       | ثوبان                                  | ﴿ _ استقيموا ولن تحصوا                       |
| g   | 078/1       | أسماء بنت يزيد                         | _ اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين           |
| 3   | 414/1       | عبد الله بن عباس (ف)                   | ـ إسماعيل أول من ركب الخيل                   |
| B   | 7/075-7/75  | أنس بن مالك، سمرة بن جندب              | _ أطفال المشركين خدم أهل الجنة               |
| 0   | 740/4       | عبد الله بن عباس                       | _ أعتقها ولدها                               |
| X   | A £ /Y      | علي بن أبي طالب                        | 🕻 ـ اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم              |
| Ä   | Y\V/Y       | أبو هريرة، عبدالله بن عمرو             | ــ أعوذ بك من دعاء لا يسمع                   |
| 8   | 7/417       | إسماعيل بن أمية (س)                    | _ اقتلوا القاتل                              |
| Ä   | V1A/1       | معاذ بن جبل (ف)                        | ً _ ألا تعود في الذنب                        |
| 7   | 111/4       | رقيقة بنت أبي صيفي بن هاشم (ف)         | _ ألا فغثتم                                  |
| 000 | ۱۰/۲        | جرير بن عبد الله البجلي                | ـ ألا لا ترجعن بعدي كفاراً                   |
| 000 | -077/1      | أنس بن مالك، ربيعة بن عامر             | _ ألظوا بـ (يا ذا الجلال والإكرام)           |
| 000 | 207/4-715/7 |  |  |
| 000 | 7/577       | أبو هريرة                              | 🕹 ـ ألك نعمة تربها؟!                         |
| Ž   | ٣/ ٢٧١      | عبد الرحمن بن سمرة                     | ا ما سمعت من معاذ بن جبل يدبره               |
| Ģ   | ۲/ ۱۲۸      | عائشة                                  | _ أما في ثلاث مواطن فلا                      |
| 2   | £44/4       | -                                      | _ أمر بإعفاء اللحي                           |
| Ŗ   | 19V/Y       | عمر بن الخطاب (ف)                      | _ أملكوا العجين                              |
| 0   | 797/7       | أم سلمة (ف)                            | _ إن أبا بكر وعمر لزما الطريق                |
| Z   | ٤٣٠/٣       | عبد الله بن عباس (ف)                   | - أن ابن أبي العاص مشى القدمية               |
| 3   | YE1/1       | عبد الله بن عباس                       | _ إن أنت به أورق جعداً جمالياً               |
| B   | 091/1       | أبو هريرة                              | ع الحج المبرور 🚽 إن الحج المبرور             |
| Ď   | 0 / 1       | عبدالله بن عباس (ف)                    | - إن الخلق يألهون إليه في حاجاتهم            |
| 7   | 77/17       | أبي بن كعب                             | - إن الغلام الذي قتله الخضر                  |
| Ģ   | 7/175       | عائشة                                  | - أن القبر ضغط سعد بن معاذ                   |
| E L | ~~~0~~      | 2. NO CO 00000 0 V V 1000              | 0 224472 0 224 B                             |

`

|   |   | Der. 12 (00000000000000000000000000000000000 |             |
|---|---|--|-------------|
| ı | طرف الحديث                                | اسم الراوي                                   | رقم الصفحة  |
|   | ـ إن الله جميل يحب الجمال                 | عبد الله بن مسعود                            | V£1/1       |
|   | ـ إن الله رفيق يحب الرفق                  | عائشة  | 777/7       |
| - | ـ إن الله عز وجل بنى داراً                | جابر بن عبد الله                             | 144/1       |
| - | ـ إن الله عز وجل علم آدم                  | عبدالله بن عباس (ف)                          | 41./1       |
| - | ـ إن الله لا ينام                         | أبو موسى الأشعري                             | 2/7713 . 13 |
| - | ـ إن الله وتر يحب الوتر                   | علي بن أبي طالب                              | 175-71-037  |
| - | ـ إن الله يأتي المؤمنين في القيامة        | أبو هريرة                                    | 7/ 131      |
|   | ـ إن الله يحب الرجل القوي                 | -  | 79./4       |
| • | ـ إن الله يخفض العدل ويرفعه               | أبو موسى الأشعري                             | 141/4       |
|   | ـ إن الموت قد تغشاكم                      | ابن الزبير (ف)                               | 187/4       |
|   | ـ إن النار تقول للمؤمن                    | يعلى ابن منية                                | 777/        |
| , | ـ إن النساء من أسفه السفهاء               | عائشة  | 2/371,173   |
|   | ـ أن تلد الأمة ربتها                      | أبو هريرة                                    | 770/7       |
|   | ـ أن تموت المرأة بجمع                     | جابر بن عتيك                                 | 1/577       |
| , | ـ إن تهامة كبديع العسل                    | -  | 0AY/1       |
| , | ـ إن روح القدس نفث في روعي                | أبو أمامة الباهلي                            | 7\500       |
|   | ـ إن صبرت مضى أمر الله وأنت مأجور         | علي بن أبي طالب (ف)                          | 7/377       |
|   | ـ إن عذابك الجد بالكفار ملحق              | خالد بن أبي عمران (س)                        | 197/4       |
| , | ـ إن قلب المؤمن بين                       | عبد الله بن عمرو                             | 7.1/1       |
| , | ـ إن للرحم أفراهاً وأبواباً               | علي بن أبي طالب (ف)                          | 124/2       |
| , | ـ إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها كلها | أبو هريرة                                    | 1/933       |
|   | ـ. إن له عز وجل تسعة وتسعين اسماً         | أبو هريرة                                    | 11.31,557   |
|   | _ إن لله مئة رحمة                         | أبو هريرة                                    | TTT /T      |
|   | _ إن لي فرساً أجلها                       | أبي بن خلف (قاله للنبي ﷺ)                    | V £ 4 / 1   |
|   | ـ إن هذا الكلام ما خرج من إل              | أبو بكر الصديق (ف)                           | 194/1       |
|   | ـ إن هذه تنصر أرض بني كعب                 | مروان بن الحكم (س)، المسور بن مخرمة          | 7\2/T       |

| , , , ,      |  | 00000000000000000000000000000000000000 |
|--------------|--|--|
| الصفحة       | اسم الراوي رقم                               | طرف الحديث                             |
| ०१९,         | المغيرة بن شعبة (ف)                          | _ أنا آخركم عهداً به                   |
| ***          | جرير بن عبد الله                             | ـ أنا بريء من كل مسلم مع مشرك          |
| 194          | الحباب بن المنذر (ف)                         | _ أنا جذيلها المحكك                    |
| ۲۸۴ /        | أبو هريرة                                    | ـ أنا سيد ولد آدم                      |
| 771/         | أبو هريرة، عبدالله بن عباس                   | ـ أنا عربي والقرآن عربي                |
| 414          | عائشة  | _إنا لا نورث                           |
| VV /         | عوف بن مالك الأشجعي                          | _ أنا وسفعاء الخدين                    |
| <b>*</b> 7.7 | علي بن أبي طالب، زيد بن أبي أوفى             | ـ أنت أخي ووارثي                       |
| *** / Y _ T  | أبو هريرة ١٥/١                               | ـ أنت الظاهر فليس فوقك شيء             |
| 184/         | أنس بن مالك                                  | ـ انجاب السحاب                         |
| ۲۱۳/         | أنس بن مالك                                  | ـ انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً          |
| £ \ V /      | عبيد الله بن عبد الله بن مسعود (قاله للزهري) | ـ إنك في العزاز فقم                    |
| £44 /        | •      | ـ إنكم وفيتم سبعين أمة                 |
| Y & V /      | جندب بن عبد الله البجلي (ف)                  | _ إنما المحروب من حرب دينه             |
| / ۱۳۲        |  | ـ إنما جعل الاستئذان لأجل البصر        |
| 79/          | عائشة (ف)                                    | ـ إنما يعجل العقوبة من يخاف الفوت      |
| 8TT/         |  | ـ إنه غلام عاف                         |
| / ۱۱3        |  | ـ إنه لمعزز بكم                        |
| Y1Y/         | • • • • • • • • • • • • • • • • • • •        | ــ أنور المتجرد                        |
| ۰۸٧/         |  | - إني أبدع بي فاحملني                  |
| 771/         | • -  | ۔ إني أبنتك بنحل                       |
| 119/         |  | ـ إني داع بدعاء فهيمنوا                |
| ٤٠١/         |  | ـ اهدوا هدي عمار                       |
| 11/          |  | ً ـ أهل الكفور هم أهل القبور           |
| / ۷۳۰        |  | ـ أوتيت جوامع الكلم                    |
| £44/         | عبد الله بن عمر                              | _ أول الوقت رضوان الله                 |

| , | いっとうといっとうとうとうとうとう   | mace                   | ~~~<br>~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~ |
|---|---|------------------------|---|
| ٠ | طرف الحديث  | اسم الراوي             | رقم الصفحة                                |
| • | ـ إياك والحنوة  | أبو هريرة (ف)          | VA /Y                                     |
| - | ـ إياك والمناخ على ظهر الطريق                                 | عيد الله بن مسعود      | 2/303                                     |
| - | ـ إياكم والتعريس على جواد الطريق                              | جابر بن عبد الله       | V07/1                                     |
| - | ـ إياكم والطعن في الأنساب                                     | عمر بن الخطاب (ف)      | 7/3/7                                     |
| - | ـ أيما امرأة مانت بجمع  | -                      | V٣3/1                                     |
| - | ـ أيما رجل أغلق على امرأته                                    | -                      | 7/2/7                                     |
| _ | ـ الإيمان نصفان   | عبدالله بن مسعود (ف)   | 44. /4                                    |
| _ | ـ إيه والإله  | ابن الزبير (ف)         | TV0/Y                                     |
| _ | ـ بصر جلد الكافر أربعون ذراعاً                                | عبيد بن عمير (س)       | 1/1/1                                     |
|   | ـ بصر كل سماء خمس مئة عام                                     | عبد الله بن مسعود      | 1/1/5                                     |
|   | ـ البصرة إحدى المؤتفكات                                       | أنس بن مالك (ف)        | 797/                                      |
|   | ـ بع الجمع بالدراهم   | أبو هريرة              | YTV / 1                                   |
|   | ـ بعثني النبي ﷺ في الثقل                                      | عبد الله بن عباس (ف)   | VTV / 1                                   |
| - | ـ تبقه وتوقه  | عبدالله بن عمر         | 1/0/1                                     |
| - | ـ ترفع قوماً إلى الجنة  | عمر بن الخطاب (ف)      | 144/1                                     |
| - | ـ تركتهم وقد جيدوا  | الحسن البصري (س)       | Y08/1                                     |
|   | ـ ترون ربكم كما ترون القمر                                    | أبو هويرة              | 7/357                                     |
| - | ـ تطاول عليهم الرب بفضله                                      | أبو طلحة الأنصاري      | 204/4                                     |
|   | ـ تنعطف عليهم بالعلم قلوب                                     | عمر بن الخطاب (ف)      | 121/2                                     |
| - | ـ التوبة النصوح   | عمر بن الخطاب (ف)      | Y1A/1                                     |
| _ | ـ التوبة النصوح   | الضحاك (ق)             | <b>Y</b> \ <b>A</b> /\                    |
|   | ـ التوبة النصوح   | سعید بن جبیر (ق)       | V19/1                                     |
|   | ـ التوبة النصوح   | محمد بن كعب القرظي (ق) | V19/1                                     |
|   | . توبة نصوحاً   | سعيد بن المسيب (ق)     | V19/1                                     |
|   | . توقوا البول يوقكم الله عذاب القبر<br>. ثم يقول: كوني تراباً | أبو أمامة              | 7/ • 75                                   |
|   | . ثم يقول: كوني تراباً  | أبو هريرة              | 7/ ٧٧/                                    |

| <b>S</b> 1 | بحرومح          | ~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~        | m Danna O Dang  |
|------------|-----------------|---|---|
| K          | رقم الصفحة      | اسم الراوي                                    | لل طرف الحديث   |
| 7          | 1/17/1          | أبو رافع مولى النبي ﷺ                         | 🏅 ـ الجار أحق بصقبه   |
| Ž          | YA • /Y         | عمر بن الخطاب (ف)                             | <ul> <li>۲ - جلد رجلین سبحا بعد العصر</li> </ul>  |
| ğ          | 71457           | عمرو بن عبسة، أبو أمامة                       | 🕻 ۔ جوف الليل الأخير  |
| S          | 78./4           | عبد الله بن عمر                               | 🖁 _ جوف الليل الغابر  |
| 8          | 7/4/5           | أبو هريرة                                     | 🕻 ـ حتى يقاد للشاة الجماء من الشاة القرناء  |
| 0          | ۲۲۷/۳           | أبو موسى الأشعري                              | 🧯 ـ حجابه النور، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه  |
| Z          | **/*            | أم سلمة (ف)                                   | 🔏 _ حماديات النساء  |
| Ž          | 121/2           | عكرمة (ق)                                     | لى _ حملة العرش كلهم صور  |
| Ř          | 1/1113 241      | أنس بن مالك                                   | لى ـ خبر الشاة المسمومة   |
| 8          | ۲/۲۷            | عبد الله بن عمر                               | 🔏 ـ خبر حنين الجذع  |
| 8          | ۲/ ۳۰۳          | جابر بن عبد الله                              | 🖁 ۔ خذوا عني مناسككم  |
| ğ          | 147/4           | -   | ي خرج إلى صور المدينة   |
| Ŏ          | 2.1/            | عائشة   | ت خرج من مرضه يهادي   |
| 300        | 1/3/1           | أبو هريرة                                     | الخلافة في قريش ـــــالخلافة في قريش  |
| 0000       | 11.37,734       | أبو هريرة                                     | 🖁 ۔خلق آدم علی صورته  |
| ž          | 189/4-          |   | X   |
| Q          | 717/7           | علي بن أبي طالب (ف)                           | 💃 _ خلق العرش إظهاراً لقدرته  |
| 2          | YY              | عبد الله بن عمرو بن العاص (ف)                 | 🥻 _خلق الملائكة من شعر ذراعيه   |
| 8          | ۲/ ۱۷۵          | عائشة   | 🕺 ـ خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم   |
| 9          | 14.14           | أبو هريرة                                     | 🧕 ـ خير الصدقة ما أبقت غنى<br>ا   |
| હ          | 14. 14. 14. 14. | حكيم بن حزام                                  | 🕻 ـ خير الصدقة ما كان عن ظهر غني  |
| Ē          | 7/0/5           | عمرو بن عوف المزني                            | لل ـ الخيل مبدأة يوم الورد  |
| ત્રે       | 144/1           | ضرار بن الأزور                                | 💃 - دع داعي اللبن   |
| Ž          | 044/1           | علي بن ابي طالب                               | 🔏 ۔ دعا به يوم بدر  |
| 2          | Y0Y/1           | أبو موسى الأشعري                              | ر ـ دعوها فإنها جبارة   |
| Ģ          | 77V/T           | سهل بن سعد                                    | 🕻 ـ دون الله تعالى سبعون ألف حجاب   |
| Ó          | ٨               | 21. N. C. | DED MANAGE DE LA PROPERTIE DE |

| طرف الحديث                         | اسم الراوي                      | رقم الصفحة            |
|------------------------------------|---------------------------------|-----------------------|
| ـ ذكر قريش الظواهر                 | -                               | <b>T</b> YY /Y        |
| ـ الراب كافل                       | -                               | 019/                  |
| ـ راحة للمؤمن                      | عائشة                           | 11.4/4                |
| ـ رأيت جعفراً يطير في الجنة        | أبو هريرة                       | 91/7                  |
| ـ رأيت ربي في أحسن صورة            | عبد الله بن عباس، معاذ بن جبل   | 1 2 3 4 4 7 4 5 5 7 1 |
| ـ رأيت رسول الله ﷺ في ظل دومة      | عبد الله بن حوالة (ف)           | 199/4                 |
| ۔<br>ـ رب اغفر وارحم               | عبد الله بن مسعود               | Y · · / 1             |
| ـ الرحمن الرحيم: اسمان رقيقان      | عبد الله بن عباس (ف)            | <b>۲</b> ۳۲/۲         |
| ـ الرزق يطلب العبد                 | أبو الدرداء                     | 7 2 7                 |
| ـ الزموا تقوى الله واستعيدوها      | -                               | 791/4                 |
| ـ سددوا وقاربوا                    | عمر بن الخطاب، أبو هريرة، عائشة | 270/4                 |
| ـ سدرة المنتهى صبر الجنة           | غزوان الغفاري (ق)               | 444/4                 |
| ـ سلم على رسول الله ﷺ وهو في صلاته | عبد الله بن مسعود (ف)           | 277/4                 |
| ـ سلوا العفو والعافية والمعافاة    | أبو بكر الصديق                  | £44 /4                |
| ـ سيد الأيام يوم الجمعة            | أبو هريرة                       | 7777                  |
| ـ السيدالله                        | عبد الله بن الشخير              | YAY/Y                 |
| ـ الشاهد يوم الجمعة                | علي بن أبي طالب (ف)             | 7/197                 |
| ـ الشفعة فيما لم يقسم              | جابر بن عبد الله                | 1/117                 |
| ـ الشهادة سبع                      | جابر بن عتيك                    | ۲/ ۸۸۶                |
| ـ الشهر هكذا                       | عبد الله بن <i>ع</i> مر         | 7/ • 75               |
| ـ الصبر عند الصدمة الأولى          | أنس بن مالك                     | 445/4                 |
| ـ الصبر من الدين بمنزلة الرأس      | علي بن أبي طالب (ف)             | <b>***</b> /*         |
| - صلاة الليل مثنى مثنى             | عبد الله بن عمر                 | 7 \ 737               |
| ـ صلوا كما رأيتموني أصلي           | مالك بن الحويرث                 | 74. /4                |
| ـ صلى بأرض قي                      | سلمان الفارسي                   | 011/                  |
| ـ عجبت لمن لاحن الناس              | عمر بن عبد العزيز (ق)           | 1/ 577                |

| 回びないかなくのびない                   | X 4.1.30.                                | <b></b>      |
|-------------------------------|--|--------------|
| طرف الحديث                    | اسم الراوي                               | رقم الصفحة   |
| ـ العلماء ورثة الأنبياء       | أبو الدرداء                              | 77 777       |
| ـ على أن لهم عزازها           | -  | 17/513       |
| ـ عليكم السام الدام           | عائشة (ف)                                | 199/4        |
| ـ العين حق                    | أبو هريرة                                | <b>YV /Y</b> |
| ـ فإذا بلغت خمساً وعشرين      | أبو بكر الصديق                           | 1/553        |
| ـ فإذا قبور بمحنية            | طلحة بن عبيدالله (ف)                     | ٧٨/٢         |
| _ فأرسلت إليه أم معبد شاة     | -  | 1/2/5        |
| ـ فاستعز برسول الله           | عبد الله بن زمعة                         | 210/4        |
| ـ فاظهر بمن معك               | عمر بن الخطاب (ف)                        | <b>*</b>     |
| _ فأمر به فبصر به             | <b>449</b>                               | 1/415        |
| ـ فإن غم عليكم فاقدروا له     | عبد الله بن عمر                          | 071/7        |
| ـ فإن غم عليكم فأكملوا العدة  | عبد الله بن عمر                          | 071/7        |
| ـ فبدرت مني كلمة أحفظته       | الزبير بن العوام                         | 71/7         |
| _ فتواكلا الكلام              | عبد المطلب بن ربيعة، الفضل بن العباس (ف) | ۳۸۰/۳        |
| ـ نجاء إبليس على صورة شيخ     | -  | V\$A/1       |
| ـ فجاء رجلان يحتقان           | أبو سعيد الخدري                          | ۲۲ / ۲۳      |
| ـ فرض عمر للجد                | -  | ۲۱۸/۳        |
| ـ فسمعت منه كلاماً            | الضحاك (ق)                               | 719/7        |
| ـ فضرب رسول الله ﷺ عجز جملي   | جابر بن عبد الله (ف)                     | TV0 /T       |
| ـ فلم يزل على وتيرة واحدة     | العباس                                   | 789/4        |
| ـ فلما أبرز عن ربضه دعا بكبره | _  | 07/7_077/7   |
| ـ فمررت بقوم تقرض شفاههم      | أنس بن مالك                              | ٤٣٤ /٣       |
| ۔ فوقع بسیطاً متدارکاً        | سيابة بن عاصم السلمي (ف)                 | 7.7/1        |
| ـ في الهمولة الراعية          | -  | ٦٠٦/١        |
| ـ في الوترة ثلث الدية         | زيد بن أسلم (ق)                          | 789/4        |
| ـ في رأس كل عبد حكمة          | -  | 27/7         |

| 떨           | 00000000000000000000000000000000000000    |                                     | 120000     |
|-------------|---|-------------------------------------|------------|
| ă           | طرف الحديث                                | اسم الراوي                          | رقم الصفحة |
| 公の          | _ فيجيئهم ما اشتهوا                       | عبد الله بن عباس (ف)                | 140/4      |
| Ž           | ـ قال أبو صرد في صفة عجوز: ما بطنها بوالد | عبد الله بن عمر (ف)                 | 707/7      |
| 8           | ۔ قد کان ولا مکان                         | علي بن أبي طالب (ف)                 | Y 1 V / Y  |
| 3           | ـ فرأ (طه) و(يسّ) قبل أن يخلق آدم         | أبو هريرة                           | 1/757      |
| 2           | ـ قلدوا الخيل ولا تقلدوها الأوتار         | مكحول (س)                           | 7/ 537     |
| 0           | ـ قمت على باب الجنة                       | أسامة بن زيد                        | 111/4      |
| Z           | _ قوموا إلى سيدكم                         | أبو سعيد الخدري                     | 7/4/1      |
| ž           | - كان ابن عباس أعلم بالقرآن               | عكرمة مولى ابن عباس (ق)             | 177/4      |
| Ž           | ـ كان إذا افتتح قال: الله أكبر كبيراً     | جبير بن مطعم                        | 7/140      |
| 2           | _ کان إذا مشی مشی مجتمعاً                 | عبد الله بن عباس (ف)                | ٧٣٨/١      |
| 000         | _ كان خلقه القرآن                         | عائشة (ف)                           | 120/4      |
| 000         | _ كان رسول الله ﷺ يقرأ                    | أم سلمة                             | ٧٠٠/٢      |
| 0000        | ـ كان عمله ديمة                           | عائشة (ف)                           | 197/4      |
| 000         | ـ كان في جبل تهامة جماع                   | -                                   | ٧٣٧/١      |
| 000         | ـ كان يتعوذ بالله من فقر مرب              | -                                   | 774/7      |
| 7           | ـ كان يتكلم بجوامع الكلم                  | هند بن أبي هالة (ف)                 | VT0/1      |
| 3           | ـ كان يستفتح بصعاليك المهاجرين            | أمية بن عبد الله بن خالد الأموي (س) | 2/770      |
| Ž           | ـ كان يصلي العصر في الحجرة                | عائشة                               | ۲/۲/۲      |
| 2           | ـ كان يصلي، فأضر به غصن                   | معاذ بن جبل (ف)                     | ۲/ ۱۳      |
| 0           | ـ كانا يتطاولان على رسول الله             | عبد الرحمن بن كعب بن مالك           | 207/7      |
| 3           | ـ كانت في النساء كالغراب الأعصم           | -                                   | 14/4       |
| S           | ـ كره أن يصور شجرة مثمرة                  | مجاهد                               | ۱۳۱/۳      |
| Š           | _ كفي بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت        | عبد الله بن عمرو                    | 100/4      |
|             | ـ كل سبب ونسب ينقطع                       | عمر بن الخطاب                       | 278/4      |
|             | ــ كل طير دوم حرم أكله                    | جعفر الصادق (ق)                     | 194/4      |
| ķ           | ـ كلمة حق أريد بها باطل                   | علي بن أبي طالب (ف)                 | 77 V / Y   |
| 4<br>4<br>9 | 000 72xxxxxxx0 72xx                       | 964.2000 0VA 200                    | ~~~~       |

| 20       | رقم الصفحة          | اسم الراوي                           | طرف الحديث   |
|----------|---------------------|--------------------------------------|--|
| Ž        | 071/7               | عبدالله بن عباس (ف)                  | ۔<br>۔ کنت لا أدري ما الفتاح   |
| 7        | 0.8/4               | -                                    | )<br>\ _كيف تركت الحزورة؟  |
| Ş        | 7 \ 137             | أبو هريرة                            | 👢 ـ لا باس بقضاء رمضان تترى  |
| 3        | 7/057               | أخت قيلة بنت مخرمة (قالته لزوجها)    | _ لا تخبر أختي   |
| 8        | 77 • 77             | أنس بن مالك                          | ــ لا تستضيئوا بنار المشركين   |
| 9        | 777/7               | أبو سعيد الخدري                      | ــ لا تضارون في رؤية الشمس   |
| E        | 7/357               | جرير بن عبداله البجلي                | 🍾 ـ لا تضامون في رؤيته   |
| 7        | 140/4               | أبو هريرة                            | ـ لا تفضلوني على يونس  |
| g        | ۲/ ۳۸۰              | أبو هريرة                            | ـ لا تقولوا لشجرة العنب: الكرم   |
| Ž        | ٧٧٦/٢               | -                                    | ـ لا تكابروا الصلاة بمثلها من التسبيح  |
| 000      | 797/7               | أبو أيوب، أبو بصرة الغفاري           | ـ لا صلاة بعدها  |
| 000      | 7/7/7               | عبادة بن الصامت، عمرو بن يحيي (س)    | ـ لا ضرر ولا ضرار  |
| 000      | 7/500               | أبو سعيد الخدري                      | لا قدست أمة لا يؤخذ لضعيفها  |
| 000      | 1/371               | بريدة                                | _ لا وجدت  |
| 8        | ۲۲/۲                | الحسن البصري (ق)                     | ي لا يبلغ المؤمن حقيقة الإسلام   |
| E        | 7/3/7               | -                                    | د لا يؤمنكم أنصر<br>-  |
| Ş        | 7/507               | -                                    | ـ لاتينك برجل سلم  |
| á        | 790/7               | ابن زمل الجهني                       | ـــ لزموا الطريق فلن يظلموه  |
| 7        | 2/133               | عمر بن الخطاب (ف)<br>                | ر . لست بأخيه، وقد عرفت منتك عليه  |
|          | ۲۸۰/۲               | عبد الله بن مسعود                    | لعلكم تدركون أقواماً يصلون المسادر   |
| g        | V£1/1               | عمر بن الخطاب                        | لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم  |
| 3        | ۲۱۸/۳<br>۲۱۸/۳      | علي بن أبي طالب<br>أبو أسيد الأنصاري | ـ لعن الله من غير منار الأرض<br>الترويز ميران  |
| 8        | £ (X/)<br>£ £ V / 1 |                                      | ر ـ لقد عذت بمعاذ<br>شهر ترون الكرون و المراد و المرد و المراد و المرد و المرد و المرد و المراد و المراد و المراد و المراد و المراد |
| (0)      | 120/1               |                                      | <ul> <li>أ ـ لله تسعة وتسعون اسما مئة إلا واحدة</li> <li>له تسعة وتسعون اسما مئة غير واحد</li> </ul>   |
| SCY OF S | 71V/T               | ابو هريره                            | ع منه على والمعدون الشما الله عير والحد<br>ع ما نزل تحت الشجرة أنورت   |
| Ε.       | ,                   | -<br>                                | المحرور و محمد محرور و   |

Brica O Danina Common Danina Co Dani

| <b>절</b> . | 1000000                                    | ************************************** | ™ Normana (a Normana |
|------------|--|--|--|
| ä          | رقم الصفحة                                 | اسم الراوي                             | طرف الحديث   |
| 7          | ovo/1                                      | البراء بن عازب                         | ۔ اللہ أعلى وأجل   |
| Ž          | 171/4                                      | جعفر الصادق (ق)                        | _ اللهم أغننا بالافتقار إليك   |
| g          | 144/4                                      | _                                      | _ اللهم لا مانع لما أعطيت  |
| 3          | 0.0/1                                      | الحسن البصري (ق)                       | _ اللهم مجمع الدعاء  |
| 3          | 7 /٣                                       | علي بن أبي طالب                        | 🗾 ـ اللهم وال من والاه   |
| 0          | 140/4                                      | أبو هريرة                              | م<br>🕳 ـ لو دعيت إلى ما دعي  |
| 1          | \\ /r _ \\ 0 / Y                           | عائشة                                  | 🗼 ـ لو شئت لأسمعتك تضاغيهم   |
| Ž          | 14 / 1                                     | أبو هريرة                              | ـ لو كنت مكانه لم أتلبث  |
| S          | YAY /Y                                     | أبو موسى الأشعري                       | 🕻 _ لولا ذلك لأحرقت سبحات  |
| Ž          | Y0 · /T                                    | الشريد بن سويد الثقفي                  | 🔏 ـ لي الواجد يحل عقوبته   |
| 000        | 18./1                                      | جبير بن مطعم                           | _ لي خمسة أسماء  |
| 000        | 187/4                                      | عمر بن الخطاب (ف)                      | <ul> <li>ليس الفقير الذي لا مال له</li> </ul>  |
| 000        | 177/4                                      | أنس بن مالك                            | ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها   |
| 0000       | ۱۷۱/۳                                      | عبد الرحمن بن أبي ليلي (س)             | 💆 ـ ليستغن أحدكم بالله عن الناس  |
| Ö          | 7/ 3 A T                                   | عبد الله بن عباس                       | 🥃 🕳 ما أبقت الفرائض  |
| X          | mx 1 /x                                    | أبو موسى الأشعري                       | ۔ ما أحد أصبر على أذى من الله  |
| Ž          | 80V/1                                      | عبد الله بن مسعود                      | ي ما أصاب أحداً قط هم  |
| ķ          | 7 2 7 / 7                                  | عبدالله بن مسعود                       | 🛴 _ ما تعدون الرقوب فيكم؟  |
| 3          | <b>**</b> /*                               | عبد الله بن عمر                        | _ ما حق امرئ مسلم  |
| 9          | YA1/Y                                      | بعض بنات النبي ﷺ                       | 🚨 ۔ ما شاء الله کان  |
| E          | ٤٣١/٢                                      | عبدالله بن عباس (ف)                    | ما في أموال أهل الذمة؟ قال: العفو ما   |
| T.         | 187/7                                      | الحجاج (ق)                             | د ما وعدت إلا وفيت   |
| Ä          | 141/4                                      | عبدالله بن عباس                        | _ ماء الرجل يخرج من صلبه   |
| Ž          | 7/577                                      | محمد بن الحنفية (ق)                    | 🔏 _ مات رباني هذه الأمة  |
| 10 N       | 770/5                                      | عبدالله بن عمر                         | _ متعني بسمعي وبصري  |
| g          | 44. J. | الحسن البصري (ق)                       | _ المراد به شجرة في الجنة  |
| ହ          | 1000000                                    | 4. M. COCCOO (OV) COC                  | B Daring O Darig   |

| رقم الصفحة | اسم الراوي                        | طرف الحديث                                    |
|------------|-----------------------------------|---|
| 19./       | عبد الله بن عباس (ف)              | معناه: تعالى جلال ربنا                        |
| ۱۷۱/۳      | عبد الله بن مسعود                 | . من استغنی بالله عز وجل                      |
| 017/7      | أبو هريرة                         | ـ من استغنى بلهو أو تجارة                     |
| TTT/T      | الحسن البصري (ق)                  | . من أسلف سلفاً                               |
| 7.7/7      | عبد الله بن عمر                   | ـ من أولي إليه نعمة                           |
| ۱/۲۳۷      | أبو هريرة                         | ـ من بهيمة جمعاء                              |
| 180/7      | عمر بن الخطاب (ف)                 | ـ من تخلق للناس                               |
| VT0/1      | سعيد بن المسيب (ق)                | ـ من ترك صلاة لم يقضها أبداً                  |
| 7/357      | عبد الله بن عمرو                  | ـ من سمع الناس بعمله                          |
| 440/1      | عبد الله بن عباس، عبد الله بن عمر | ـ من شرب الخمر                                |
| 7147       | عبد الله بن عمر                   | ـ من فاتته صلاة العصر                         |
| ۲۰۰/۳      | زيد بن أرقم، سعد بن أبي وقاص      | ـ من كنت مولاه فعلي مولاه                     |
| 01/1       | جدة رباح بن عبد الرحمن بن حويطب   | ـ من لم يؤمن بي فليس مؤمناً                   |
| 7/ • 77    | -                                 | ـ من محمد رسول الله إلى الأقيال               |
| ٣٣/٢       | عمر بن الخطاب (ف)                 | ـ من وراء حقاق العرفط                         |
| 077/7      | أبو الدرداء (ف)                   | ـ من يأت باباً مغلقاً يجد إلى جنبه باباً فتحا |
| 7/315      | أبو هريرة                         | ـ منعت العراق درهمها وقفيزها                  |
| 11/٣       | سعد بن أبي وقاص                   | ـ المؤمن مكفر                                 |
| Y 1 A / T  | علي بن أبي طالب (ف)               | ـ ناثرات الأحكام ومنيرات الإسلام              |
| 140/1      | طهفة النهدي (قاله للنبي ﷺ)        | ـ نستخلب الخبير                               |
| 7/015      | عبادة بن الصامت                   | ـ نفل في البدأة الربع                         |
| ۸/٣        | ~                                 | ـ نهران مؤمنان ونهران كافران                  |
| 194/4      | أبو هريرة                         | ـ نهى أن يبال في الماء الدائم                 |
| ٣٨٤/٣      | جابر بن عبدالله                   |   |
| 7.7/4      | سمرة بن جندب                      |   |
| V\$V/1     | عبد الله بن عمر                   | ـ نهى عن أكل الجلالة                          |

| B BANNE CO BAN                     |                         |            |
|------------------------------------|-------------------------|------------|
| طرف الحديث                         | اسم الراوي              | رقم الصفحة |
| ـ نهي عن المصبورة                  | مجاهد (س)               | 417/4      |
| ـ نهي عن صبر ذي الروح              | عبد الله بن عباس        | 7/117      |
| ـ نهى عن قتل شيء من الدواب صبراً   | جابر بن عبد الله        | 7/1/7      |
| ـ النهي عن البول في العزاز         | -                       | 1/1/3      |
| ـ النهي عن المخابرة                | جابر بن عبد الله        | 145/4      |
| ـ هذا سيد أهل الوبر                | قیس بن عاصم             | 7/0/7      |
| ـ هذه أصوات يهود تعذب              | أبو أيوب الأنصاري       | 7/ . 75    |
| ـ هذه يدي لعمار فليصطبر            | عثمان بن عفان (ف)       | 777/7      |
| ـ هل لك معه ولد غيره؟              | النعمان بن بشير         | 7777       |
| ـ هلك الهدي ومات الودي             | طهفة (أو: طهية) بن زهير | ٤٠٠/٣      |
| ـ هم شر الخلق والخليقة             | أبو هريرة، أبو ذر       | 188/4      |
| ـ هو أغفر للنخامة                  | عمر بن الخطاب (ف)       | 0.8/7      |
| ـ هؤلاء في الجنة ولا أبالي         | عبد الرحمن بن قتادة     | ٧٣٩/١      |
| ـ والأذرع كلها لله عز وجل          | الزهري (ق)              | 741/4      |
| ـ والذي فلق الحبة                  | علي بن أبي طالب (ف)     | 1.4/1      |
| ـ والله لئن قتلتموه لأتخذنه حناناً | ورقة بن نوفل (ف)        | V0 /Y      |
| ـ وأما معاوية فرجل أخلق من المال   | فاطمة بنت قيس           | 187/7      |
| ـ وإن دواب الأرض تسمن              | أبو هريرة               | ۲۰۲/۲      |
| ـ وأنت خير المكفولين               | عبد الله بن عمرو        | ٥٨٨/٢      |
| ـ وإنما جيبت العرب عنا             | أبو بكر الصديق (ف)      | 744/4      |
| ـ وبي رخص لكم في صعيد الأقواء      | عائشة (ف)               | o £ A / Y  |
| . وفوقه عرش الرحمن                 | أبو هريرة               | Y17/Y      |
| ـ وكان يصلي بنا صلاة البصر         | أبو طريف الهذلي         | 114/1      |
| ـ الولد للفراش                     | عائشة                   | 004/1      |
| ـ ومعهم العوذ المطافيل             | المسور بن مخرمة         | £79/r      |
| ـ یا جابر کل کسیر                  | علي بن أبي طالب (ف)     | 1/ 50V     |

| Browsons          | 7. P. C. | E PARTICO PARTE                     |
|-------------------|--|-------------------------------------|
| رقم الصفحة 🕻      | اسم الراوي                                   | كل طرف الحديث                       |
| Y 19/4            | علي بن أبي طالب (ف)                          | لى يا لكع؛ إن الله لا يحتجب عن خلقه |
| £ £ \$ \$ 1       | أنس بن مالك                                  | 🦹 🚅 يا مقلّب القلوب والأبصار        |
| 8 124/2           | علي بن أبي طالب                              | 🥻 ـ يتخبر له خبر قريش               |
| £                 | أنس بن مالك، أبو أمامة الباهلي               | 🥻 يتقارب الزمان حتى                 |
| 6 48.11           | عبد الله بن مسعود                            | 🧯 _ يحمل السماوات على إصبع          |
| 6 ET9/7_78./1     | أنس بن مالك                                  | رم                                  |
| X VY0/1           | سعيد بن المسيب (ق)                           | 🧗 ـ يقضي صوم شهر كامل               |
| X 440/1           | سعيد بن المسيب (ق)                           | يلزمه قضاء ألف صلاة                 |
| ¥ 484/4           | أبو هريرة (ف)                                | 🥻 _ يواتره (أي : قضاء شهر رمضان)    |
| 7/ 77             | عبد الله بن عباس (ف)                         | 🕻 _ يؤجج لهم نار                    |
| Grish O Francisco |  |                                     |

## فهرس الأسماء والصفات الإلمية المفسرة

| الصفحة     | الاسم أو الصفة      |
|------------|---------------------|
| 044/1      | ١_ الأحد            |
| 089/1      | ٢_ الآخر            |
| 000/1      | ٣_ الأرحم           |
| 1/000_7/71 | ٤_ الأعلى           |
| 000/1      | ٥_ الأكرم           |
| ٤٩٨/١      | ٦_ الإله            |
| 044/1      | ٧_ الأول            |
| 090/1      | ٨_ البار            |
| 7/1        | ٩_ البارى           |
| 1.3.5      | + ۱ _ الباسط        |
| 1/377      | ١١_ الباطن          |
| 1/1/       | ۱۲۔ الباعث          |
| 1/17/      | ۱۳_ الباقي          |
| 011/1      | ١٤ ـ البديع         |
| 090/1      | ١٥_ البر            |
| 1/115      | ١٦ ـ البصير         |
| V10/1      | ١٧_ التواب          |
| ٧٣٤/١      | ۱۸_ الجامع          |
| V00/1      | ١٩ ـ الجبار         |
| V{7/1      | ۲۰ الجليل           |
| V£1/1      | ۲۱ <u>ـ ال</u> جميل |
| V0 • / \   | ۲۲_ الجواد          |
| 11/4       | ٢٣_ الحافظ          |

CONTRACTOR ON ENGRAPE

TO VOLANTO VOLANTO COMMISSIONO VOLANTO VOLANTO

ANDROYDENING VANING CONSTITUTION CANING CONTRA OF ANDROYDENING OF ANDROYDENING

| الصفحة       | الاسم أو الصفة  |
|--------------|---|
| ۲/ ۲۳        | ٤ ٧_ الحاكم   |
| 1v/t         | ٥٧ الحسيب   |
| 14/1         | ٢٦ الحفيظ   |
| YY /Y        | ٢٧_ الحق  |
| ۲۱/۲         | ۲۸_ الحكم   |
| ٤٥/٢         | ٩ ٧_ الحكيم   |
| ۲۸/۲         | ٣٠_ الحليم  |
| <b>40/</b> 4 | ٣١_ الحميد  |
| V£ /Y        | ٣٢_ الحنان  |
| ۸٠/٢         | ٣٣_ الحي  |
| 141/4        | £ ٣- الخافض   |
| 189/4        | ٣٥_ الخالق  |
| 144/4        | ٣٦_ الخبير  |
| 144/4        | ٣٧_ الخلاق  |
| ١٧٠/٢        | ۳۸_ الداعي  |
| 190/4        | ٣٩_ الدافع  |
| 194/4        | ٠ ٤_ الدائم   |
| 7.7/         | ۱ ٤ ـ الذاكر  |
| 2/133        | ۲ ٤ ـ الذاكر  |
| Y 1 Y / Y    | ٤٣_ ذو الجلال والإكرام  |
| 207/4        | ٤٤_ ذو الطول  |
| 7/7/7        | الاسم أو الصفة الاسم أو الصفة الاسم أو الصبب الالحسبب الالحسبب الالحسبب الالحكيم الالحكيم الالحكيم الالحكيم الالحليم الحافض الالحليم الحليم ال |
| ٤٥٢/٣        | ٦ ٤ ــ ذو العرش   |
| Y 1 Y / Y    | ٤٧_ ذو الفضل  |
| Y E • /Y     | ٤٨_ الرازق  |
| Y & A / Y    | ٩ ٤ ـ الرافع  |
| £ £ £ /٣     | ۰ ٥ ـ الرائ <i>ي</i>  |

| Activació Describació de Cari | الصفحة        | الاسم أو الصفة     | 3  |
|-------------------------------|---------------|--------------------|--|
| $\mathbf{Z}$                  | 7/377         | ۱ ه_ الرب          | 4  |
| 9                             | 74./1         | ٥٢ لرحمن           | 0  |
| Ğ                             | <b>**</b> •/* | 00- الرحيم         | Ď  |
| Š.                            | 78./7         | ٤ ٥- الرزاق        | 3  |
| Ä                             | Y & A / Y     | ٥ ٥ ـ الرفيع       | Ď  |
| 7                             | £01/T         | ٥٦ مـ رفيع الدرجات | 4  |
| 8                             | 7 8 8 / 7     | ٥٧_ الرقيب         | Ž  |
| g                             | YYY/Y         | ٥٨- الرؤوف         | Ŋ  |
| \$                            | 7/17/7        | ٩ ٥ ـ الساتر       | 3  |
| Ğ                             | YVA/Y         | ٠٦٠ السبوح         | NOTAL POLOCIONAL OF A CONTROL O |
| 0 7                           | 7/2/2         | ٣١ الستار          |  |
| 00000000000000000             | 707/7         | ٢٢_ السلام         | 000000000000000000   |
| 0000                          | 7/777         | ٦٣_ السميع         | 0000   |
| 000                           | 7A7 /Y        | ٤٢_ السيد          | 000  |
| 000                           | ٣٠٠/٢         | ٦٥_ الشاكر         | 000  |
| 8                             | <b>797/</b>   | ٦٦_ الشاهد         |  |
| E                             | E E 9 / T     | ٦٧_ شديد العقاب    | CACONOCUMENTOS   |
| Ş                             | ٣٠٠/٢         | ٦٨_ الشكور         | 5  |
| S                             | Y 9 Y /Y      | ٦٩_ الشهيد         | ğ  |
| Z                             | £ £ V / T     | ۱ ۷_ شيء           | Z  |
| 2025                          | <b>**</b> 7/* | ۷۱_ الصادق         | 9  |
| G                             | <b>٣17/</b> Y | ٧٢_ الصبور         | Q  |
| 47                            | T1Y/Y         | ٧٣_ الصمد          | 3  |
| Ä                             | T09/Y         | ٧٤_ الضار          | Ŕ  |
| 7                             | <b>TV1/</b> Y | ٥٧_ الظاهر         | Z  |
| GY®Y2Knr                      | <b>TAY /Y</b> | ٧٦_ العادل         | SCONS.   |
| 2                             | £YA/Y         | ٧٧_ العافي         | 2  |
| DATE                          |               |                    | നവേത്  |

Arsa Oracersa Common Pares Corres

| الاسم أو الصفة الصفحة الاسم أو الصفحة الاسم أو الصفحة الاسم أو الصفحة الاسلام الاعتام الاعتام المحلم المحل |    |
|---|----|
| ٨٧_ العالم ٢ / ٣٤٤  |    |
|   |    |
| ۲۹ العدل ۲۹   |    |
| ۸۰ العزيز ۸۰ ۱۲/۲   |    |
| ۱۱ ما العظيم ۱۸ ۱۲ ۱۲ ۱   |    |
| ۲۸_ العفو ۲۸/۲ 👸  |    |
| ٣٨ الملام ٢/ ٥٣٥  |    |
| ٤٨٢ / ٢٨٤   |    |
| ٥٥ العليم ٢/ ٤٣٤  |    |
| ٦٨_ الغافر ٢/ ٥٠٢   |    |
| ۸۷ الغالب ۲۱۸/۳   |    |
| ۸۸_ الغفار ۲/ ۰۰۲ 🕥   |    |
| ۹۸ الغفور ۲/ ۲/ ۵۰۲   |    |
| ۹۰_ الغلاب ۹۰_ الغلاب   |    |
| ٩١ ـ الغني ٩١ م   |    |
| ۹۲_ الفاتح 💮 ۲۱/۲۰  |    |
| ٩٣_ الفاتح ٢١ /٣  |    |
| ٩٤_ الفتاح (٢١/٢)   |    |
| ٩٥ الفرد ٩٥ الفرد   |    |
| ٩٦_ القابض ٩٦ ٥٩/   |    |
| ٩٧_ قابل التوب ٢/ ٥٦٧   |    |
| ٩٨_ قابل التوب ٩٨   |    |
| ٩٩_ القادر ٢٨/٢ ك   |    |
| ۱۰۰ قاضي الحاجات ١٠٠٪   |    |
| ١٠١_القاهر ١٠١  |    |
| ١٠٢_ القدوس ٢/٤٥٥   |    |
| ۱۰۳ القدير ۲۸۸۲   |    |
| ١٠٤ القديم ٢/ ٢٧٤ ، ٥٥٤   |    |
| Brace O Darrace Commo (VA) Commo Darrace C  | 20 |

ALTOLODOS TOLLING CONTRACTO CONTRACTORO DOLLING CONTRACTORO DE LA CONTRACTORDO DE LA CONTRACTORO DEL CONTRACTORO DE LA CONTRACTORO DE LA CONTRACTORO DEL CONTRACTORO DE LA CONTRACTORO DEL CONTRACTORO DE LA CONTRACTORO DEL CONTRACTORO DE LA CONTRACTORO DEL CONTRACTORO DE LA CONTRACTO

| CANADA CO     |                           |
|---------------|---------------------------|
| الصفحة        | الاسم أو الصفة            |
| ۲۲ ۲۲ ع       | ٥٠٥ ـ القريب              |
| 089/7         | ١٠٦_ القهار               |
| 0 8 8 / Y     | ١٠٧_ القوي                |
| 7/110         | ۱۰۸_ القيام               |
| ٧/ ١٢٥        | ١٠٩_ القيوم               |
| 010/7         | ۱۱۰ الكافي                |
| ovy /Y        | ١١١_ الكبير               |
| 0 V 9 / Y     | ١١٢ ـ الكريم              |
| 0AV /Y        | ۱۱۳ ـ الكفيل              |
| 097/7         | ١١٤ - اللطيف              |
| 1/183         | ١١٥ _ الله                |
| 7/075         | ١١٦_ الماجد               |
| 797/4         | ١١٧_ المالك               |
| 797/7         | ۱۱۸_ مالك الملك           |
| 144/4         | ١١٩ ١ المانع              |
| 7/7/5         | ۱۲۰_ المبدى               |
| 77./7         | ١٢١_ المبين               |
| 7/ 77.3       | ١٢٢_ المتعالي             |
| ٤٧٠/٣         | ١٢٣ـ المتفرد              |
| 100/4         | ١٢٤_ المتكبر              |
| £ Y • / Y     | ١٢٥_ المتوحد              |
| 270/7         | ١٢٦_ المتوفي              |
| ۲/ ۳۳۲        | ١٢٧_ المتين               |
| 7/ 275        | ١٢٨_ المجيب               |
| \$ 0 V /Y     | ١٢٩_ مجيب الدعوات         |
| ۲۳۰/۲         | ۱۳۰_ المجيد               |
| 784/4         | ١٣١_ المحصي               |
| 5crrx5557 600 | 000 0 VV 100000 VV 100 VO |
|               |                           |

BYSCIONATION ON THE COMMISSION OF THE PART OF THE PART

grandorannandorannand ammanama prannandoranna

| <b>Brace</b> | 101/2000 0000 0000 0000 0000 0000 0000 0 |                         |
|--------------|--|-------------------------|
| GTOVARRATORO | الصفحة                                   | الأسم أو الصفة          |
| 7            | £ 8 0 / T                                | ١٣٢ ـ المحمود           |
| 2            | 787/4                                    | ١٣٣_ المحيط             |
| લુ           | 784/7                                    | ١٣٤_ المحيي             |
| 9            | 207/4                                    | ١٣٥_ مخرج الحي من الميت |
| Ğ            | 2/503                                    | ١٣٦_ مخرج الميت من الحي |
| 0            | 140/2                                    | ١٣٧_ المدبر             |
| 7            | 280/4                                    | ۱۳۸_ المذكور            |
| g            | 107/4                                    | ١٣٩_ المذل              |
| 95           | 222/4                                    | ٠ ٤ ١ ـ المرثي          |
| લ            | 277 /4                                   | ١٤١_ مسبب الأسباب       |
| ĺ            | 2/ 733                                   | ١٤٢_ المسمع             |
| 000          | 210/4                                    | ١٤٣ ـ المشكور           |
| 000          | 144/4                                    | ١٤٤ ـ المصور            |
| 000          | 7/033                                    | ٥٤ ١ _ المعبود          |
| 000          | 107/7                                    | 187 <u> </u>            |
|              | 79./4                                    | ٧٤ ا_ المعيد            |
| Z            | ۱۷۰/۲                                    | ۱٤۸ ـ المغنى            |
| Ţ            | ١٨١/٣                                    | ١٤٩ ـ المغيث            |
| Š            | 7/013                                    | ٥٠٠_ مفتح الأبواب       |
| 8            | 109/4                                    | ١٥١_ المقدم             |
| 9            | 209.177/                                 | ٧ ٥ ١ _ المقسط          |
| દુ           | 144/4                                    | ١٥٣_ المقيت             |
| Ē            | 747/٢                                    | ٤ ٥ ١ _ الملك           |
| á            | 747/7                                    | ٥ ٥ ١ _ المليك          |
| Ž            | 784/4                                    | ٥٦ ٦ المميت             |
| 9            | 144/4                                    | ۱۵۷_ المنتقم            |
| aba Oparan   | £77 /٣                                   | ۱۵۸_ منزل البركات       |
|              | 10200000000000000000000000000000000000   | CONTRACTOR CONTRACTOR   |

| الصا | الاسم أو الصفة             |
|------|----------------------------|
| /٢   | ٩ ٥ ١ ـ المهيمن            |
| /*   | ١٦٠_ الموجود               |
| /٣   | ١٦١_ المؤخر                |
| /٢   | ١٦٢_ مولج الليل في النهار  |
| /٣   | ١٦٣ ـ مولج النهار في الليل |
| 1/4  | ١٦٤_ المولى                |
| /٣   | ١٦٥_ المؤمن                |
| /*   | ١٦٦_ الناصر                |
| 1/4  | ١٦٧ ـ النافع               |
| ۲/۳  | ١٦٨ ـ النصير               |
| 1/4  | ١٦٩_ النور                 |
| 1/4  | ۱۷۰_ الهادي                |
| ۰/۳  | ١٧١_ الواجد                |
| ۳/۳  | ١٧٢_ الواحد                |
| r/r  | ۱۷۳_ الوارث                |
| ٣/٣  | ١٧٤_ الواسع                |
| r/r  | ١٧٥_ الوالي                |
| ۸/۳  | ١٧٦_ الواهب                |
| ٠/٢  | ۱۷۷_ الوتر                 |
| ٦/٣  | ۱۷۸_ الودود                |
| ٣/٣  | ١٧٩ الوفي                  |
| ۹/۳  | ١٨٠_ الوكيل                |
| ٣/٣  | ١٨١_ الولي                 |
| ۸/۲  | ١٨٢_ الوهاب                |
|      |                            |
|      | 9 9 9                      |
|      |                            |

gradorannadorannado comocococo paninadorannadorannadorana

# فهرسس الملل ولفرق(١)

الإباضية

7/ 77, 77, 00, 11.

الأخنسية

. 47 /4

الأزارقة

7/ 97, 25, 201.

#### الأشعرية

BNSC 0 DACHNSC 00000 0 1 James DACHNSC 0 DACH

١) تم إثبات أسماء الملل والفرق كما وردت في نص المؤلف، وإن كان بعضها يرجع لبعض أحياناً؛ كالمنصورية والعجلية، والمعتزلة والقدرية، وأهل السنة والسعيدية الكلابية والأشعرية، وتحوها، كما تم تصنيف قوله: (أصحابنا) و(الأشعري) مع عامة الأشعرية.

```
٥٩٥, ٢٥٥، ١٩٥، ١٠٤، ٥٠٢، ٥٢٢، ٢٣٢، ١١٦، ١٥٢، ١٥٢، ٥٩٢، ١١٢٠
۳۷۲، ۵۷۲، ۲۷۲، ۵۸۲، ۷۸۲، ۲۹۲، ۳۰۷، ۲۰۷
   7/ 70, 70, ·F, 7F, VF, PF, 7V, OV, FV, PP, ··/, ///, 3//, 33/, Ao/,
   rri, 374, pom, 373, 173, 343, o43, kv3, pv3, 4k3, 4k3, 3k3, kk3,
       · P3. AP3. · · 0. P · 0. Y / 0. 0 / 0. P / 0. • Y 0. / Y 0. Y Y 0. 9 Y 0. AY 0.
                             أصحاب البداء (البدائية)
                                                                  .017/1
                                                        . OOA . EV . . E E E / Y
                                                                  . 478/4
                                أصحاب الحديث
                                                                  . 414/1
                                ٣/ ١٨، ١٩، ٢٢، ٦٠، ١٦، ٢١، ٣٨، ٢١٥، ١٨٥.
                                أصحاب الرأى
                                                       1/ ٧١٦، ٥٢٦، ٢٢٧.
                                                                  . OV E /Y
                                                                   .97/4
                                   الإمامية
                                                        1 TP 0 3 A · V 3 Y 3 V .
                                                  . 77 • . 707 . 777 . EVY /Y
                                                              . 407 , 72/4
                                 أهل الإشارة
                                                             1/170, 400.
                                                                  . 1 8 8 / Y
                                                        7 x01, 777, 077.
                                  أهل الحق
                                                              . 27 . 77 / 7
```

```
BELACIODAN FLACIODAN PANOS CONTROLOS DAN FLACIODAN PANOS CONTRA LA CONTRA CONTRA LA CONTRA CONT
                                                                                                                                                                                                                                                         أهل السنة
                                                                                                                                                                                                                               . | ۱۳۳ ، ۱۳۷ ، ۱۳۹ ، ۱۹۳ ، ۱۷۷ ، ۱۹۵ ، ۱۷۲ ، ۱۹۲ .
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                     , 779, 30, 051, 1.7, 310, 955,
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                    . 887 . 117/7
                                                                                                                                                                                                                                                   أهل الهيولي
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                         .019/1
                                                                                                                                                                                                                                                               الباطنية
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                    البراهمة
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                          1/ 1/1, 5 . 7, 737, 173.
                                                                                                                                                                                                                          البرقلسية (الأبرقلسية)
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                       . 108/4
                                                                                                                                                                                                                          البزيغية (من الخطابية)
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                       . 777 / Y
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                      . 181/
                                                                                                                                                                                                                                                                البشرية
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                       . 178/4
                                                                                                                                                                                                                                                                البكرية
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                               . 4 . /4
                                                                                                                                                                                                                  البهافريدية (من المجوس)
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                       . YYA /Y
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                              1/ 197 , 717 , 197.
                                                                                                                                                                                                                                                                البيانية
```

ratelotannatelotannatementemente tannatelotannatelotan YAA/Y . 700 / .1.4/4 الثنوية ۱/ ۲۰۳۱ ۷۰۳، ۲۳۰، ۳۳۰، ۳۳۶، ۲۷۶، ۱۸۵، ۳۶۰<sub>۰</sub> 7/001,051,757,700,715,035,005. الثوبانية . 21 . 49/1 الحناحية . 470/1 1/ ٧٤١ ، ٠٥١ ، ٧٢٢ ، ٢٣٢ ، ٥٣٤ ، ٧٥٤ ، ٠٧٤ ، ٢١٥ . . 777 . 767 . 679 . 679 . 787 . 777 . 777 . . 470 . 477 . 98 . 7 . 0 . / / الجواربية 1/777,173. . YOA . Y . . /Y الحربية .99/4 .01/ الحفص . 44 /4 الحلولية (من الروافض) .77, 737, 737. 

Y . . . Y . POY. 7/ A31, 077, 30Y. الحلولية الحلمانية . 478/1 الخازمية (من العجاردة) . 40/4 الخرمدينية (من المجوس) .YVA/T الخطابية . ٣٢٨ / ١ 7/ 99, 531, 707. الخوارج 1/073, 774, 374. 7 773 . PA3 . 710 . FFF . とのべのかられていなべのでんといれられのこのこのことには Y AY; AF; YY; AY; OA; 3P; Y+1; AYO. الدمرية 1/077, • 77, P07, A73, P73, • 33, • V3, A75, 10V. 7/301, 8.3, 717, 177, 037. 1/ 971 , 731 , 001 . الديصانية (من الثنوية) 7/ ٧٧/ ، ٥٧٢ ، ٢٧٢ ، ٠٢٣. الذمية .\ 787, PIF, YOF, FYY, YYY, RYY. 7/ 1/11 / 177 , 7/01 707 . . 17/4 الروافض . ٤٧٦ . ٤٤٤/٢ CANTON DOMESTIC | 0 1000000 DOMESTICA (0

はいんてのどんいいんてのこここここことのとんいいんてのどんいき . 97/4 الزرادشتية (من المجوس) . 144/4 الزرارية . TYA/1 . 77/4 الزروانية (من المجوس) .YVA/Y الزيدية .EA9/Y 7/77,01,01,013. السبائية . 777/ السعيدية الكلابية .00/4 السمنية . 440/1 . 771/7 السوفسطائية 1/ 700 , 005/1 الشبيبية 7/ 97, 73, 10. الشريعية (من غلاة الروافض) . 404 , 440 /4 الشمرية . 49/4 الشيعة TO SO SOME THE SECOND SOME TO SOME THE JAKOVAKINAKOVAKINAK COCOCOCOCOCO VAKINAKOVAKINAKOVAK . 40/ الصابئة الصالحية . 4 . 44/4 الصلتية . ٣1/٢ الضرارية .087/1 . YO/Y الطبائعية (أهل الطبائع) 1/177, 787, 880, . 75. 7/771, 371, 001, 771, 754, 753, 717. العجاردة . 98 . 77 . 78 /7 العجلية .99/4 العطوية . 48/4 الغرابية .187/4 غلاة الروافض 

のののののののののでなべいなべのでなんでいなべのでな . 778 . 787 . 709/4 7/ 99, •31, 031, 731, 077, •77, 777, 707, 377. الغلطية (من الجهمية) 10/4 . 174/4 الفلانية . 21 . 49 /4 الفضلية .00/4 الفضيلية الفلاسفة 7/ • 0 , 9 8 , 3 9 , 1 • 1 , 7 • 1 1 , 7 ٧ 7 , 1 ٣٣ , ٣ 2 3 , 7 1 1 , 3 3 7 . 1 9 7 ، 1 9 7 . 7 . 473 . 487 . 487 . . . 7. القدرية // ٧٤/ ، • ٥/ ، • 6/ ، • 7P7, 0P7, 0•3, 7/3, 7•0, //0, 3/0, 0/0, 7/0, //0, P/0, 7P0, 7/7, ۵۲۲، ۱۲۶، ۲۶۲، ۱۷۲، ۱۷۲، ۱۷۲، ۲۰۷، ۲۰۷، ۲۲۷. r//, 77/, 37/, 00/, r0/, V0/, 7r/, 7r/, 3r/, 0//, PV/, /·Y, V·Y, 7\$\$, P\$\$, 10\$, FF\$, ••\$, 0•\$, F•\$, A•\$, •1\$, F1\$, \$\$, AF\$, ۲۷ξ, ۷۷ξ, ۶۰۵, Γξο, ۲οο, Λοο, Λνο, ολο, ορο, Λρο, ۲۰۲, ۳·Γ, ΛίΓ, · Y7 , X77 ; 7Y7 ; • P7 , (P7 , 373 , (T3 , 773 , 733 , 6 V3 , 7 K3 , P R 3 , • P R 3 , 100000 NOWING OF 10 DOCOOD NOW WINDOW DO

القر امطة .98/4 الكرامية 1/777, 977, • 47, 707, 347, 413, 173, 773, 073, • 73, 773, 073, 473, 174 · 174 · 174 · 176 · 176 · 176 · 176 · 177 · AAF, 1PF, 7PF, 3.V. 7/10, 70, 70, 00, AP, 411, A31, 001, A01, 007, 737, 077, 077, 187, • \$71, \$\$71, YY\$, • 0\$, 77\$, YF\$, PF\$, TA\$, YA\$, Y•0, A•0, 070, Y\$0, . 797 , 777 , 7PF. 7/10, 11, 11, 14, 14, 14, 14, 15, 17, 10, 17, 17, 17, 17, 17, 17, 17, 17, P37, TV3, TV3, PA3, TP3, 3P3, AP3, T10, A10, 370, A70, P70. الكيسانية (من الروافض) . YO4 /Y .98/4 المانوية 1/175. . 171 . 1 . 7 / 7 7/ ٧٧١ , • ٧٢ , ٣٧٢ , ٥٧٢ , ٢٧٢ . . OOA /Y 7/311,773. . 41/4

40 DV SAULICE A CORRESSO OF SAULICE

.011/4

. ٣٧٣ . ٨٢ /٣

المرقيونية

7/ ۷۷۲ ، ۱۳.

المسخية (من المجوس)

7/ AVY 2 PVY.

المشبهة

1/ • 77, 777, 077, 977, 137, 707, 737, 737.

. 077 , 007 , 273 , 200 , 270 .

.189/

00000000000000000

#### المعتزلة

1/031. A17. 077. VYY. 177. TYY. PYY. PYY. F.T. V.T. PYT. TOT. AVT. PYY. TOT. AVT. PYY. 1AT. AVT. PYT. APT. APT. APT. AS. S.S. FYS. 073. 1VS. TVS. TVS. TVS. AVT. AVT. AYT. AYT. AYT. AYT. AYT. AYT. AST. AST. PST. VOT. AVT. APT.

Y\T3, VO, VE, \*V, TP, 3P, 1\*1, V\*1, V31, OF1, AV1, \*\*T, ATT, \*FT, \*FT, \*VY, \*VY, \*VY, 3VY, OVY, EVY, P33, VO3, 3F3, AF3, PF3, FV3, \*A3, PA3, TP3, TP0, OTO, VTO, \*30, FP0, FP0, PP0, Y\*F, TFF, VFF, AVF, TPF.

المعلومية (من الخِازمية)

. VA /Y

المعمرية

7/ 751, 035, 155.

TO TO TAKE THE TOTAL TO THE TAKE THE TAKE TO THE TAKE TO THE TAKE THE THE TAKE THE T

```
Brace Danna Commence Danna Colorada
. 1 8 1/4
                              المغيرية
                                                      1/074, 777.
                                                          .771/4
                                                  700,180,99/
                              المفوضة
                                                          . 777/7
                               المقنعية
                                                          .184/
                              الملحدة
                                                                  1/ 253 . 473 . 440.
                                                      . 71V . 10E/Y
                                                     . 448 . 147/4
                          الملكانية (من النصاري)
                                                 7/ ٧٨٢ ، ٠ ٩٢ ، ٢٢٣.
                                            7 . 477, 397, . . 77, . 77.
                                                          1/477.
                                                          .771/4
                                                     7/ 531,007.
                                                        . 98 . 78 / 7
                              النحارية
             1/477, 197, ..., PVT, 073, 143, 710, 710, 330, 775, 705,
                       7/ 57, 1.1, 3.1, .11, ٧.٢, ٣٩٣, ٥٣٥, ٧٣٥, ٢٢٢.
             7/ 27, 73, 00, 77, 02, 777, 877, 377, 383, 023, 310, 710
                                                   . 079 , 07A , 07T
```

```
JAKOVAKITAKOVAKITAK COCOCOCOCO VAKITAKOVAKITAKOVAKI
                                                                                                                                                                           النحدات
                                                                                                                                                                                                                                                                                                           . 017 . 0 · A/Y
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                .1.7 . 41/4
                                                                                                                                               النسطورية (من النصاري)
                                                                                                                                                                                                                                                         7\ 747 : 747 : 747 : 777 .
                                                                                                                                                                          النصاري
                                                                                                                                                                                                                                 1/377, 707, 173, 510, 715.
                                                                                                                                                                                                        Y\ 1.7, 077, POY, 070, X00, 105.
                                                                                                                                                                               7/ 431, 307, 447, 447, 847, 317, 377.
                                                                                                                                                                             النظامية
                                                                                                                                                                                                                                                                                 7/ 11, 075, 335.
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                         . 77/4
                                                                                                                                                                   نفاة الأعراض
                                                                                                                                                                                                        1/027, 710, 710, 915, 705, 225.
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                    . 7 / 1 / 7
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                    . 8 1 / 4
                                                                                                                                                  الهشامية (من الروافض)
                                                                                                                                                                                                                                                                                                            . 2717, 173.
                                                                                                                                                                                                                                                                                                            . YOX . Y . . /Y
                                                                                                                                                                                                                                                                                  . 475 . 407 . 157/4
                                                                                                                                                                              الواقفية
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                     .01./4
                                                                                                                                                                                                                                                                                                            7/ AYO, PYO.
                                                                                                                                                       الوزنية (من المعتزلة)
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                      . 177/4
                                                                                                                                                                               اليزيدية
                                                                                                                                                                                                                                                                                                                         . 98 , 47/4
                                                0 DATATION D
```

Brandorannanororannan compositions rannano rannanorannanorang البعقوبية (من النصاري) 7/ ٧٨٢ ; ٨٨٢ ; ₽٨٢ ; • ₽٢ ; ٢٢٣ ; • ٢٣ . اليهود 1/ 777, 173, 737. Y\ 1 . Y . 3 TY . 0 TY . A . 3 . F 7 3 . . 402 . 122/7 اليونسية . 49/4

### (١) ں الاجماعات والا تفاقا

| الإجماع أو الاتفاق  |
|---|
| اتفاق النحاة: على أن الاسم جنس من الكلم مخصوص.  |
| اتفاق النحاة: على أن الأسماء الرباعية الصحيحة التي ليس فيها زيادة                             |
| فَعْلَلٌ، وفِعْلِلٌ، وفُعْلُلٌ، وفِعْلَلٌ، وفِعَلَلْ.   |
| إجماع سلف الأمة: على تكفير من قال: (ليس لله عز وجل اسم ولا ح                                  |
| إجماع الجهمية والقدرية: على عدم وصف الله تعالى بالعزة والجلال                                 |
| إجماع المسلمين قبل المعتزلة والجهمية: على أن الصدق من صفات                                    |
| إجماع النحاة: على أن همزة (اسم) همزة وصل.   |
| إجماع الأشعرية: على أن كل موجود اسم ومسمى.  |
| إجماع الأشعرية: على جواز إضافة نحو: (ذا) و(هذا) (وذاك) إلى الله                               |
| بالقول عند الخبر عن صفته .  |
| اتفاق المعتزلة والجهمية والنجارية: على عدم وصف الله تعالى ببعض                                |
| صفات المعاني .  |
| الإجماع: على أن المعدوم لا يسمى عظيماً على الحقيقة.   |
| الإجماع: على إحالة تماثل المختلفين.   |
| إجماع الأشعرية وأكثر المعتزلة: على أن التضاد لا يقع في الأجسام و                              |
| إجماع الأشعرية: على أن عدم الأعراض لا يكون بسبب وجود أضداه                                    |
| إجماع المسلمين: على أن صانع العالم لا يشبه شيئاً من العالم.                                   |
| إجماع الأشعرية: على أنه ليس لله تعالى ضد، ولا هو ضد لشيء.                                     |
| إجماع أهل السنة مع المشبهة: على عدم وصف الله تعالى بالأعين.                                   |
| اتفاق الأشعرية والمعتزلة: على استحالةً وصف الله بأن له شريكاً، وا.                            |
| وصفه باللونية والطعمية والرائحة، واستحالة كونه في جهة.  |
| ۱) تم ترتيب الإجماعات والاتفاقات حسب ورودها في الكتاب. ۲ ( ۲۰ ( ۲۰ ( ۲۰ ( ۲۰ ( ۲۰ ( ۲۰ ( ۲۰ ( |
|   |

| Z    | رقم الصفحة                             | الإجماع أو الاتفاق   |
|------|--|--|
| 7    | 410/1                                  | _ إجماع الأشعرية: على أن مأخذ أسماء الله تعالى التوقيف.  |
| 9    | 1/22                                   | ]<br>ي _ إجماع الأمة: على تسميته تعالى موجوداً وقديماً.  |
| G    | 1/ 997, 785                            | _ إجماع الأشعرية: على أن البقاء صفة معنى.  |
| •    | ٤٠٠/١                                  | ﴾ _ اتفاق الأشعرية مع _ مثبتي العلم في الشاهد: على كون العالم به عالماً .                        |
| Ř    | ٤٠٠/١                                  | 🕻 ـ الإجماع: على أن الجهل والموت لا يوجبان كون الشيء عالماً.                                     |
| 7    | 1/773                                  | ـ إجماع المكرامية: على كون النور صفة معنى لله تعالى.   |
| Ž    | 1/473                                  | _ إجماع أهل اللغة: على تسمية الناس خلقاً.  |
| g    |  | 🕻 _ إجماع أهل السنة مع المعتزلة والنجارية والجهمية والخوارج: على إحالة                           |
| 3    | 750/7-540/1                            | حدوث الحوادث في ذات القديم عز وجل.   |
| 8    | 1/503                                  | _ إجماع الأمة: على إثبات أسماء لم ترد بالسنة .   |
| 8    | 010/1                                  | م _ اتفاق المعتزلة: على أن الحياة لا توجد إلا في جسم فيه بنية مخصوصة.                            |
| 0000 | 019/1                                  | _ إجماع المعتزلة: على وصف الله تعلى بالقدرة على الكذب والظلم.                                    |
| 000  | ٥٨٨/١                                  | _ إجماع الأشعرية مع جمهور المعتزلة: على تسمية الله مبدعاً وبديعاً.                               |
| 000  | 1/775                                  | _ إجماع الأشعرية: على أن الإدراكات من فعل الله تعالى.  |
| 000  | 780/1                                  | _ إجماع الأشعرية: على إثبات البصر والرؤية الأزلية لله تعالى.                                     |
| اخ ا | 187/1                                  | . إجماع الأشعرية: على إثبات السمع الأزلي لله تعالى.  |
| E    |  | <ul> <li>إجماع الأشعرية مع أكثر المعتزلة: على أن من شرط الإدراك وجود الحياة في المدرك</li> </ul> |
| Ē    | 1/442                                  | _ إجماع الأشعرية: على أن الجواهر والأجسام تبقى ببقاء يقوم بها.                                   |
| á    | 1/475                                  | - إجماع الأشعرية: على عدم بقاء الأعراض.  |
| Ž    | 774/1                                  | مُ _ إجماع الأمة عدا الكرامية: على أن الشيء في حال حدوثه لا يكون باقياً.                         |
| 9    |  | <ul> <li>إجماع من أطلق على الله تعالى الأسماء المشتقة من صفات الكمال: على</li> </ul>             |
| G    | V•V/1                                  | تسميته بـ (الباقي) .   |
| ŧ    | ٧٠٧/١                                  | لله عنى له . [جماع الأشعرية: على أن بقاء الله تعالى صفة معنى له .                                |
| Ř    |  | _ إجماع المفسرين: على أن معنى (الحسيب) في قوله تعالى: ﴿ كُفَّىٰ بِنَفْسِكَ                       |
| 00   | 1 2 / 4                                | الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴾ هو المحاسب .   |
| E S  | 7/15                                   | _ إجماع الأشعرية: على أن ألطاف الله تعالى غير متناهية.   |
| Ŕ    | 1/46,011                               | <ul> <li>الجماع الأشعرية: على أن الحياة شرط في وجود العلم والقدرة والإرادة.</li> </ul>           |
| Q,   | ~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~ | xxxxxx cocces_1.0 secces 5xxxxxxxx 0 5xxx  |

BLOGO DOGGO DOGGO

| رقم الصفحة    | الإجماع أو الاتفاق   |
|---------------|--|
| 99/4          | . إجماع الأشعرية مع الكرامية: على أن الله لم يزل حياً ومنزهاً في أزله عن الآفات.   |
| / ۲۰۱ _ ۳/ عم | إجماع الأشعرية مع أكثر المعتزلة والنجارية : على أن الله لم يزل حياً ولا يزال. ٣'   |
| 1.1/٢         | إجماع الأشعرية: على عدم جواز أن يقال لله تعالى: حيوان.                             |
| 7/501         | إجماع المثبتين للحياة معنى: على جواز حدوثها في الجسم الذي تكثر أجزاؤه.             |
| 7/011,077     | إجماع الأشعرية : على أن الحياة شرط في وجود السمع والبصر .                          |
|               | إجماع الأشعرية : على أن الحياة شرط في جود الاعتقادات والظنون والفكر                |
| 110/7         | والشعور والنوم.  |
| 170/7         | إجماع الأمة: على أن الثواب والعقاب لا يجتمعان للجملة الواحدة في حالة واحدة.        |
| 154/4         | إجماع الأشعرية: على أن الخلق والمخلوق بمعنى واحد.                                  |
| 108/7         | إجماع سلف الأمة ومعظم خلفها: على تسمية الله خالقاً، وأنه الخالق على الإطلاق.       |
| 144/4         | اتفاق الأشعرية: على أن دعاء جهنم أصحابها يوم القيامة هو قول على الحقيقة.           |
| 7.1/7         | إجماع المسلمين: على تكفير القائل بتناهي مقدورات الله سبحانه وتعالى.                |
| 7-1/4         | . اتفاق أهل السنة وأكثر فرق الأمة: على أن الجنة والنار مخلوقتان دائمتان لا تفنيان. |
| 7.0/7         | . إجماع الأمة: على جواز وصف الله تعالى بأنه ذاكر .                                 |
| 7 × × × ×     | . إجماع الأشعرية: على أن الإرادة صفة أزلية، والنعم أفعال حادثة.                    |
| 7/7/7         | . إجماع الأمة: على تسمية الله تعالى ساتراً وستاراً.                                |
| T1T/T         | . إجماع أهل اللغة: على أن الصمد: هو السيد الذي قد انتهى إليه السؤدد.               |
| <b>TTV/T</b>  | . إجماع المسلمين: على وصف أبي بكر رضي الله عنه بالصديق.                            |
|               | إجماع الأشعرية والمعتزلة: على تسمية الشاك والجاهل كاذبين وإن كان                   |
| <b>T</b> T0/T | القصد منهما فعل الخير والصدق.  |
| <b>7</b> 20/7 | إجماع الأشعرية : على أن كلام الله أزلي ولم يزل به متكلماً.                         |
| ۲/ ۱۸۳        | إجماع أهل السنة: على أن (العدل) من أسماء الله تعالى.                               |
|               | إجماع الموحدين: على أن الموت الذي يحل بالمقتول عند جرح الجارح                      |
| £ • Y / Y     | له لا يكون ظلماً .   |
|               | اتفاق الأشعرية مع أكثر المعتزلة: على قدرة الله تعالى على أن يخلق في                |
| ۲/ ۳۰ ع       | قلب العاقل جهلاً به .  |

| K                    | رقم الصفحة  | الإجماع أو الاتفاق   |
|----------------------|-------------|--|
| 7                    |             | _ إجماع الأشعرية وأكثر المعتزلة: على أن قدرة الله أن يفعل في الإنسان جنس                           |
| ž                    | £ • £ / Y   | أفعال الصلاة.  |
| g                    | 279/7       | _ إجماع الأمة: على وجوب الدية في القتل الخطأ، وفي كل قتل لا يجري فيه القصاص.                       |
| 5                    | 1/ 433      | _ إجماع الأشعرية: على أن الله سبحانه عالم بعلم أزلي يشمل جميع المعلومات.                           |
| 8                    | 1443        | _ إجماع الأشعرية: على وصف علم الله سبحانه بأنه موجود أزلي.   |
| 9                    | £V E E A /Y | _ إجماع الأشعرية: على أن علم الله تعالى ليس بضروري ولا مكتسب.                                      |
| 8                    | 1/ 1/3      | _ إجماع الأشعرية: على عدم جواز وجود عرضين من جنس واحد في محل واحد.                                 |
| 2                    | 7/ 843      | _ إجماع الأشعرية: على إحالة القول بأن الله في مكان أو في كل مكان.                                  |
| S                    | ۲/ ۵۰۰      | _ إجماع الأشعرية: على أن الغافر والغفور من الصفات المشتقة من فعله سبحانه وتعالى.                   |
| $\tilde{\mathbf{y}}$ | 010/7       | _ إجماع الأشعرية: على أن الغنى من الصفات الذاتية، وأن الله لم يزل غنياً عن كل شيء.                 |
| 000                  |             | _ إجماع جمهور الأمة: على وصف الله بأنه: قادر، مع امتناعهم عن وصفه                                  |
| 000                  | ۵۳۸_۵۳۷/۲   | بأنه: مستطيع.  |
| 000                  |             | _ إجماع الأشعرية: على أن القابض والباسط من الصفات المشتقة من فعله                                  |
| 000                  | 7/ 000      | سبحانه وتعالى.   |
| 8                    |             | _ إجماع الأشعرية: على أن الكبير من الأسماء التي استحقها سبحانه لذاته،                              |
| 8                    | ۰۷۷/۲       | وأنه صفة أزلية له.   |
| Ž                    | ۷/ ۱۸۰      | <ul> <li>إجماع الشافعية والحنفية: على صحة الضمان في الحقوق الثابتة في الذمة من الأموال.</li> </ul> |
| K                    | 09V/Y       | _ إجماع الأشعرية: على أن فعل اللطف فضل من الله وليس واجباً عليه.                                   |
| Z                    | 7.1/4       | _ إجماع أكثر المعتزلة: على قدرة الله تعالى على خذلان لو فعله بالمؤمن لكفر.                         |
| 9                    |             | _ إجماع الأشعرية: على جواز انقلاب المعارف النظرية إلى ضرورية                                       |
| Ç                    | 740/4       | باضطرار الله تعالى لنا إليها .   |
| 5                    | 7/135       | _ إجماع الأمة عدا الجهمية: على تسمية الله تعالى مجيباً وسائلاً.                                    |
| Ř                    | 7/137       | - إجماع الأمة: على عدم جواز تسمية الله تعالى مستفهماً.   |
| 7                    | 784/4       | _ إجماع الأشعرية: على أن المحيي والمميت من أوصاف الله تعالى الفعلية.                               |
| Ž                    |             | - إجماع الأشعرية: على أن معنى المحيي: من يفعل حياة فيما يحييه، والمميت:                            |
| Ŗ                    | 7/137       | الذي يفعل موتاً فيما يميته .   |
| Ø,                   | XX OD       | 244.75× 00000 1.1 100000 7244.75× 0 7244   |

|            | CONTRACTOR |
|------------|---|
| رقم الصفحة | الإجماع أو الاتفاق  |
|            | . إجماع الأشعرية: على إحياء الله تعالى للمكلفين كلهم، ومجازاتهم   |
| 7/775,781  | بالثواب والعقاب.  |
|            | . إجماع الأشعرية : على إحياء أطفال المسلمين ومجانينهم وإدخالهم الجنة  |
| ۲/۳۷۲      | إذا ماتوا قبل البلوغ وتمام العقل.   |
| 7/375      | إجماع الأشعرية: على إحياء أطفال المشركين في الآخرة.   |
| 7/1/5      | إجماع الأشعرية: على إحياء الملائكة والجن والشياطين في الآخرة.   |
| 79./4      | إجماع المسلمين: على أن الله سبحانه هو المبدئ والمعيد.   |
| 747/7      | . إجماع الأشعرية: على أن الله قادر على إحياء الأجسام وإعادتها بعد فنائها.   |
| 797/4      | . إجماع المسلمين: على جواز وصف الله بأنه: مَلِكٌ، ومَليكٌ، ومَلْكٌ، ومالكٌ.   |
| ٧٠٤/٢      | . إجماع الأشعرية: على أن المالك والملك من الصفات الذاتية.   |
| ۲۲ /۳      | . إجماع أصحاب الحديث: على أصل الإيمان في القلب ومتى نقص بعضه نقص كله .  |
|            | ـ إجماع أصحاب الحديث: على أن الإيمان يزيد بعد حصوله بالفرائض  |
| YY /T      | والنوافل وينقص بالفرائض.  |
| ۲۳/۳       | . إجماع الزيدية: على خلود أصحاب الكبائر في النار.   |
|            | ـ إجماع الأشعرية: على أن الذات الواحدة يصح أن تعلم من وجه وتجهل من  |
| V0 /T      | وجه آخر بعلم وجهل متغايرين.   |
|            | ـ إجماع ا <b>لأشعرية عدا الباقلاني</b> : على إكفار أهل البدع في صفات الله.  |
| Y7 /5      | ـ إجماع الأمة: على إكفار منكر النبوات.  |
| ٧٩ /٣      | ـ إجماع سلف الأمة: على أن المخالف للحق في غير الفروع الفقهية آثم عاص.   |
| 99/4       | ـ إجماع الأشعرية: على تكفير المعتزلة والغلاة من أهل الأهواء.  |
| 1 - 2 /4   | ـ اتفاق الفقهاء: على أن إقامة الحدود كلها للإمام سوى حد العبد والأمة .  |
| 118/5      | . إجماع الأشعرية: على أنه لا اعتبار لخلاف أهل الأهواء في المسائل الفقهية.   |
| 114/4      | . إجماع أهل السنة: على أنه لا تصح طاعة لله تعالى من أهل الأهواء المؤدية إلى الكفر.  |
|            | ـ إجماع الموحدين من المسلمين وأهل الكتاب: على أن الله سبحانه هو   |
| ۱۳٦/٣      | المصور للجنين في الأرحام.   |
|            | ـ إجماع الأشعرية: على أن الله عز وجل هو خالق الصور كلها، وأنه ليس بذي   |
| 188/4      | صورة ولا يشبه شيئاً.  |

| رقم الصفحة   | الإجماع أو الاتفاق  |
|--------------|---|
| 199/4        | ـ الإجماع: على أن ولاء النعمة يكون بالإعتاق؟  |
|              | _ إجماع الأشعرية: على أن الله عز وجل ليس بجسم ولا جوهر، ولا على                       |
| 448 /A       | هيئة الضياء والشعاع؟  |
| 448 /r       | ـ إجماع الأشعرية : على رجوع معنى (النور) إلى أحد معنين: المنور، البريء من العيوب.     |
| 77 377       | ـ إجماع الأشعرية: على أن الله خالق للأنوار والظلمات.                                  |
| 78 9 /F      | _ إجماع المسلمين: على تسمية الله تعالى بـ (الوفي).                                    |
|              | ـ اتفاق الكرامية: على إبطال القول بالتولد، وعلى استحالة كون الإنسان قادراً            |
| ۳/ ۱۲۲       | على فعل يحدث في غيره .  |
| ٣/ ١٨٩       | _ إجماع النصاري: علَّى أن المسيح قتل وصلب ودفن، ثم قام بعد دفنه.                      |
| ۳٦٦/٣        | - إجماع المسلمين: على صحة الإرث من غير الأنبياء عليهم السلام في الجملة.               |
| 774/4        | _ إجماع الأمة: على أن الميراث شائع في جميع التركة؛ عيناً كان أو ديناً.                |
| ٣٨١/٣        | ـ إجماع الأمة عدا الفوطي: على وصف الله تعالى بـ (الوكيل).                             |
| 791/4        | ـ اتفاق الفقهاء: على أن الهبة بلا شرط عوض صحيحة جائزة.                                |
| 819/8        | _ إجماع الأمة عدا عباد الصيمري: على تسمية الله تعالى فرداً وواحداً.                   |
| £0A . ETV /T | _ إجماع الأمة: على تسمية الله تعالى قديماً.   |
| 809/4        | - إجماع الأمة: على تسمية الله تعالى مقسطاً.   |
| 7\ 753       | _ إجماع الأمة: على تسمية الله تعالى قاضي الحاجات.                                     |
| ۲/ ۲۶        | - إجماع الأمة: على تسمية الله تعالى مسبب الأسباب.                                     |
| ۲/ ۱۵۶       | _ إجماع الأمة: على تسمية الله تعالى مفتح الأبواب.                                     |
| 2/113        | - إجماع الأمة: على تسمية الله تعالى منزل البركات.                                     |
| 1/ 1/3       | - إجماع الأمة: على صحة القول بأن الله تعالى لو أراد أن يقيم القيامة اليوم لأقامها.    |
| ۳/ ۹۰۹       | - إجماع الأشعرية: على جواز وصف الله سبحانه بأنه متكلم، قائل، مخاطب، آمر، مخبر         |
| 0 • 9 /4     | ـ إجماع الأشعرية: على أن كلام الله تعالى أمر، ونهي، وخبر، وخطاب.                      |
| ۲/ ۹۰۵       | _ إجماع الأشعرية: على عدم وصف الله تعالى بأنه ناطق، ولا أن كلامه صوت وحرف.            |
| 01./4        | ـ إجماع الأشعرية: على أن كلام الله قائم به، وعلى أنه صفة أزلية له.                    |
| 019/4        | ـ إجماع الأشعرية: على وجوب قيام الكلام بالمتكلم به، وجواز قيام الكلام بالجزء المنفرد. |

ELICA O MANANCA COMO LA LA CONTRA DE LA CONTRA DEL CONTRA DE LA CONTRA DEL CONTRA DE LA CONTRA DEL CONTRA DE LA CONTRA DEL CONTRA DEL CONTRA DE LA C

Brace Oranna common paranace Oranna

|                      | أبالتي ذكرها لمصنف           | فهر بُ ما إلكة                       |
|----------------------|------------------------------|--------------------------------------|
| رقم الصفحة           | المؤلف                       | اسم الكتاب                           |
| 7 A T / T            | زرادشت                       | الأبستا                              |
| 1/075                | ابن الراوندي                 | الإدراك                              |
| 118/4                | أبو ثور                      | أصول أبي ثور                         |
| ٦/٣                  | أبو منصور البغدادي           | أصول الدين                           |
| 100/                 | أبو بكر القفال               | أصول القفال                          |
| TA0/1                | أبو منصور البغدادي           | بلوغ المدي عن أصول الهدي             |
| 1/034-1/774          | أبو منصور البغدادي           | تأويل المتشابهات في الأخبار والآيات  |
| 107/7_89.            |                              |                                      |
| 044/1                | أبو منصور الأزهري            | تفسير أسماء الله تعالى               |
| 1/483                | المبرد                       | تفسير أسماء الله عز وجل              |
| V· T / T _ 1 T E / 1 | أبو الحسن الأشعري            | تفسير القرآن                         |
| ۲۱ /۳                | أبو منصور البغدادي           | تفسير القرآن                         |
| 011/                 | أبو منصور البغدادي           | تفضيل الفقير الصابر على الغني الشاكر |
| 199/4                | أبو منصور الأزهري            | تهذيب اللغة                          |
| 7/ 7/                | الجاحظ                       | الحيوان                              |
| 144/4-466/4          | محمد بن إسحاق بن خزيمة       | الدعوات المأثورة عن النبي ﷺ          |
| 1/4/3_1/47/          | محمد بن إدريس الشافعي        | الرسالة                              |
| 401/1                | أبو الحسن الأشعري            | الرؤية                               |
| ٥٣٧/١                | أبو بكر بن مجاهد             | السبعة في القراءات                   |
| 117/1                | محمد بن إسماعيل البخاري      | صحيح البخاري                         |
| 11733                | مسلم بن الحجاج النيسابوري    | صحيح مسلم                            |
| 124/4                | أحمد بن إسحاق بن أيوب الصبغي | الصفات                               |
| 191/4                | عبد الله بن سعيد             | الصفات                               |

| رقم الصفحة            | المؤلف                         | اسم الكتاب                           |
|-----------------------|--------------------------------|--------------------------------------|
| 7/ 775, 135           | أبو منصور البغدادي             | ۱ ·<br>عيار النظر                    |
| £٣/٢                  | بو تسور ببندي                  | العين<br>العين                       |
| 084/4                 | أبو منصور البغدادي             | مدين<br>فضائح الكرامية               |
| ١٨٠/٢                 | ابن الراوندي                   | فضائح المعتزلة                       |
| . 1 / / 7 _ 7 9 7 / 1 | بن و ربي<br>أبو منصور البغدادي | فضائح المعتزلة                       |
| 087 . \AV             | <b>.</b>                       | , ,                                  |
| 081/1                 | أبو عبيد                       | القراءات                             |
| 110/                  | محمد بن إدريس الشافعي          | ر<br>القياس                          |
| 18/4                  | ابن صخر اليزيدي                | كتاب ابن صخر اليزيدي                 |
| ۱۳۸/۳                 | جالينوس<br>جالينوس             | کتاب المنی                           |
| ۱٦٦/٣                 | أبو الحسن الأشعري              | عد بـ المامي<br>اللمع الكبير         |
| 18/4                  | أبو بكر بن مهران               | المبسوط                              |
| ۳۲ ٤ /٣               | بطليموس                        |                                      |
| 00V/1                 | المازني                        | المجسطي                              |
| 008/1                 | أبو منصور البغدادي             | المسائل . منذ اخر                    |
| ٤٥ ، ٤٠ /٣            | أبو الحسن الأشعري              | ن<br>المفاخر في الأوائل والأواخر<br> |
| AY 18Y /T             | زرقان                          | المقالات                             |
| 744/1                 | أبو العباس القلانسي            | المقالات                             |
| 7/ • 93 _ 7/ • 63 ،   | الكعبي                         | المقالات<br>المقالات                 |
| 894                   |                                |                                      |
| TTV /T                | أبو منصور البغدادي             | الملل والنحل                         |
| 18 / 1                | أبو الحسن الأشعري              | نقض أصول الجبائي                     |
| 191/4                 | عبد الله بن سعيد بن كلاب       | النقض على بشر المريسي                |
|                       |                                |                                      |
|                       | ~ <del>~</del> <del>~</del>    |                                      |
|                       | 2X @00000 T     }              |                                      |

| or<br>r  | practoranio communicatorana |                       |                 |             |                     |          |  |  |
|----------|-----------------------------|-----------------------|-----------------|-------------|---------------------|----------|--|--|
| ğ        |                             | ا مالاً ا             | <i>_لالشعب</i>  | <b>_</b> .j |                     | 3        |  |  |
| 0        |                             | ارونارف               |                 | ~           |                     | (0)      |  |  |
| Ğ        | رقم الصفحة                  | القائل                | البحر           | القافية     | مطلع البيت          | Š        |  |  |
| 5        |                             |                       | الهمزة المضمومة |             |                     | 3        |  |  |
| द        | 1/2/1                       | جرير، الفرزدق         | البسيط          | فتخاء       | أنيخها ما بدا لي    | 2        |  |  |
| 0        | 174/4                       | النابغة               | الوافر          | غناء        | تقول له الظعينة     | <b>O</b> |  |  |
| Z        | 11.17                       | ابن هرمة              | المنسرح         | يبرؤها      | وكل نفس على         | Z        |  |  |
| Š        | 7/351                       | الحارث بن حلزة        | الخفيف          | الثناء      | ملك مقسط            | 3        |  |  |
| ä        |                             |                       | الهمزة المكسورة |             |                     | ğ        |  |  |
| 7,       | 14/4                        | النمر بن تولب         | الوافر          | مائي        | فلا أسقي            | Z        |  |  |
| 0000     |                             |                       | الألف اللينة    | •           | •                   | 0000     |  |  |
| 0000     | 147/7                       | -                     | مشطور الرجز     | تري         | الدرهمان            | 0000     |  |  |
| 000      | 147/7                       | -                     | مشطور الرجز     | السرى       | شكا إلي جملي        | 000      |  |  |
| 000      | 147/7                       | -                     | مشطور الرجز     | مبتلى       | صبراً جميلي         | 000      |  |  |
| 0<br>7   | 147/7                       | -                     | مشطور الرجز     | المشتكى     | يا جملي             | 0        |  |  |
| Ğ        |                             |                       | الباء المضمومة  |             |                     | Ø        |  |  |
| S        | 17/7                        | مجنون ليلي            | الطويل          | ذنوبها      | دعا المحرمون الله   | Š        |  |  |
| ष्ट      | 197/7                       | نسب إلى إسحاق الموصلي | الطويل          | وحواجب      | مررنا فسلمنا سلامأ  | 3        |  |  |
| 0        | 1 - / ٢                     | كثير عزة              | الطويل          | محسب        | وإذ لا ترى في الناس | Ó        |  |  |
| 7        | ۲/ ۱۳۸                      | كعب بن سعد الغنوي     | الطويل          | مجيب        | وداع دعايا من يجيب  | Z        |  |  |
| Marine 1 | 194/4                       | نسب إلى إسحاق الموصلي | الطويل          | الركائب     | ولما رأينا البين قد | Š        |  |  |
| B        | 17/7                        | مجنون ليلي            | الطويل          | حسيبها      |                     | - U      |  |  |
| Ž,       | Y \ 3 Y                     | الكميت                | البسيط          | الطرب       | فاستل أهزع حنانأ    | Z        |  |  |
| 9        | 189/4                       | امرؤ القيس            | الوافر          | يصابوا      | -                   | 70       |  |  |
| G        | 149/4                       | امرؤ القيس            | الوافر          | العقاب      | وقاهم جدهم          | 8        |  |  |

| رقم الصفحة    | القائل               | البحر          | القانية | مطلع البيت            |
|---------------|----------------------|----------------|---------|-----------------------|
|               |                      | الباء المفتوحة |         |                       |
| <b>4</b> 71/4 | ابن هرمة             | البسيط         | النجبا  | نمشي القطوف           |
| 00./1         | -                    | البسيط         | مكذوبا  | من غالب الله          |
| 0.7.0.7/1     | أم البنين بنت عتيبة  | الوافر         | تؤوبا   | نروحنا من اللعباء     |
| 1/13          | جريو                 | الكامل         | أغضبا   | بني حنيفة أحكموا      |
|               |                      | الباء المكسورة |         |                       |
| 17.17         | ليلى الأخيلية        | الطويل         | مؤرنب   | تدلت على حص           |
| ۲۸/۲          | أبو الأسود الدؤلي    | البسيط         | تذريب   | فحمدك المرء           |
| ۲۸/۲          | أبو الأسود الدؤلي    | البسيط         | تجريب   | لا تحمدن امرأ         |
| 7/075         | السيد الحميري        | الوافر         | الحساب  | إلى يوم يؤوب          |
| 7/17          | أبو حية النميري      | الوافر         | الشراب  | نزيد على صواحبها      |
| _00./Y        | كعب بن مالك الأنصاري | الكامل         | الغلاب  | زعمت سخينة            |
| 214/4         |                      |                |         |                       |
| 1/113         | علي بن أبي طالب      | الكامل         | وروابي  | فصددت حين رأيته       |
| 1/1/3         | علي بن أبي طالب      | الكامل         | أثوابي  | وعففت عن أثوابه       |
|               |                      | الباء الساكنة  |         |                       |
| 440/4         | سعيد بن أبان         | مشطور الرجز    | الجلب   | أصبر من عود           |
| 770/7         | سعيد بن أبان         | مشطور الرجز    | والحقب  | قد أثر البطان         |
|               |                      | التاء المضمومة |         |                       |
| 277/7         | رويشد بن كثير الطائي | البسيط         | الصوت   | با أيها الراكب المزجي |
| 1/3/          | الزبير بن عبد المطلب | الوافر         | مقيت    | فإنا نطعم الأضياف     |
| ۲/ ۱۳۶        | السموءل              | الوافر         | وفيت    | وفيت بادرع            |
| ۲/ ۱۳۸        | السموءل              | الوافر         | مشيت    | _                     |
| 110/          | السموءل              | الخفيف         | مقيت    | ألي الفضل أم علي      |
| 110/4         | السموءل              | الخفيف         |         | ي<br>ليت شعري وأشعرن  |
| 777/7         | _                    | مشطور الرجز    |         |                       |

|            |                      |                |           | ~~~                |
|------------|----------------------|----------------|-----------|--------------------|
| رقم الصفحة | القائل               | البحر          | القافية   | مطلع البيت         |
| YYV/Y      | -                    | مشطور الرجز    | تربيت     | ليس لمن ضمنه       |
| YYY /Y     | _                    | مشطور الرجز    | زمیت      | والقبر صهر         |
| YYV /Y     | -                    | مشطور الرجز    | سبروت     | يا بنة شيخ         |
|            |                      | التاء المفتوحة |           |                    |
| 1/8/       | الزبير بن عبد المطلب | الوافر         | مقيتا     | وذي ضغن كففت       |
|            |                      | التاء المكسورة |           |                    |
| V£A/1      | كثير عزة             | الطويل         | جلت       | أصاب الردى من      |
| 777/7      | -                    | المنسرح        | بالربابات | يرب معروفه         |
|            |                      | التاء الساكنة  |           |                    |
| 148/4      | أبو العتاهية         | مجزوء الكامل   | ثمت       | وأرتك قبرك         |
| 1/3/       | أبو العتاهية         | مجزوء الكامل   | سبت       | وتكلمت عن أوجه     |
| 1/3/       | أبو العتاهية         | مجزوء الكامل   | خفت       | وعظتك أجداث        |
|            |                      | الجيم المكسورة |           |                    |
| ۲۱ / ۲۱    | عبد القاهر بن طاهر   | الكامل         | تجي       | فامنن علي بما      |
| 271/2      | عبد القاهر بن طاهو   | الكامل         | مرتجي     | يا فاتحاً لكل باب  |
|            |                      | الحاء المفتوحة |           |                    |
| 1/417,493  | النابغة الذبياني     | الكامل         | فلاحا     | بعد ابن جفنة       |
|            |                      | الحاء المكسورة |           |                    |
| 2/7/3      | جريو                 | الوافر         | القداح    | وعز عن الطريق      |
|            |                      | الدال المضمومة |           |                    |
| ٩/٢        | جويو                 | الطويل         | مهند      | إذا كانت الهيجاء   |
| TV /T      | أمية بن أبي الصلت    | الطويل         | وأمجد     | لك الحمد والنعماء  |
| 198/4      | ابن الرومي           | الطويل         | يولد      | لما تؤذن الدنيا به |
|            | - tr. t              | الطويل         | وأرغد     | وإلا فما يبكيه     |
| 198/4      | ابن الرومي           | الصوين         | 5.5       | ₩ # •₩             |

| \$\f\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\ | 74.25C                                 | 000000000000            | ייים איניים |                    |
|---|--|-------------------------|-------------|--------------------|
| رقم الصفحة                              | القائل                                 | البحر                   | القافية     | مطلع البيت         |
| <b>YA•/Y</b>                            | زيد بن عمرو بن نفيل                    | البسيط                  | صمد         | سبحان ذي العرش     |
| 7/3/7                                   | عمرو بن الأسلع                         | البسيط                  | الصمد       | علوته بحسام        |
| 1/713                                   | عمر بن أبي ربيعة                       | المتقارب                | تكمد        | هنالك إما تعز      |
|   |  | الدال المفتوحة          |             |                    |
| 0 /1                                    | _                                      | الطويل                  | ممجدا       | ألهت إليكم         |
| 194/4                                   | الكلابي                                | الطويل                  | حمدا        | جزی الله خیراً     |
| 779/7                                   | المتنبي                                | الطويل                  | غدا         | ذكي تظنيه طليعة    |
| 198/4                                   | المقنع الكندي                          | الطويل                  | جدا         | فإن الذي بيني      |
| 778/7                                   | طرفة بن العبد                          | الطويل                  | بقرمد       | كقنطرة الرومي      |
| 191/4                                   | الكلابي                                | الطويل                  | جردا        | هم خلطونا بالنفوس  |
| ٧ /٣                                    | العباس بن مرداس                        | الطويل                  | محمدا       | ومن قبل آمنا       |
| 144/4                                   | ابن أحمر                               | البسيط                  | القردا      | أهوى لها مشقصاً    |
| 1./٢                                    | الخنساء                                | الواقر                  | الوليدا     | يكبون العشار       |
| ۲/ ۱۸۰                                  | الأعشى الكبير                          | الكامل                  | أنشدا       | ربي كريم لا يكدر   |
| TOV /T                                  | رؤبة بن العجاج                         | مشطور الرجز             | مجده        | إن بنيك لكرام      |
| T0V/T                                   | العجاج بن رؤبة                         | مشطور الرجز             | زهده        | إن بني للثام       |
| T0V/T                                   | رؤبة بن العجاج                         | مشطور الرجز             | مأسده       | عجاج ما أنت        |
| TOV /T                                  | العجاج بن رؤبة                         | مشطور الرجز             | مودده       | مالي في صدورهم     |
| TOV/T                                   | رؤبة بن العجاج                         | مشطور الرجز             | حفده        | ولو دعوت لأتوك     |
|   |  | الدال المكسورة          |             |                    |
| 0.1/1                                   | _                                      | الطويل                  | اليد        | ألهنا بدار ما تبين |
| 070/1                                   | الشافعي                                | الطويل                  | بأوحد       | تمنى رجال أن أموت  |
| 040/1                                   | الشافع <i>ي</i>                        | الطويل                  | قد          | فقل للذي يبقي خلاف |
| 050/1                                   | الشافعي                                | الطويل                  | بمخلدي      | فما عيش من قد عاش  |
| ۸٧ /٢                                   | النابغة الذبياني                       | البسيط                  | لبد         | أضحت قفارأ         |
| ۱۲۱/۳                                   | النابغة الذبياني                       | البسيط                  | العضد       | شك الفريصة         |
| <b>//0</b> 2/20                         | ~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~ | ₹ 7 1 Ø <b>Z</b> 000000 | ~~~~·       | ~~~~               |

| C           |                      | 2000    |                | メイトのつのでは            |            |
|-------------|----------------------|---------|----------------|---------------------|------------|
| مع          | لطلع البيت           | القافية | البحر          | القائل              | رقم الصفحة |
| وا          | احكم كحكم فتاة       | الثمد   | البسيط         | النابغة الذبياني    | ٤٩/٢       |
| تہ          | مناني فيلقاني        | ودادي   | الوافر         | عمرو بن معدي كرب    | 707/5      |
| >           | مسبي بأنك عالم       | وعمادي  | الكامل         | بعض الصالحين        | TA0/T      |
| ع.          | مش بجد               | بالجدود | الخفيف         | أبو محمد اليزيدي    | 19./       |
| کا          | كالبلايا رؤوسها      | الخدود  | الخفيف         | أبو زبيد الطائي     | 7/805      |
|             |                      |         | الدال الساكنة  |                     |            |
| لة          | قد بكر الناعي        | الصمد   | الطويل         | امرأة أسدية،        |            |
|             |                      |         |                | سبرة بن عامر الأسدي | T1T/T      |
|             |                      |         | الراء المضمومة |                     |            |
| ت           | جذرقاب الأوس         | خبيرها  | الطويل         | -                   | 144/4      |
| ٥           | صناع بإشفاها         | زاخو    | الطويل         | أبو شهاب الهذلي     | ٣٠٣/٢      |
| و           | وأشجيت أيامي بصبر    | صبر     | الطويل         | أبو تمام            | 7/1/7      |
| و           | وعيرها الواشون       | عارها   | الطويل         | أبو ذؤيب            | 440/1      |
| ١- أ        | عطاكم الله جداً      | محتقر   | البسيط         | الأخطل              | 149/4      |
| j           | لظلت الشم منها       | تنصار   | البسيط         | الخنساء             | 18.4       |
| م,          | من فقد مولى تصور     | يختبر   | البسيط         | لبيد بن ربيعة       | 149/4      |
| <b>&gt;</b> | حلمت عن الأراقم      | تفور    | الوافر         | حريو                | 7/17       |
| فا          | فقلنا أسلموا         | الصدور  | الوافر         | العباس بن مرداس     | ۸/٣        |
| نر          | نوار في صواحبها      | صوار    | الوافر         | أبو تمام            | 7 1 9 / T  |
| ۏ           | فاخرات ضروعها        | والجبار | الخفيف         | لبيد بن ربيعة       | VOA/1      |
| ق           | قد نال عرشاً         | ديار    | الرجز          | سعيد بن زائدة       | £97/Y      |
|             |                      |         | الراء المفتوحة |                     |            |
| İ           | الا هل أتاها         | بيقرا   | الطويل         | امرؤ القيس          | 171/       |
| با          | لغنا السماء مجدنا    | مظهرا   | الطويل         | النابغة الجعدي      | 444/1      |
| و           | ولو هلكت تركت الناسر | أكسارا  | البسيط         | عدي بن زيد          | £97/Y      |
|             |                      |         |                |                     |            |

| رقم الصفحة  | القائل                | البحر          | القافية  | بطلع البيت        |
|-------------|-----------------------|----------------|----------|-------------------|
|             |                       | الراء المكسورة |          |                   |
| 177/4       | -                     | الطويل         | والنكر   | لا إن خير الناس   |
| 718/4       | الراعي النميري        | الطويل         | عامر     | ذا دخل الشهر      |
| 778/7       | الأعشى                | الطويل         | وعرعر    | أهلكن يوم الرب    |
| 7/9/7       | ~                     | الطويل         | الصبر    | قولون لي صبراً    |
| 2/ 173      | الأعشى                | البسيط         | حار      | خيره خطتي خسف     |
| 7\ A73      | الأعشى                | البسيط         | جاري     | نشك غير قليل      |
| ٣/ ٨٣٤      | الأعشى                | البسيط         | جرار     | ئن كالسموءل       |
| £97/Y       | خفاف بن عمير السلمي   | الوافر         | كبشر     | ميت بالجناب       |
| 7/3/7       | -                     | الكامل         | تماري    | سوار سيدنا        |
| 181/4       | زهير بن أبي سلمي      | الكامل         | يفري     | لأنت تفري         |
| 191/4       | -                     | الكامل         | مقصر     | ولقد يجد المرء    |
| YV9/Y       | الأعشى                | السريع         | الفاخر   | قول لما جاءني     |
| 144/4       | أبو النجم العجلي      | مشطور الرجز    | خبيرها   | حتى إذا ما طار    |
| 71/7        | رؤية بن العجاج        | مشطور الرجز    | ضميري    | رحفظة أكنها       |
| ۱۰/۳        | حميد الأرقط           | مشطور الرجز    | الفجر    | فوردت قبل         |
| 1./         | حميد الأرقط           | مشطور الرجز    | كفر      | رابن ذكاء كامن    |
|             |                       | الراء الساكنة  |          |                   |
| 188/1       | لبيد بن ربيعة         | الطويل         | اعتذر    | لي الحول ثم اسم   |
| 147/4       | سوادة بن عدي بن زيد   | الكامل         | ولا يغير | ظننت عرشك لا يزول |
| 777/1       | أوس بن حجر            | المتقارب       |          | قتلي كمثل جذوع    |
| 041/1       | طلحة الطلحات          | مجزوء الكامل   | فقير     | و كان مثلك آخر    |
| 077/1       | طلحة الطلحات          | مجزوء الكامل   | نظير     | با واحد العرب     |
| <b>447/</b> | -                     | مشطور الرجز    | فينجحر   | م يجيء سادراً     |
| 7/077       | جندل بن المثنى الطهوي | مشطور الرجز    | طائر     |                   |
| 197/4       | العجاج بن رؤبة        | مشطور الرجز    | الحبر    | الحمد لله الذي    |

| مطلع البيت          | القانية  | البحر          | القائل                | رقم الصفحة    |
|---------------------|----------|----------------|-----------------------|---------------|
| قامت تعنظي          | الحاضر   | مشطور الرجز    | جندل بن المثنى الطهوي | 710/7         |
| قد جبر الدين        | فجبر     | مشطور الرجز    | العجاج                | V00/1         |
| موالي الحق إن       | شكر      | مشطور الرجز    | العجاج بن رؤبة        | 197/4         |
| وأنت كالأفعى        | يحتفر    | مشطور الرجز    | -                     | <b>797/</b> 7 |
|                     |          | السين المضمومة |                       |               |
| نبئت أن النار       | المجلس   | الكامل         | المهلهل بن ربيعة      | 14.73         |
| وتكلموا في كل       | ينبسوا   | الكامل         | المهلهل بن ربيعة      | 1 - 73        |
|                     |          | السين المفتوحة |                       |               |
| دعاء من لا يضرب     | الناقوسا | مشطور الرجز    | رؤبة بن العجاج        | 7\ 500        |
| دعوت رب العزة       | القدوسا  | مشطور الرجز    | رؤبة بن العجاج        | 007/7         |
|                     |          | السين المكسورة |                       |               |
| ككلب طسم وقد        | الغلس    | المنسرح        | طرفة بن العبد         | YYV/Y         |
| لاترة عندهم فتطلبها | لمختلس   | المنسرح        | أبو زبيد الطائي       | 7/137         |
| رب شریب             | حساس     | مشطور الرجز    | _                     | 17/7          |
| شرابه كالجز         | بالمواسي | مشطور الرجز    | -                     | 14/4          |
| ليس بمحمود          | مواسي    | مشطور الرجز    | -                     | 14/4          |
| يمشي رويداً         | النفاس   | مشطور الرجز    | -                     | 14/4          |
|                     |          | السين الساكنة  |                       |               |
| لا نوم حتى تهبطي    | القدس    | مشطور الرجز    | _                     | 004/4         |
| وتشربي من خير       | بقدس     | مشطور الرجز    | -                     | 004/4         |
|                     |          | الضاد المكسورة |                       |               |
| أبا منذر أفنيت      | بعض      | الطويل         | طرفة بن العبد         | V0/Y          |
|                     |          | الظاء المضمومة |                       |               |
| فجئت والدهر         | لظيظ     | مشطور الرجز    | _                     | ٤/٢_٥٢٣/      |

| <b>೧</b> ೧೦೦ | 2011 NO. 1 000        | *************************************** | Deri     | racio sar            |
|--------------|-----------------------|---|----------|----------------------|
| رقم الصفحة   | القائل ر              | البحر                                   | القانية  | مطلع البيت           |
|              |                       | العين المضمومة                          |          |                      |
| 777/7        | عمرو بن معدي كرب      | الوافر                                  | هجوع     | أمن ريحانة الداعي    |
| 7/17         | أبو زبيد الطائي       | البسيط                                  | أسع      | حمال أثقال أهل       |
| 7747         | -                     | مشطور الرجز                             | سميع     | اصم عما              |
|              |                       | العين المفتوحة                          |          |                      |
| 170/5        | القطامي               | الوافر                                  | السطاعا  | أليسوا بالألى        |
| 444/4        | أوس بن حجر            | المنسرح                                 | سمعا     | الألمعي الذي يظن     |
|              |                       | العين المكسورة                          |          |                      |
| ۲۷۰/۲        | -                     | الطويل                                  | سمع      | تراه حديد الطرف      |
|              | أبو يزيد العقيلي،     | الطويل                                  | بجائع    | ونقفي وليد الحي      |
| 1 - / ٢      | امرأة قشيرية          |   |          |                      |
| 177/4        | -                     | الوافر                                  | للقريع   | فخر كأنه جذع         |
| 877 /L       | أبو حنبل              | الوافر                                  | بالكراع  | لأن الغدر في الأقوام |
| ۲۲ ۸۳3       | أبو حنبل              | الوافر                                  | الرباع   | لقد آليت أغدر        |
| VTV/1        | صيفي بن الأسلت        | السريع                                  | جماع     | حتى تجلت ولنا        |
| 1/4/1        | أبو الرديني العكلي    | مشطور الرجز                             | الموقع   | بمثل مقراع           |
| 144/4        | أبو الرديني العكلي    | مشطور الرجز                             | يسمع     | يستخبر الريح         |
|              |                       | الفاء المكسورة                          |          |                      |
| Y0Y/1        | المغلس بن لقيط الأسدي | الطويل                                  | المتغطرف | فإنك إن عاديتني      |
| 110/         | أبو الأخزر الحماني    | الطويل                                  | تحنف     | فكلتاهما خرت         |
| 1/2/1        | -                     | الطويل                                  | صفصف     | فلما التقينا بصر     |
|              |                       | القاف المضمومة                          |          |                      |
| 119/         | جرير                  | الطويل                                  | وريق     |                      |
| 180/4        | سالم بن وابصة         | البسيط                                  | الخلق    | يا أيها المتحلي غير  |
| 140/4        | العباس بن عيد المطلب  | المنسرح                                 |          | ۔<br>حتی احتوی بیتك  |
| ~//          | 914.PXX (000)         | 0 7 \ 4 200000                          | <i>2</i> | 100000000            |

| , | مطلع البيت         | القافية | البحر          | القائل ر                | قم الصفحة       |
|---|--------------------|---------|----------------|-------------------------|-----------------|
|   |                    |         | القاف المكسورة |                         |                 |
| į | تدع الجماجم        | تخلق    | الكامل         | كعب بن مالك الأنصاري    | <b>۲</b> ۷1/۲   |
|   | قد استوی بشر       | مهراق   | الرجز          | الأخطل، البعيث          | 1/793           |
|   |                    |         | القاف الساكنة  |                         |                 |
| د | دعيمص أبواب        | فاتق    | مجزوء الكامل   |                         | ٤٠٢/٣           |
|   |                    |         | الكاف المكسورة |                         |                 |
| Î | أصبر من ذي         | عركرك   | مشطور الرجز    | حلحلة بن قيس            | 440/4           |
| _ | أل <i>قى</i> بواني | للمبرك  | مشطور الرجز    | حلحلة بن قيس            | 440/4           |
|   |                    |         | اللام المضمومة |                         |                 |
| ٥ | ذكرت أبا أروى      | وكيل    | ،<br>الطويل    | شقران العذري السلامي    | ۳۸۱/۳           |
|   | وإن لسان المرء     | لدليل   | الطويل         | -                       | 3 7 3 2 7 7 3 7 |
| j | فأدركتما الأحلاف   | النعل   | الطويل         | <b>ڙهي</b> ر            | £ 9V /Y         |
| į | فما بلغت كف        | أطول    | الطويل         | الخنساء                 | 040/4           |
| , | وفيهم لتيم الله    | عجل     | الطويل         | -                       | 2/3/3           |
| ļ | إن المشيب إذا      | الأجل   | البسيط         | السدري، محمد بن حازم    | 197/4           |
|   | عهد الشباب لقد     | ثكل     | البسيط         | السدري، محمد بن حازم    | 197/4           |
| j | لطالما برحت بي     | الغزل   | البسيط         | السدري، محمد بن حازم    | 197/4           |
| ļ | إن الذي سمك        | وأطول   | الكامل         | الفرزدق                 | 018/1           |
|   | إني لأمنحك الصدود  | لأميل   | الكامل         | الأحوص بن محمد الأنصاري | 0 V E / Y       |
| ļ | إن أبا حسان عرش    | ظليل    | السريع         | الخنساء                 | 147/4           |
| > | دل على معروفه      | دليل    | السريع         | الخنساء                 | T9A/T           |
|   |                    |         | اللام المفتوحة |                         |                 |
| 5 | ترفع جدك إني       | السجالا | المتقارب       | الحطيئة                 | 19./٣           |
| ī | تلقبت عدلية وهي    | حبالها  | الرجز          | -                       | ٧٠٠/١           |
| > | دع قولها واعتزل    | محالها  | الرجز          | -                       | V··/1           |

| E.  | رقم الصفحة                              | القائل                  | البحر          | القانية | مطلع البيت   |
|---|---|-------------------------|----------------|---------|--|
| 0 7   |   |                         | اللام المكسورة |         | ĺ  |
| Z   | 147/7                                   | ذي الرمة                | الطويل         | خذل     | )<br>دعت مية الأعداد   |
| Ž   | 177/                                    | امرؤ القيس              | الطويل         | مغزل    | كأن ذرا رأس المجيمر  |
| Š   | £ 14 / Y                                | امرؤ القيس              | الطويل         | عل      | مكر مفر مقبل   |
| 2   | ۲/ ۱۹۳                                  | -                       | الكامل         | والهزل  | هزلت وجد القول   |
| 0   | ¿40 /4                                  | ذو الرمة                | الوافر         | الحمام  | صريع تنائف   |
| Q   | ٣٨٨ /٣                                  | أبو النجم العجلي        | مشطور الرجز    | المجزل  | الحمد لله الوهوب   |
| ÷   | 144/4                                   | أبو النجم العجلي        | مشطور الرجز    | غيطل    | مستأسداً ذبانه   |
| Ŕ   | 144/4                                   | أبو النجم العجلي        | مشطور الرجز    | انزل    | يقلن للرائد  |
| 8   |   |                         | اللام الساكنة  |         | 1  |
| 000   | ٤٠/٢                                    | لبيد بن ربيعة           | الرمل          | صل      | أحكم الجنثي  |
| 000   | 2/173                                   | لبيد بن ربيعة           | الرمل          | الأسل   | قدموا إذ قيل قيس   |
| 0000  | TTE/1                                   | رؤبة بن العجاج          | مشطور الرجز    | مأكول   | فصيروا كمثل  |
| 0000  |   |                         | الميم المضمومة |         |  |
| 2   | 7/ /                                    | المؤمل بن أميل المحاربي | الطويل         | تحلم    | علمت بكم في علم الله المالية ا |
| ģ   | TA/Y                                    | علقمة                   | البسيط         | معلوم   | والحمد لا يشتري  |
| 3   | 79/4                                    | الوليد بن عقبة          | الوافر         | الأديم  | فإنك والكتاب   |
| Ğ   | 74. \4                                  | قول ابن مسهر الطائي     | الوافر         | النجوم  | وندمان يزيد  |
| 0   | 9/5                                     | لبيد بن ربيعة           | الكامل         | ظلامها  | حنى إذا ألقت يداً  |
| Z   | 17/173                                  | لبيد بن ربيعة           | الكامل         | فرجامها | عفت الديار محلها   |
| Ž   | 144/4                                   | -                       | الكامل         | الأبكم  | ولقد هبطت الواديين   |
| Š   | 9/4                                     | لبيد بن ربيعة           | الكامل         | غمامها  | يعلو طريقة متنها   |
| Ž   |   |                         | الميم المفتوحة |         |  |
| 0<br>0<br>0<br>0<br>0<br>0<br>0<br>0<br>0<br>0<br>0<br>0<br>0<br>0<br>0<br>0<br>0<br>0<br>0 | 1/073                                   | الشافعي                 | الطويل         | أعظما   | تعاظمني ذنبي   |
| g   | 7 2 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 | -                       | الطويل         | الدما   | فيرمان للمهدي  |
| <b>B</b> L3   | ~~0 <i>\</i>                            | 97.4.4.70% (0000        | 0 777 00000    |         |  |

BYLCZODANYAZ COMMONOMO DANYAZODANA

| رقم الصفحة                                   | القائل                  | البحر          | القافية  | مطلع البيت         |
|--|-------------------------|----------------|----------|--------------------|
| 7447   | -                       | الطويل         | ويظلما   | وأنت كذئب السوء    |
| 7 2 7 7 7 7 7                                | -                       | الطويل         | وأنعما   | يقسم من وتر        |
| 770/7  | أعرابي من بني ضنة       | الطويل         | وتمما    | يرب الذي يأتي      |
| ۲۸/۲   | النابغة الجعدي          | المنسرح        | ظلما     | الحمد لله لا شريك  |
| 0.0/1  | -                       | مشطور الرجز    | مسلما    | اردد علينا         |
| 0.0/1  | -                       | مشطور الرجز    | ما       | سبحت أو هللت       |
| 0.8/1  | -                       | مشطور الرجز    | كلما     | وما عليك           |
|  |                         | الميم المكسورة |          |                    |
| 741/4  | بريق الهذلي             | الطويل         | ونديمي   | رزينا أبا زيد      |
| 1.1/1  | الأعشى                  | الطويل         | المكمم   | فأوردها عينأ       |
| *** /*                                       | النعمان ابن نضلة العدوي | الطويل         | المتثلم  | فإن كنت ندماني     |
| 244/4  | عنترة                   | البسيط         | أقدم     | ولقد شفى نفسي      |
| 707/7  | -                       | الوافر         | سلام     | تحيا بالسلامة أم   |
| 1/553  | الفرزدق                 | الوافر         | شمام     | ثلاث واثنتان فهن   |
| ٧٠٠/١  | ابن المفرغ              | الوافر         | النعام   | وأشهد أن إلك       |
| 145/1  | -                       | الوافر         | المستقيم | يتعتع في الخبار    |
| 144/4  | عنترة                   | الكامل         | وتحمحم   | فازور من وقع القنا |
| 0.7/1  | الكميت                  | الخفيف         | الطعام   | ولهت نفسي الطروب   |
|  |                         | الميم الساكنة  |          |                    |
| ۲/ ۳۲ ه                                      | كعب بن زهير             | الطويل         | القيم    | فهم ضربوكم حين     |
| <b>*</b> * * * * * * * * * * * * * * * * * * | -                       | مشطور الرجز    | غنم      | رب بأرض            |
|  |                         | النون المضمومة |          |                    |
|  | امرأة من العرب،         | مشطور الرجز    | هين      | ني إن البو         |
| 090/1  | جدة سفيان               |                |          |                    |
|  | امرأة من العرب،         | مشطور الرجز    | لين      | فعل جميل           |
| 090/1  | جدة سفيان               |                |          |                    |

|                                 | البحر  | القائل   | رقم الصفحة   |
|---------------------------------|--|--|--|
|                                 | النون المفتوحة   |  |  |
| والغنى                          | الطويل   | نسب إلى النابغة الذبياني   | 140/4  |
| مدفونا                          | البسيط   | الفضل بن عباس بن عتبة  | 194/   |
| ويفترينا                        | الوافر   | الكميت   | 181/4  |
|                                 | النون المكسورة   |  |  |
| لشؤوني                          | الطويل   | -  | 178/7  |
| يقيني                           | الوافر   | المثقب العبدي  | 1/1/1  |
| وديني                           | الواقر   | المثقب العبدي  | 141/4  |
| يصرموني                         | الوافر   | -  | 707/7  |
| بأمين                           | الكامل   | -  | TV 8 /T  |
| اليدان                          | الخفيف   | الحارث بن عباد   | 27 973   |
|                                 | النون الساكنة  |  |  |
| الثمن                           | المتقارب   | الأعشى   | ۲۸/۲   |
| يؤثفين                          | مشطور الرجز  | حطام المجاشعي  | 1 - / 2 - 7 - 7 - 7 - 7 - 7 - 7 - 7 - 7 - 7 -  |
|                                 | الهاء المكسورة   |  |  |
| تألهي                           | مشطور الرجز  | رؤبة بن العجاج   | 0.1/1  |
| المده                           | مشطور الرجز  | رؤبة بن العجاج   | o. M   |
|                                 | الهاء الساكنة  |  |  |
| سمه                             | مشطور الرجز  | رجل من كلب،  |  |
|                                 |  | رجل من قضاعة   | 100/1  |
| نعمه                            | مشطور الرجز  | -  | 100/1  |
|                                 | الواو الساكنة  |  |  |
| هو                              | الخفيف   | _  | 0 • 1 / 1  |
|                                 | الياء المضمومة   |  |  |
| غني                             | الوافر   | الأسعر الجعفي  | 044/4  |
| عند مسائتاً يؤلز البائية ويقائد | دنونا يفترينا شؤوني ديني ديني مصرموني ديني مصرموني شمن شمن شمن مده دمه دمه دمه دمه دمه دمه دمه دمه دمه | للفونا البسيط الوافر النون المكسورة شؤوني الطويل الوافر الوافر الوافر الكامل الكامل الخفيف المتقارب المتقارب المتقارب المتقارب المتقارب الهاء المكسورة الهي مشطور الرجز الهاء الساكنة الهاء الساكنة مشطور الرجز الهاء المضمومة الواو الساكنة المضمومة الواؤر | لدفونا البسيط الفضل بن عباس بن عتبة  يفترينا الوافر الكميت النون المكسورة نيني الوافر المثقب العبدي مسرموني الوافر المثقب العبدي أمين الكامل - الكامل - النون الساكنة النون الساكنة المتقارب الأعشى الهاء المكسورة الهاء المكسورة الهاء المكسورة مشطور الرجز رؤبة بن العجاج الهاء الساكنة مشطور الرجز رؤبة بن العجاج الهاء الساكنة مشطور الرجز رجل من كلب، الهاء الساكنة مشطور الرجز رجل من كلب، الهاء الساكنة مشطور الرجز رجل من كلب، الهاء الساكنة |

| ذرمان دغفلي مشطور الرجز العجاج ٢/ ٨٦<br>٨٦/٢ حي مشطور الرجز العجاج ١٩/٢٨<br>الياء المفتوحة<br>معن من شتى ثمانيا الطويل سعيم عبد بني الحسحاس ١٩٧/٢<br>الي حلف لا الأتاويا الطويل النابغة الجعدي ١٩٧/٣ | رقم الصفحة | القائل               | البحر          | القافية  | طلع البيت      |
|--|------------|----------------------|----------------|----------|----------------|
| ر ترى حي مشطور الرجز العجاج ٢٦/٢<br>الياء المفتوحة<br>معن من شتى ثمانيا الطويل سعيم عبد بني الحسحاس ١٩٧/١<br>الي حلف لا الأتاويا الطويل النابغة الجعدي ١٩٧/٣   | ٩/٢        | امرؤ القيس           | الوافر         | وري      | ملأ بيتنا أقطأ |
| الياء المفتوحة<br>معن من شتى ثمانيا الطويل سحيم عبد بني الحسحاس ٢ / ٤٦٦<br>الي حلف لا الأتاويا الطويل النابغة الجعدي ٢ / ١٩٧<br>الياء الساكنة  | ۲/ ۲۸      | العجاج               | مشطور الرجز    | دغفلي    | ذ زمان         |
| معن من شتى ثمانيا الطويل سحيم عبد بني الحسحاس ٢ / ٤٦٦<br>الي حلف لا الأتاويا الطويل النابغة الجعدي ٢ / ١٩٧ الياء الساكنة   | ۲/ ۲۸      | العجاج               | مشطور الرجز    | حي       | و تری          |
| الي حلف لا الأتاويا الطويل النابغة الجعدي ٣/ ١٩٧<br>المياء الساكنة   |            |                      | الياء المفتوحة |          |                |
| الياء الساكنة  | 1/113      | سحيم عبد بني الحسحاس | الطويل         | ثمانيا   | بمعن من شتي    |
|  | 194/4      | النابغة الجعدي       | الطويل         | الأتاويا | الي حلف لا     |
| باري القوس باريها البسيط بعض الأعراب ١٠٢/١   |            |                      | الياء الساكنة  |          |                |
|  | 1/7.5      | بعض الأعراب          | البسيط         | باريها   | باري القوس     |
|  |            | •                    | • •            |          |                |

| L          | فهرس الأمث ا                     |
|------------|----------------------------------|
| رقم الصفحة | المثل                            |
| 1/350      | ـ أبخل من الضنين بمال غيره       |
| 1/350      | ـ أبخل من صبي                    |
| 078/1      | ـ أبخل من كلب                    |
| 078/1      | ـ أبذى من مطلقة                  |
| 097/1      | ـ أبر من العملس                  |
| 097/1      | ـ أبر من فلحس                    |
| 1/ 180     | ـ أبر من هرة                     |
| 078/1      | ـ أبرد من ثلج                    |
| 1/750      | ـ أبصر من الزرقاء                |
| ۱/۳۲ه      | ـ أبصر من عقاب                   |
| 078/1      | ـ أبغض من الطلياء                |
| 078/1      | ـ أبغض من قدح اللبلاب            |
| ۱/ ۳۲ ٥    | ـ أبقى من أثر في حجر             |
| ۱/۳۲٥      | ـ أبقى من الدهر                  |
| 078/1      | ـ أبكى من يثيم                   |
| 078/1      | ـ أبلد من ثور                    |
| ۱/ ۱۲ ه    | ـ أبين من وضح الصبح              |
| 070/1      | ـ أتب من أبي لهب ومن حمالة الحطب |
| 018/1      | ـ أتعب من رائض مهر               |
| 078/1      | ـ أتلف من سلف                    |
| ٥٦٤/١      | ـ أتوى من دين                    |
| ٥٦٤/١      | ـ أتيه من فقيد ثقيف              |
| ٥٦٣/١      | ـ أثأر من قصير                   |

| رقم الصفحة    | المثل                        |
|---------------|------------------------------|
| 070/1         | قل من الكانون                |
| 070/1         | قل من ثهلان                  |
| 070/1         | قل من رحي البزر              |
| 070/1         | جبن من صافر                  |
| 1/070         | جبن من صفر د                 |
| 070/1         | جبن من کروان                 |
| ۱/۱۲ه         | جرأ من ليث                   |
| 077/1         | جرد من جراد                  |
| 077/1         | جرد من صخرة                  |
| 077/1         | جرد من صلعة                  |
| 1/750         | جرى من الليل                 |
| 078/1         | جرى من الماء<br>جرى من الماء |
| 1/050         | جهل من فراشة                 |
| 078/1         | ۔<br>جود من حاتم             |
| ۱/۳۲۰         | -<br>جود من کعب              |
| ۱/۳۲۰         | جود من هرم                   |
| <b>TAY/</b> Y | جور من سدوم                  |
| 1/050         | جور من قاضي سدوم             |
| 070/1         | ۔<br>جوع من ذئب              |
| 070/1         | ے<br>جوع من کلبة حومل        |
| 077/1         | ے<br>کوزم من سنان            |
| 077/1         | حفظ من الأرض                 |
| 07V/1         | عقد من جمل                   |
| ٤٨/٢          | حكم من زرقاء اليمامة         |
| 1/750_7/13    | حكم من لقمان                 |
| £A/Y          | حکم من هرم بن قطبة           |
| V1/Y_07Y/1    | حلم من الأحنف                |

BACED DATE DE LO DE LA CONSTITUCIÓN DE LA CONSTITUC

| arractoracaractorac | رقم الصفحة | المثل                              |
|---------------------|------------|------------------------------------|
| 7                   | V1 /Y      | _ أحلم من دعي                      |
| 9                   | VY /Y      | _ أحلم من فرخ عقاب                 |
| G                   | 1/750      | _ أحلى من الشهد                    |
| È                   | ۱/ ۲۲ه     | _ أحلى من النشب                    |
| Ŕ                   | 1/750      | ــ أحلى من الولد                   |
| 0                   | 1/110      | ـ أحمق من أبي غبشان                |
| Ž                   | 1/550      | ــ أحمق من الضبع                   |
| Ş                   | 1/220      | ــ أحمق من الممهورة إحدى خدمتيها   |
| 3                   | 1/550      | ــ أحمق من بيهس                    |
| લ                   | 1/550      | ــ أحمق من دغة                     |
| 8                   | 1/550      | ـ أحمق من لاطم الأرض بخده          |
| 000                 | 1/550      | ــ أحمق من ممتخط بكوعه             |
| 000                 | 1/550      | _ أحمق من نعامة                    |
| 000                 | 1/150      | ـ أحمل من الأرض                    |
| 000                 | 1/150      | _ أحمى أنفاً من الأسد              |
| <b>3</b>            | ۱/۳۲۰      | ـ أحمى من مجير الجراد              |
| E                   | VV /Y      | ـ أحن من الخليع إلى التصابي        |
| 5                   | VV /Y      | _ أحن من شارف                      |
| ર્ફ                 | 1/750      | _ أحنى من والد على ولده            |
| 7                   | 1/110      | _ أحول من أبي براقش                |
| 0                   | 1/ 250     | ــ أحول من أبي قلمون               |
| G                   | AV/Y       | ـ أحيا من الحية                    |
| 5                   | AA /Y      | _ أحيا من الهدي                    |
| à                   | AV/Y       | ــ أحيا من بكر                     |
| Ž                   | AY/Y       | ـ أحيا من ضب                       |
| 9                   | ۱/ ۲۲ه     | ــ أحيا من فتاة                    |
| sarovar             | AV/Y       | _ أحيا من فتاة                     |
| _                   | 9 <i>)</i> | 00000 NOKA-LINO (00000 (VY)) 00000 |

TONDERNICO DE L'ALINE CONSTITUTION DE L'ALINE CO DE L'ALIN

| à                 | رقم الصفحة | المثل                     |
|-------------------|------------|---------------------------|
| Ž                 | AV /Y      | ـ أحيا من مخبأة           |
| 0                 | 017/1      | _ أحيا من مخدرة           |
| Ğ                 | 1/110      | _ أحيا من هدي             |
| Š                 | 1/1/20     | ـ أخب من ضب               |
| Ä                 | 074/1      | ـ أخبث من ذئب الخمر       |
| Ž                 | ۵۱۸/۱      | ـ أخبط من حاطب ليل        |
| と                 | ۱/۸۶ه      | ـ <b>ا</b> خجل من مقمور   |
| g                 | ۱/ ۱۲ه     | _ أخرق من حمامة           |
| Varanda O Varanda | 1/750      | _ أخرق من ناكثة غزلها     |
| Ŕ                 | ۱/۸۶ه      | ـ أخزى من ذات النحيين     |
| 9<br>7)           | 077/1      | _ أخسر من أبي غبشان       |
| 000000000000000   | ۱/۷۲ه      | ۔<br>_ أخسر من مقمور      |
| 000               | 1/150      | _ أخشن من شوك             |
| 000               | 074/1      | _ أخف من ريشة             |
| Ŏ<br>Q            | 07V/1      | ـ أخف من فراشة            |
|                   | 07V/1      | ـ أخفى من الماء تحت الرفة |
| E                 | 077/1      | ــ أخفى من إمام الروافض   |
| ţ                 | ۱/۸۲۰      | ــ أخلف من بولُ البعير    |
| ž                 | ٥٦٨/١      | ـ أخلف من عرقوب           |
| 7                 | ۱/۸۶۰      | _ أخلف من نار الحباحب     |
| rada Oracerada    | 1/150      | _ أخنث من طويس            |
| દુ                | 1/450      | _ أخيب من حنين            |
| £                 | 071/1      | ـ أخيل من غراب            |
| န်                | 079/1      | _ أدب من عقرب             |
| Ž,                | 079/1      | _ أدب من قراد             |
| <b>9</b>          | 079/1      | ـ أدق من خيط باطل         |
| いるべのでんさい          | 1/ 750     | _ أدهى من قيس بن زهير     |
|                   |            |                           |

LODORUNG OD DE LINE CONSTRUCTION DE L'ALUNG CONTRA 
| B         | رقم الصفحة                             | المثل  |
|-----------|--|--|
| <u> </u>  | £1A/Y                                  | ــ إذا عز أخوك فهن   |
| <b>0</b>  | 071/1                                  | ــ أذكى من إياس بن معاوية  |
| Ž.        | 079/1                                  | ـ أذل من الشسع والنعل  |
| ř.        | 079/1                                  | ـ أذل من بعير سانية  |
| (રે       | 079/1                                  | ــ أذل من حوار   |
| 9<br>7)   | 079/1                                  | ـ أذل من وتد بقاع  |
| Ž         | 079/1                                  | ـ أذل من يد في رحم   |
| Ş         | 079/1                                  | ۔<br>ـ أرجل من خف وحافر  |
| E<br>S    | 079/1                                  | -<br>ـ أرخص من الزبل   |
| લ         | ۲/ ۸٤                                  | ـ أرسل حكيماً وأوصه  |
| 2         | ٤٨/٢                                   | _<br>ـ أرسل حكيماً ولا توصه  |
| 00        | 1/750                                  | _ أرفع من السماء   |
| Ŏ<br>Ŏ    | ۱/ ۱۲ه                                 | ـ أرق من الماء والهواء   |
| 9         | 079/1                                  | ۔<br>ـ أروغ من ثعلب  |
| Ŏ         | 079/1                                  | _ اُزنی من سجاح<br>_ اُزنی من سجاح   |
|           | 079/1                                  | _<br>_ أزنى من قرد ومن قط  |
| (j        | 079/1                                  | _ أزهى من غراب   |
| 2         | 7/977                                  | _ أساء سمعاً فأساء جابة  |
| ક્ર       | ov./1                                  | ــ أسأل من فلحس  |
| Ž         | 071/1                                  | ۔ أستر من ليل  |
| 9         | 071/1                                  | _ أسجع من ورقاء  |
| (j        | ١/ ١٢٥                                 | ـ أسرع من الريح  |
| <u>?</u>  | ov·/1                                  | _ أسرع من السم الوحي   |
| á         | 071/1                                  | _ أسرع من رجع الصدي  |
| Ž,        | 071/1                                  | ـ أسرع من طرف العين  |
| 0         | 071/1                                  | _ أسرع من لمح البصر  |
| g         | ov·/1                                  | ـ أسرق من شظاظ   |
| ars.<br>K | 40200000000000000000000000000000000000 | - أسرع من السم الوحي - أسرع من رجع الصدى - أسرع من رجع الصدى - أسرع من طرف العين - أسرع من لمح البصر - أسرق من شظاظ - أسرق من شظاظ |
|           |  |  |

てのとりだけいいいのとのとうといっている (000000000000000) アクトリングへいとくのアクトリング

# PACTO PARTY COMMENDED PARTY ACTO PARTY

| رقم الصفحة  | المثل                             |
|-------------|-----------------------------------|
| ov./1       | ـ أسرق من عقعق                    |
| ٥٧٠/١       | ۔ اسرق من فارۃ                    |
| ٥٧٠/١       | ـ أسلح من حباري                   |
| 1/150       | ـ أسمح من لافظة                   |
| 779/7       | ــ أسمع من حية                    |
| 779/7       | _ أسمع من دلدل                    |
| 7/9/7       | _<br>_ أسمع من سمع                |
| 7/9/7       | ۔ اُسمع من صدی                    |
| Y79/Y       | ۔<br>۔ أسمع من ضب                 |
| 7/ 277      | ے<br>۔ اُسمع من فرس               |
| 1/150_7/957 | _<br>_ أسمع من فرس، بيهماء في غلس |
| YV • /Y     | ــ أسمع من قراد                   |
| 779/4       | _ أسمع من قنفذ                    |
| 1/150       | _<br>_أسود من الأحنف              |
| ٥٧٠/١       | ـ أشأم من البسوس                  |
| ٥٧٠/١       | _ أشأم من داحس                    |
| ٥٧٠/١       | _ أشأم من طويس                    |
| ٥٧٠/١       | _ أشأم من غراب البين              |
| ٥٧٠/١       | _ أشأم من قدار                    |
| 04+/1       | _ أشرد من ظليم                    |
| 1/150_7/7.7 | _ أشكر من بروقة                   |
| 071/1       | ــ أشهر من الشمس والقمر           |
| 071/1       | _ أشهر من العلم                   |
| 071/1       | _ أشهر من فارس الأبلق             |
| 440/1       | _أصبر من ذي ضاغط                  |
| 440/4       | _ أصبر من عود بدفيه الجلب         |
| 07./1       | _ أصح من بيض النعام               |

| S.XX             |  |                             |
|------------------|--|-----------------------------|
| Á                | رقم الصفحة   | المثل                       |
| Ž                | ۱/ ۱۲ه   | _ أصح من ظبي                |
| <b>0</b>         | 07./1  | _ أصح من ظليم               |
| Ž                | <b>779/</b> 7  | _ أصدق ظناً من ألمعي        |
| <u> </u>         | 77x/7-07./1  | ــ أصدق من قطاة             |
| á                | ov1/1  | ـ أصعب من وقوف على وتد      |
| 7                | ov1/1  | _ أصفق من وجه البخيل        |
|                  | 07./1  | <b>ـ أ</b> صفي من جني النحل |
| 3                | ov1/1  | ـ أصلب من حجر               |
| Ě                | ٥٦٠/١  | _ أصنع من النحل             |
| Š                | ۵٦٠/١  | _ أصنع من دود القز          |
| 8                | ٥٦٠/١  | _<br>_ أصنع من سرفة         |
| <b>S</b>         | ov1/1  | _ أضل من قارظ عنزة          |
| 000000000000000  | ov1/1  | _ أضيع من لحم على وضم       |
| 000              | ov1/1  | ـ أضيق من خرق الإبرة        |
| 000              | av1/1  | _ أطغى من السيل في الليل    |
|                  | ov1/1  | _ أطفر من برغوث             |
| Ž                | ov1/1  | _ أطفل من ليل على نهار      |
| ဗွ               | ov1/1  | ـ أطمع من أشعب              |
| S                | 0VY/\  | _ أطمع من مقمور             |
| ્ર               | ۸٩/٢   | ــ أطول ذماء من الأفعى      |
| 0                | A9/Y   | _ أطول ذماء من الحية        |
| 7                | A9 /Y  | ـ أطول ذماء من الخنفساء     |
| Š                | ۸٩/٢   | _ أطول ذماء من الضب         |
| Š                | ov1/1  | ـ أطيش من ذباب              |
| Z                | <b>44</b> × / ×  | ـ اظلم من افعی              |
| 9                | <b>T9</b> A/T  | ـ أظلم من التمساح           |
| <b>よろくのとうといい</b> | <b>44</b> /4   | _ أظلم من الجلندي           |
| \$               | (0) \\ \tau\come \come \ | 177) 1000000 DOCA WOO ZO D  |
|                  |  |                             |

TO NOTIFICATION DE L'ALTERNATION DE L'AL

STONE SOLL STONE SOLD SOLL STONE 
| رقم الصفحة        | المثل  |
|-------------------|--|
| ٥٧٢/١             | ظلم من الليل   |
| <b>~4</b>         | ظلم من حية   |
| <b>r</b> 4v/r     | ظلم من حية الوادي  |
| <b>44</b> × / ×   | ظلم من ذئب   |
| <b>٣٩</b> ٩/٢     | اظلم من ليل  |
| T9V/Y             | أظلم من ورل  |
| <b>4</b> 7/2      | أعدل من الميزان  |
| TA7/Y             | أعدل من داء الحسد  |
| <b>TAY/Y</b>      | أعدل من صرف البين  |
| 7/ 7/7            | أعدل من فريضة عادلة غير مائلة  |
| ۲/۱/۲             | أعدل من قسمة الموت   |
| 7\7\7             | أعدل من قسمة الميراث   |
| ovy /1            | أعدى من الجرب  |
| 779/7             | أعدى من السمع  |
| 07./1             | أعدى من فرس  |
| 07./1             | أعذب من ماء الحشرج   |
| 07./1             | أعذب من ماء المفاصل  |
| 0 7 7 / 1         | أعرى من حية  |
| 119/4             | أعز من الأبلق العقوق   |
| 07./1             | أعز من الزباء  |
| ٤٢٠/٢             | أعز من الزباء<br>أعز من الغراب الأعصم<br>أعز من أم قرفة<br>أعز من بيض الأنوق<br>أعز من حليمة<br>أعز من كليب وائل<br>أعز من مروان القرظ |
| 19/4              | أعز من الغراب الأعصم   |
| 1/173             | أعز من أم قرفة   |
| £14/Y             | أعز من بيض الأنوق  |
| ۱/ ۱۰ ۵ - ۲/ ۲۰ ۲ | أعز من حليمة   |
| E19/Y_07+/1       | أعز من كليب وائل   |
| ٤٢٠/٢             | أعز من مروان القرظ   |

はとなるのとなっとなるのとようとなるののののののののののののとのとっているとのとなっては

|            | 1. 11                   |
|------------|-------------------------|
| رقم الصفحة | المثل                   |
| 1/740, 500 | ۔ اُعق من ضب            |
| 0VY /1     | _ أعقم من بغلة          |
| 0 V Y / 1  | ــ أعلق من قراد<br>-    |
| AV/Y       | ـ أعمر من الحية         |
| AV /Y      | ـ أعمر من النسر         |
| AA /Y      | ـ أعمر من ضب            |
| AV /Y      | - أعمر من لبد           |
| 0VY /1     | ـ أعيا من باقل          |
| 071/1      | _ أغدر من الذئب         |
| 0VY/1      | ـ أغر من الأماني        |
| ovY/1      | _ أغر من سراب           |
| 0YY/\      | _ أغلم من حويرث         |
| 0VY/1      | _ أغلم من سجاح          |
| 009/1      | _ أفرس من ملاعب الأسنة  |
| ovY/1      | _ أفسد من الأرضة        |
| ovy/1      | ـ أفسد من الجراد        |
| 0VT/1      | _ أفسى من الظربان       |
| 044/1      | ـ أفيل من الرأي الدبري  |
| ٥٧٣/١      | ۔ أقبح من قرد           |
| OVT /1     | _ أقسى من الحجر         |
| 0VT/1      | ـ أقصر من إبهام الحباري |
| 0VT/\      | ـ أقطع من البين         |
| ٥٧٣/١      | ـ أقل من تبئة في لبنة   |
| 044/1      | ـ أقود من ظلمة          |
| ٥٧٣/١      | ــ أكذب من أسير الجيش   |
| ٥٧٣/١      | ــ أكذب من أسير السند   |
| ٥٧٣/١      | ــ أكذب من فاختة        |

TACTO MATTER TO MATTER TO THE STATE OF THE S

ANATOVANNATOVANNAT COCCOCCOCCO VANNATOVOVANNATOVAN

| رقم الصفحة | المثل                          |
|------------|--------------------------------|
| 0VT/1      | _ أكذب من يلمع                 |
| 078/1      | _ آكل من السوس                 |
| 078/1      | _ آکل من النار                 |
| 0 7 8 / 1  | ـ ألأم من راضع                 |
| 0 / 7 / 1  | _ ألج من الخنفساء              |
| 077/1      | _ ألزق من دبق                  |
| ٥٧٣/١      | ــ ألزق من ريش على غراء        |
| ٥٧٣/١      | _ ألزق من قار                  |
| ٥٧٣/١      | _ ألزق من نبز اللقب            |
| 0 V E / 1  | ـ ألوط من ثفر                  |
| 0VE/1      | _ أمحل من الترهات              |
| 0VE/1      | _ أمر من العلقم والحنظل والصبر |
| 009/1      | _ أمضى من الأجل                |
| 009/1      | _ أمضى من السيف                |
| 009/1      | ـ أمضى من القدر المتاح         |
| ٥٦٣/١      | _ آمن من الأرض                 |
| 077/1      | _ آمن من حمام مكة              |
| 078/1      | _ آمن من ظباء الحرم            |
| ov { / 1   | _ أنتن من ريح الجورب           |
| 009/1      | _ أنجب من البتول               |
| 0VE/1      | _ أندم من الكسعي               |
| 009/1      | ـ أندى من البحر                |
| 444/4      | _ أنسب من قطاة                 |
| 009/1      | _ أنضر من روضة                 |
| 009/1      | _ أنطق من سحبان                |
| 009/1      | _ أنطق من قس                   |
| 048/1      | _ أنم من جرس                   |

| رقم الصفحة      | المثل                             |
|-----------------|-----------------------------------|
| 0V1/1           | ـ أنم من جلجل                     |
| 0V1/1           | . أنم من جوز في جوالق             |
| ٦٩/٢            | . إنما يعجل العقوبة من يخاف الفوت |
| £44/4           | . إنه لا يحسن أكل لحم الكتف       |
| 009/1           | . أنور من صبح                     |
| 0VE/1           | . أنوم من فهد                     |
| 2.7/4           | . أهدى من الإنسان إلى فيه         |
| ٤٠٢/٣           | . أهدى من النجم                   |
| 7/ 7.3          | . أهدى من جمل ·                   |
| £ • Y /T        | ـ أهدى من حمامة                   |
| ٤٠٢/٣           | . أهدى من دعيميص الرمل            |
| ۲۰۲/۳           | . أهدى من قطاة                    |
| £ • Y /T        | ۔ أهدى من يد إلى فم               |
| 1/370           | ـ أهون من قراضة الجلم             |
| 0 V 0 / 1       | ـ أهون من قعيس على عمته           |
| 1/150_7/077     | ـ أوسع من الأرض ذات الطول والعرض  |
| TV0 /T          | ـ أوسع من الدهناء                 |
| TV0 /T          | ـ أوسع من اللوح                   |
| £٣A /٣          | ـ أوفى من أبي حنبل                |
| 1/ ۸۵۰ _ ۳/ ۸۳3 | ـ أوفى من الحارث بن ظالم          |
| £44/4           | . أوفي من الحارث بن عباد          |
| 1/ ۸00 _ 7/ ۸73 | , أو في من السموءل                |
| 11.14           | . أو في من أم جميل                |
| £ £ • / *       | . أوفى من خماعة بنت عوف           |
| £ £ • / T       | . أوفي من عوف                     |
| 1/000-7/073     | . أوفي من عوف بن محلم             |
| ٤٤٠/٣           | ـ أوفى من فكيهة                   |

| رقم الصفحة | المثل                                   |
|------------|---|
| 0VE/1      | . أوقح من ذئب                           |
| 0YE/1      | . أولع من قرد                           |
| 0V8/1      | . أولغ من كلب                           |
| 1.1/1      | بفيه البرى                              |
| ٧٦/٢       | . حرك لها حوارها تحن                    |
| VV /Y      | . حن قدح ليس منها                       |
| 7\ \73     | الخيل أعلم بفرسانها                     |
| Y\ V#3     | . فلان أعلم بمنبت القصيص                |
| 2\ VY3     | . فلان يعلم من أين تؤكل الكتف           |
| ٢/ ٠٤٠ ٨٤  | . في بيته يؤتى الحكم                    |
| ۲/ ۱۳۰     | . في كل الشجر نار واستمجد المرخ والعفار |
| 74 14      | . كافأه مكافأة التمساح                  |
| 74 187     | . كافأه مكافأة الذئب                    |
| 709/4      | . كالبلايا رؤوسها في الولايا            |
| ٧٦/٢       | لا يعدم الحوار من أمه حنة               |
| ٢/ ٠٢٤     | . ما يوم حليمة بسر                      |
| ٣٩٨/٢      | . مستودع الذئب أظلم                     |
| ٣٩٨/٢      | . من استرعى الذئب ظلم                   |
| 7/ 1/3     | . من عز بز                              |
| YY • /٣    | . نجارها نارها                          |
| 07Y/1      | . أحكى من قرد                           |
| 1/450      | . أحول من ذئب                           |
| ov1/1      | . أضيق من عقد تسعين                     |
| 7/913      | . وقع فلان في سلا جمل                   |
|            |   |

はしてのこのとりというないのこのとうとしてのこのこのこのこのととというないのこのとのとのとのとのとのとのとのとのとのとのとうというというというというというというというというというというというというと

## فهرس هم مصا در ومراجع التحقيق

- \_ الإبانة عن أصول الديانة، لإمام المتكلمين الشيخ أبي الحسن على بن إسماعيل ابن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري البصري (ت٣٢٤هـ)، تحقيق فوقية محمود، ط١، (١٣٩٧هـ ـ ١٩٧٧م)، دار الأنصر، القاهرة، مصر.
- أبكار الأفكار، للإمام الفقيه الأصولي المتكلم سيف الدين أبي الحسن علي بن محمد البغدادي الآمدي (ت ٢٠٠٤هـ)، دار الكتب والوثائق القرمية، القاهرة، مصر.
- الإنباع والمزاوجة، للإمام اللغوي الأديب أبي الحسين أحمد بن فارس الرازي (ت٣٩٥هـ)، تحقيق كمال مصطفى، مكتبة الخانجى، القاهرة، مصر.
- إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين، للإمام الشريف الحافظ المحدث المسند اللغوي أبي الفيض محمد بن محمد مرتضى الزَّبيدي الحسيني (ت١٢٠٥هـ)، ط١، (١٤١٤هـ ـ ١٩٩٤م)، طبعة مصورة لدى دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- الآثار، للإمام الفقيه الأصولي المحرر البحر أبي عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني (ت١٨٩هـ)، تحقيق أبي الوفا الأفغاني، طبع سنة (١٤١٣هـ ـ ١٩٩٣م) دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- إثبات عذاب القبر وسؤال الملكين، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت٤٥٨هـ)، تحقيق شرف محمود القضاة، ط٢، (٩٤٠٥هـ)، دار الفرقان، عمان، الأردن.
- الإجابة لما استدركت عاتشة على الصحابة، للإمام الفقيه الأصولي البحر بدر الدين أبي عبد الله محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي (ت٧٩٤م)، تحقيق رفعت عبد المطلب، ط١، (١٤٢١هـ محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي (ص٠٠٠م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- أجوبة إمام الحرمين الجويني عن أسئلة الإمام عبد الحق الصقلي، لإمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني (ت٤٧٨هـ)، تحقيق سعيد فوده، ط١، (١٤٢٧هـ)، دار الرازي، عمان، الأردن.
- الآحاد والمثاني، للإمام المحدث أبي بكر أحمد بن عمرو الشيباني المعروف بابن أبي عاصم (ت٢٨٧هـ)، تحقيق باسم الجوابرة، ط١، (١٤١١هـ-١٩٩١م)، دار الراية، الرياض، السعودية.

BYACTO DATHY COMMITTEE TATHY COMMITTEE TO THE - الأحاديث المختارة، للإمام الحافظ المؤرخ ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي (ت٦٤٣هـ)، تحقيق عبد الملك بن دهيش، ط٣، (١٤٢٠هــ ٢٠٠٠م)، دار خضر، بيروت، لبنان. ـ الإحكام في أصول الأحكام، للإمام الفقيه الأصولي المتكلم سيف الدين أبي الحسن على بن محمد البغدادي الامدي (ت١٣١هـ)، تحقيق عبد الرزاق عفيفي، ط١، (١٤٠٢هـ ١٩٨٢م)، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان. \_ إحياء علوم الدين، للإمام المجدد حجة الإسلام الفقيه الأصولي المتكلم أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت٥٠٥هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط١، (٤٣٢ هـ ـ ٢٠١١م)، دار المنهاج، جدة، السعودية. ـ الأخبار الطوال، للإمام اللغوي المؤرخ أبي حنيفة أحمد بن داود الدينوري (ت٢٨٢هـ)، تحقيق عبد المنعم عامر، ط١، (١٩٦٠م)، من منشورات وزارة الثقافة والإرشاد القومي، إدارة إحياء التراث، القاهرة، مصر. ـ أخبار القضاة، للإمام القاضي أبي بكر محمد بن خلف بن حيان الضبي البغدادي الملقب بـوكيع، تحقيق عبد العزيز المراغى، ط١، (١٣٦٦هـ ـ ١٩٤٧م)، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، ـ أخبار مكة، للإمام المؤرخ أبي الوليد محمد بن عبد الله الأزرقي (ت نحو ٢٥٠هـ)، تحقيق رشدي الصالح ملحس، ط٣، (١٣٩٨هـــ١٩٧٨م)، دار الأندلس، بيروت، لبنان. ـ الاختيارين، للإمام النحوي أبي المحاسن على بن سليمان المعروف بالأخفش الأصغر البغدادي (ت٣١٥هـ)، تحقيق فخر الدين قباوة، ط١، (١٤٢٠هـ \_ ١٩٩٩م)، دار الفكر المعاصر، بيروت، لبنان. دار الفكر، دمشق، سورية. ـ أدب الدين والدنيا، للإمام الفقيه القاضى المفسر الأديب أبي الحسن أبي الحسن على بن محمد الماوردي (ت٤٥٠هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط١، (١٤٤٠هـ ١٩٠٠م)، دار المنهاج، جدة، السعودية. \_ أدب الكاتب، للإمام اللغوي الأديب المؤرخ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت٢٧٦هـ)، تحقيق محمد الدالي، ط١، (١٤٠٢هـ ـ ١٩٨١م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، \_ الأدب المفرد، لإمام الحفاظ أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (ت٢٥٦هـ)، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، ط٣، (١٤٠٩هـ ١٩٨٩م)، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان.

BUCKO DOLANICK COCCO LALI COCCO DOLANICKO DOLANICKO DOLANICKO DOLANICKO DOLANICKO DOLANICKO DOLANICKO DOLANICKO

- ـ ارتشاف الضرب من لسان العرب، للإمام النحوي المفسر أثير الدين أبي حيان محمد بن يوسف ابن حيان الأندلسي (ت٥٤٥هـ)، تحقيق رجب محمد، ط١، (١٤١٨هـ ـ ١٩٩٨م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- \_إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري، للإمام المقرئ الحافظ المتفنن شهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد القسطلاني (ت٩٢٣هـ)، ط٧، (١٩٠٥هـ ـ ١٣٢٣هـ)، المطبعة الكبرى الأميرية، القاهرة، مصر.
- \_ الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد، للإمام الفقيه الأصولي المتكلم إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني (ت٤٧٨هـ)، تحقيق محمد موسى وعلي عبد الحميد، ط١، (١٣٦٩هــ ١٩٥٠م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- الإرشاد في معرفة علماء الحديث، للإمام القاضي الفقيه الحافظ أبي يعلى خليل بن عبد الله ابن الخليل القزويني الخليلي (ت٤٤٦هـ)، ط١، (١٤١٩هـ)، مكتبة الرشد، الرياض، السعودية.
- إزالة الشبهات عن الآيات والأحاديث المتشابهات، لشيخ الإسلام الإمام الأصولي المتكلم النحوي الفقيه المفتي المحدث شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عبد المؤمن المعروف بابن اللبان الإسعردي (ت٧٤٩هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط١، (١٤٤١هـ ـ ٧٠٢م)، دار التقوى، دمشق، سورية.
- \_ أساس البلاغة، للإمام اللغوي النحوي المفسر أبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري (ت٥٣٨هـ)، تحقيق محمد باسل عيون السود، ط١، (١٤١٩هــ ١٩٩٨م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ـ الأسماء والصفات، للإمام الفقيه الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت٤٥٨هـ)، تحقيق محمد زاهد الكوثري، ط٢، (١٤٢٨هــ ٢٠٠٧م)، طبعة خاصة.
- اشتقاق أسماء الله الحسنى، للإمام النحوي أبي القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي (ت٣٣٧هـ)، تحقيق عبد الحسين المبارك، ط٢، (١٤٠٦هـ ـ ١٩٨٦م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- الإشراف على مذاهب العلماء، للإمام الفقيه الحافظ أبي بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري (ت٣١٩هـ)، تحقيق صغير أبو حماد، ط١، (١٤٢٥هـ ـ ٢٠٠٤م)، مكتبة مكة الثقافية، رأس الخيمة، الإمارات.

Bracko Darmack Coccos 14 d soccos Darmack O Darm

\_ الإصابة في تمييز الصحابة، للإمام الحافظ المتبحر شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني (ت٨٥٢هــ)، تحقيق عادل عبد الموجود وعلي معوض، ط١، (١٤١٥هـ ـ ١٩٩٥م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان. \_ إصلاح المال، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت٢٨١هـ)، تحقيق محمد عطا، ط١، (١٤١٤هـ\_١٩٩٣م)، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان. ـ إصلاح المنطق، للإمام اللغوي الأديب أبي يوسف يعقوب بن إسحاق ابن السكيت (ت٢٤٢هـ)، شرح وتحقيق أحمد شاكر وعبد السلام هارون، ط١، (١٣٦٨هـ ـ ١٩٤٩م)، دار المعارف، القاهرة، مصر. ـ الأصمعيات، لراوية العرب اللغوي الأديب أبي سعيد عبد الملك بن قريب الأصمعي (ت٢١٦هـ)، تحقيق أحمد شاكر وعبد السلام هارون، ط٧، (١٩٩٣م)، دار المعارف، القاهرة، \_أصول الدين، للإمام الأصولي المتكلم الأستاذ أبي منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي الإسفرايني (ت٢٤٩هـ)، ط١، (١٣٤٦هــ١٩٢٨م)، مدرسة الإلهيات بدار الفنون، إستنبول، تركيا. \_ أصول اللين، المسمى: «روضة المتكلمين في أصول الدين» لجمال الدين أحمد بن محمد بن محمود الغزنوي الكاشاني (ت٩٣٥هـ)، تحقيق عمر الداعوق، ط١، (١٤١٩هـ ١٩٩٨م)، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان. \_أصول السرخسي، للإمام الفقيه الأصولي أبي بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي (ت٤٩٠هـ)، تحقيق أبو الوفا الأفغاني، طبع سنة (١٣٧٢هـ ـ ١٩٥٣م)، نشر لجنة إحياء المعارف النعمانية، حيدر آباد الدكن، الهند. ـ الأصول في النحو، للإمام النحوي الأديب الناقد أبي بكر محمد بن السري بن سهل المعروف بابن السراج البغدادي (ت٣١٦هـ)، تحقيق عبد الحسين الفتلي، ط٣، (١٤١٧هـ ـ ١٩٩٦م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان. \_ الأضداد، للإمام اللغوي أبي بكر محمد بن القاسم الأنباري (ت٣٢٨هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، طبع سنة (٧٠٠١هـــ١٩٨٧م)، المكتبة العصرية، بيروت، لبنان. ـ اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، للإمام المجدد المتكلم المفسر الأصولي فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (ت٦٠٦هـ)، تحقيق على النشار، ط١، (١٤٠٢هـ ـ ١٩٨٢م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- الاعتقاد والهداية إلى صبيل الرشاد، للإمام الفقيه الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت٥٨٥هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط٢، (١٤٤١هـ ـ ٢٠٢٠م)، دار التقوى، دمشق، سورية.
- \_إعراب القراءات السبع وعللها، للإمام النحوي اللغوي أبي عبد الله الحسين بن أحمد بن خالويه (ت٣٧٠هـ)، ط١، (١٤١٣هـ ١٩٩٢م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- الأغاني، للإمام الأديب أبي الفرج علي بن الحسين القرشي الأموي الأصبهاني البغدادي (ت٣٥٦هـ)، تحقيق سمير جابر، ط٢، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- الاقتصاد في الاعتقاد، للإمام المجدد حجة الإسلام الفقيه الأصولي المتكلم أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت٥٠٥هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط٢، دار المنهاج، جدة، السعودية.
- الاقتضاب في شرح أدب الكتاب، للإمام النحوي اللغوي الأديب أبي محمد عبد الله بن محمد بن السيد البطليوسي (ت٥٢١هـ)، تحقيق مصطفى السقا وحامد عبد المجيد، ط٢، (١٩٩٦م)، دار الكتب المصرية، القاهرة، مصر.
- \_إكمال المعلم بفوائد مسلم، للإمام الحافظ القاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض البحصبي (ت٤٤٥هـ)، تحقيق يحيى إسماعيل، ط١، (١٤١٩هـ ـ ١٩٩٨م)، دار الوفاء، القاهرة، مصر.
- إلجام العوام عن علم الكلام، للإمام المجدد حجة الإسلام الفقيه الأصولي المتكلم أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت٥٠٥هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط١، (١٤٣٩هــ ٢٠١٧م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.
- الألفاظ، للإمام اللغوي الأديب أبي يوسف يعقوب بن إسحاق ابن السكيت (ت٢٤٤هـ)، تحقيق فخر الدين قبارة، ط1، (١٤١٨هـ-١٩٩٨م)، مكتبة لبنان ناشرون، بيروت، لبنان.
- -الأم، للإمام المجتهد أبي عبد الله محمد بن إدريس بن العباس الشافعي المطلبي (ت٢٠٤هـ)، تحقيق محمد النجار، طبع سنة (١٤١٠هــ ١٩٩٠م)، دار المعرفة، بيروت، لبنان.
- الأمالي، للإمام الشريف النحوي اللغوي الأديب هبة الله بن علي ابن الشجري الحسني (ت٥٤٢هـ)، تحقيق محمود الطناحي، ط١، (١٤١٣هــ ١٩٩٢م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- الأمالي، للإمام المورخ الأديب أبي علي إسماعيل بن القاسم القالي البغدادي الأندلسي (ت٣٥٦هـ)، تحقيق محمد الأصمعي، ط٢، (١٣٤٤هـ ـ ١٩٢٦م)، دار الكتب المصرية، الفاهرة، مصر.

\$120707207201200001<u>{}</u>

きゃんくのブルット・ハンく 000000000000000000 ブルット・ハンくのブルット は ـ الأمالي، للإمام النحوي اللغوي الأديب أبي القاسم عبد الرحمن بن إسحاق البغدادي الزجاجي (ت٣٣٧هـ)، ط٢، (١٤٠٧هـ ١٩٨٧م)، دار الجيل، بيروت، لبنان. ـ أمالي المرتضى، المسماة: «غرر الفوائد ودرر القلائد»، للأديب اللغوي الأديب المتكلم علي بن الحسيين الموسوي المعروف بالشريف المرتضى (ت٤٣٦هـ)، ط١، (١٣٧٣هــ١٩٥٤م)، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، مصر. - الأمالي المطلقة، للإمام الحافظ المتبحر شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني (ت٨٥٢هـ)، تحقيق حمدي السلفي، ط١، (١٦٤١هـــ ١٩٩٥م)، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان. ـ الأمثال، للإمام اللغوي المحدث الفقيه أبي عبيد القاسم بن سلام الهروي (ت٢٢٤هـ)، تحقيق عبد المجيد قطامش، ط١، (١٤٠٠هــ١٩٨٠م)، دار المأمون للتراث، بيروت، لبنان. - الأمثال، للإمام اللغوي النسابة أبى فيد مؤرج بن عمرو بن الحارث السدوسي البصري (ت١٩٥٠هـ)، تحقيق رمضان عبد التواب، طبع سنة (١٩٨٣م)، دار النهضة العربية، بيروت، ـ الأمثال، للفيلسوف أبي الخير زيد بن عبد الله بن رفاعة الهاشمي (ت٣٧٣هـ)، ط١، (۱٤۲۳هـ)، دار سعد الدين، دمشق، سورية. ـ أمثال العرب، للإمام اللغوي الراوية أبي العباس المفضل بن محمد الضبي (ت١٧٨ هـ)، تحقيق إحسان عباس، ط٢، (١٤٠٣هـــ١٩٨٣م)، دار الرائد العربي، بيروت، لبنان. - الأمثال المولدة، للإمام النسابة جمال الدين أبي بكر محمد بن العباس الخوارزمي (ت٣٨٣هـ)، تحقيق محمد حسين الأعرجي، ط٢، (١٤٢٤هـ ـ ٢٠٠٣م)، من إصدارات المجمع الثقافي، أبو ظبى، الإمارات. ـ الأمد الأقصى في شرح أسماء الله الحسنى وصفائه العلى، للإمام القاضي الفقيه الأصولي الحافظ أبي بكر محمد بن عبد الله ابن العربي المعافري الإشبيلي (ت٥٤٣هـ)، تحقيق عبد الله التوراتي وأحمد عروبي، ط١، (١٤٣٦هـــ١٢٠٥)، دار الحديث الكتانية، المغرب. ـ الأموال، للإمام الحافظ أبي أحمد حميد بن مخلد المعروف بابن زنجويه الخراساني (ت٢٥١هـ)، تحقيق شاكر فياض، ط١، (١٤٠٦هـــ١٩٨٦م)، من منشورات مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، السعودية. \_ إنباه الرواة على أنباه النحاة، للإمام الوزير المؤرخ جمال الدين أبي الحسن على بن يوسف القفطي (ت٦٤٦هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ط١، (١٤٠٦هـ ١٩٨٢م)، دار الفكر العربي، القاهرة، مصر. مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان. BUCKO DOLUMEK COM 181 DOM DOLUMEK O DOLUME

\_الانتخاب لكشف الأبيات المشكلة الإعراب، للإمام النابغة المتفنن علي بن عدلان بن حماد الربعي الموصلي (ت٦٦٦هـ)، تحقيق حاتم الضامن، ط٢، (١٤٠٥هـ ـ ١٩٨٥م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار، للإمام الفقيه المتفنن أبي الحسين يحيى بن أبي الخير العمراني (ت٥٥٨هـ)، دار أضواء الخير العمراني (ت١٩٩٩م)، دار أضواء السلف، الرياض، السعودية.
- -الانتصار لسبيويه على المبرد، للإمام النحوي أبي العباس أحمد بن محمد بن ولاد التميمي (ت٣٣٢هـ)، تحقيق زهير سلطان، ط١، (١٤١٦هـ ـ ١٩٩٦م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- الانتقاء في فضائل الأثمة الثلاثة الفقهاء مالك والشافعي وأبي حنيفة، للإمام الحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله ابن عبد البر النمري القرطبي (ت٤٦٣هـ)، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، ط ١، (١٤١٧ هـ ـ ١٩٩٧ م)، مكتبة المطبوعات الإسلامية، حلب، سورية، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان.
- الأنساب، للإمام الحافظ المؤرخ أبي سعد عبد الكريم بن محمد السمعاني المروزي (ت٦٢٥هـ)، تحقيق عبد الرحمن المعلمي وزملائه، ط١، (١٣٨٢هـ ١٩٦٢م)، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد الدكن، الهند.
- الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به، المسمى: «رسالة الحرة؛ للإمام المجدد القاضي الأصولي المتكلم أبي بكر محمد بن الطيب بن محمد الباقلاني (ت٤٠٣هـ)، تحقيق محمد زاهد الكوثري، ط٢، (١٤٢١هـ- ٢٠٠٠م)، المكتبة الأزهرية، القاهرة، مصر.
- الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين، للإمام النحوي الأديب المؤرخ كمال الدين أبي البركات عبد الرحمن بن محمد الأنباري (ت٥٧٧هـ)، تحقيق محمد محبي الدين عبد الحميد، (١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م)، المكتبة العصرية، بيروت، لبنان.
- الأوائل، للإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (ت٣٦٠هـ)، تحقيق محمد الحاجي أمرير، ط١، (١٤٠٣هـ ١٩٨٣م)، مؤسسة الرسالة ودار الفرقان، بيروت، لبنان.
- الأوائل، للإمام الحافظ الرحالة أبي بكر أحمد بن عمرو بن الضحاك المعروف بابن أبي عاصم البصري (ت٢٨٧هـ)، تحقيق محمد العجمي، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي، الكويت.
- الأوائل، للإمام اللغوي الأديب الشاعر أبي هلال الحسن بن عبد الله العسكري (ت بعد ٣٩٥هـ)، تحقيق محمد السيد الوكيل، ط١، (٨٠١هـ ١٩٨٧م)، دار البشير، القاهرة، مصر.

& NACO DOLUNIA COMOR<u>A I E LICOMO</u> DOLUNIA O DOLUNIA

& NACO DOLUNIO COMO 111 100000 DOLUNIO DOLUNIO

بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، للإمام الفقيه علاء الدين أبي بكر بن مسعود بن أحمد الملقب بملك العلماء الكاساني (ت٥٨٧هـ)، ط٢، (١٤٠٦هـ ١٩٨٦م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- البدر المنير في تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الشرح الكبير، للإمام الفقيه الحافظ المتبحر المتفنن سراج الدين أبي حفص عمر بن علي ابن الملقن المصري (ت٨٠٤هـ)، تحقيق ثلة من المحققين، ط١، (١٤٢٥هـ ٢٠٠٤م)، دار الهجرة، الرياض، السعودية.
- البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة، للعلامة المقرئ النحوي عبد الفتاح بن عبد الغني القاضي المصري (ت٤٠٣هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- البرهان في أصول الفقه، للإمام الفقيه الأصولي المتكلم إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني (ت٤٧٨هـ)، تحقيق عبد العظيم الديب، ط١، (١٣٩٩هـ)، طبع على نفقة الشيخ خليفة بن حمد آل ثاني، قطر.
- البرهان في علوم القرآن، للإمام الفقيه الأصولي المحدث النقاد المتفنن أبي عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي (ت٩٤٦هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ط١، (١٣٧٦هـ محمد بن عبد الله الكتب العربية، القاهرة، مصر.
- البسملة، للإمام أبي محمد عبد الرحمن بن إسماعيل الدمشقي المعروف بأبي شامة المقدسي (ت٦٦٥هـ)، تحقيق عدنان العلبي، وهو عبارة عن بحث ماجستير صدر في المجمع الثقافي سنة (١٤٢٥هــ ٢٠٠٤م)، أبو ظبى، الإمارات.
- البصائر والذخائر، للإمام الأديب اللغوي الفيلسوف أبي حيان علي بن محمد التوحيدي (ت نحو على المحمد التوحيدي (ت نحو على على المحمد المحمد التوحيدي (ت نحو على على المحمد)، تحقيق وداد القاضي، ط١، (١٤٠٨هـــ١٩٨٨م)، دار صادر، بيروت، لبنان.
- البعث والنشور، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت٤٥٨هـ)، تحقيق عامر حيدر، ط١، (١٤٠٦هــ ١٩٨٦م)، مركز الخدمات والأبحاث الثقافية، بيروت، لبنان.
- بغية الطالب في شرح عقيدة ابن الحاجب، للإمام أحمد بن محمد بن زكري التلمساني (ت٠٩هـ)، تحقيق عبد الله الشيخ سيدي، وهو عبارة عن بحث صدر من جامعة محمد الخامس سنة (١٤١٥هــ ١٩٩٤م)، الرباط، المغرب.
- بغية الطلب في تاريخ حلب، للإمام المحدث المؤرخ كمال الدين عمر بن أحمد ابن العديم العقيلي (ت٦٦٠هـ)، دار الفكر، بيروت، لبنان.

Bracko Darres Comme 110 memo Darres Co Darre

ـ تاريخ الطبري، المسمى: «تاريخ الرسل والملوك»، للإمام المجنهد المفسر المؤرخ المتفنن أبي جعفر محمد بن جرير الطبري (ت٣١٠هـ)، ط٢، (١٣٨٧هـ ـ ١٩٦٧م)، دار التراث، بيروت،

&NACTO DANNER (1818) (1818) DANNER (1818)

- \_ التاريخ الكبير، لإمام الحفاظ أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (ت٢٥٦هـ)، دائرة المعارف العثمانية النظامية، حيدر آباد الدكن، الهند.
- \_ تاريخ المدينة، للإمام الحافظ المؤرخ الأديب عمر بن شبة النميري البصري (ت٢٦٢هـ)، تحقيق فهيم شلتوت، طبع سنة (١٣٩٩هـ)، جدة، السعودية.
- \_ تاريخ مدينة دمشق وذكر فضلها وتسمية من حلها من الأماثل أو اجتاز بنواحيها من وارديها وأهلها، لإمام الدنيا الحافظ ثقة الدين أبي القاسم علي بن الحسن ابن عساكر الدمشقي (ت٥٧١هـ)، تحقيق عمرو العمروي، ط١، (١٤١٥هـــ ١٩٩٥م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- \_ تاريخ اليعقوبي، للإمام المؤرخ الجغرافي أحمد بن إسحاق المعروف باليعقوبي البغدادي (ت بعد ٢٩٢ هـ)، تحقيق محمد صادق بحر العلوم، طبع سنة (١٣٨٤هـ ١٩٦٤م)، المكتبة الحيدرية، النجف، العراق.
- تأسيس التقديس، للإمام المجدد المتكلم المفسر الأصولي فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (ت٢٠٦هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي وأحمد محمد خير الخطيب، ط١، (٢٠١١م)، دار نور الصباح، دمشق، سورية.
- تأويل مشكل القرآن، للإمام اللغوي الأديب المؤرخ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت٢٧٦هـ)، تحقيق إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ـ تبصرة الأدلة في أصول الدين، للإمام أبي المعين ميمون بن محمد النسفي (ت٥٠٨هـ)، تحقيق كلود سلامة، ط١، (١٩٩٠م)، نشر المعهد العالي الفرنسي للدراسات العربية، دمشق، سورية.
- ـ التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين، للإمام المتكلم الأصولي أبي المظفر شاهفور بن طاهر بن محمد الإسفرايني (ت٤٧١هـ)، تحقيق كمال الحوت، ط١، (١٤٠٣هـ مام ١٩٨٣م)، دار عالم الكتب، بيروت، لبنان.
- التبصير في معالم الدين، للإمام المجتهد المفسر المؤرخ المتفنن أبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري (ت٣١٠هـ)، تحقيق علي الشبل، ط١، (١٤١٦هـ ـ ١٩٩٦م)، دار العاصمة، الرياض، السعودية.
- تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام الأشعري، لإمام الدنيا الحافظ ثقة الدين أبي القاسم على بن الحسن بن هبة الله ابن عساكر الدمشقي (ت٥٧١هـ)، ومعه مقدمة العلامة المحقق محمد زاهد الكوثري، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط١، (١٤٤٠هــ ٢٠١٨م)، دار التقوى، دمشق، سورية.

- ـ تفسير أسماء الله الحسنى، لإمام العربية أبي إسحاق إبراهيم بن السري الزجاج (ت٣١١هـ)، تحقيق أحمد الدقاق، ط١، (١٩٧٤م)، دار الثقافة العربية، دمشق، سورية.
- التفسير البسيط، للإمام المفسر أبي الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي (ت٤٦٨هـ)، تحقيق ثلة من الباحثين، ط١، (١٤٣٠هـ ٢٠٠٩م)، من منشورات عمادة البحث العلمي في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، السعودية.
- تفسير الثعلبي، المسمى: «الكشف والبيان عن تفسير القرآن»، للإمام المفسر أبي إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي (ت٤٢٧هـ)، تحقيق أبي محمد بن عاشور، ط١، (١٤٢٢هـ محمد بن عاشور، ط١، (٢٠٠٢هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- نفسير ابن أبي حاتم، المسمى: «تفسير القرآن العظيم مسنداً عن رسول الله عليه والصحابة والتابعين»، للإمام المحدث المفسر أبي محمد عبد الرحمن بن محمد ابن أبي حاتم الرازي (ت٣٢٧هـ)، تحقيق أسعد الطيب، ط٣، (١٤١٩هـ ـ ١٩٩٩م)، مكتبة نزار مصطفى الباز، الرياض، السعودية.
- تفسير الرازي، المسمى: «التفسير الكبير» أو «مفاتيح الغيب»، للإمام المجدد المتكلم المفسر الأصولي فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (ت٦٠٦هـ)، ط١، (١٤٠١هـ ـ ١٩٨١م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- تفسير السلمي، المسمى: «حقائق التفسير»، للإمام العارف أبي عبد الرحمن محمد بن الحسين الأزدي السلمي (ت٤١٦هـ)، تحقيق سيد عمران، ط١، (١٤٢١هـ ٢٠٠١م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- نفسير السمرقندي، المسمى: «بحر العلوم»، لإمام الهدى الفقيه المفسر المتكلم أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (ت٣٧٥هـ)، تحقيق ثلة من المحققين، ط١، (١٤١٣هـ ١٩٩٣م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- تفسير الطبري، المسمى: «جامع البيان عن تأويل آي القرآن»، للإمام المجتهد المفسر المؤرخ المتفنن أبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري (ت٣١٠هـ)، تحقيق أحمد محمد شاكر، ط١، (٢٠٠هـ)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- تفسير القرطبي، المسمى: «الجامع لأحكام القرآن»، للإمام الفقيه المفسر المتفنن أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي (ت٢٧هـ)، تحقيق أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ط٢، (١٣٨٤هــ ١٩٦٤م)، دار الكتب المصرية، القاهرة، مصر.

grace Daring amount from Daring of Daring

- \_ تفسير الماتريدي، المسمى: «تأويلات أهل السنة»، لإمام الهدى أبي منصور محمد بن محمد بن محمد بن محمود الماتريدي (ت٣٣٣هـ)، تحقيق مجدي باسلوم، ط١، (١٤٢٦هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ـ تفسير الماوردي، المسمى: «النكت والعيون»، للإمام الفقيه القاضي المفسر الأديب أبي الحسن أبي الحسن أبي الحسن علي بن محمد الماوردي (ت٠٥٠هـ)، تحقيق السيد بن عبد الرحيم، طبع سنة (١٤١٢هــ ١٩٩٢م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- تفسير مقاتل بن سليمان، للإمام المفسر أبي الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي (ت١٥٠٠هـ)، تحقيق عبد الله شحاته، ط١، (١٤٢٣هـ ـ ٢٠٠٢م)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- التفسير الوسيط، المسمى: «الوسيط في تفسير القرآن المجيد»، للإمام المفسر أبي الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي (ت٤٦٨هـ)، تحقيق عادل عبد الموجود وآخرين، ط١، (١٤١٥هـ ١٩٩٤م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- التقريب والإرشاد، للإمام المجدد القاضي الأصولي المتكلم أبي بكر محمد بن الطيب بن محمد الباقلاني (ت٤٠٣هـ)، تحقيق عبد الحميد أبو زنيد، ط٢، (١٤١٨هـ ـ ١٩٩٨م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- تلخيص الأدلة لقواعد التوحيد، للإمام الفقيه أبي إسحاق إبراهيم بن إسماعيل الصفار البخاري (ت٥٣٤هـ)، تحقيق أنجيليكا برودرسن، طبع سنة (١٤٣٢هـ ٢٠١١م)، من منشورات المعهد الألماني للأبحاث الشرقية، بيروت، لبنان.
- التلخيص في أصول الفقه، للإمام الفقيه الأصولي المتكلم إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني (ت٤٧٨هـ)، تحقيق عبد الله النبالي وشبير العمري، ط١، (١٤١٧هـ ـ ١٩٩٦م)، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان. مكتبة دار الباز، مكة المكرمة، السعددية.
- تلخيص المتشابه في الرسم وحماية ما أشكل منه عن بوادر التصحيف والوهم، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (ت٤٦٣هـ)، تحقيق سُكينة الشهابي، ط١، (١٤٠٥هـ)، دار طلاس، دمشق، سورية.
- تمهيد الأوائل في تلخيص الدلائل، للإمام المجدد القاضي الأصولي المتكلم أبي بكر محمد بن الطيب بن محمد الباقلاني (ت٣٠٤هـ)، تحقيق عماد الدين حيدر، ط١، (١٤٠٧هـ ١٩٨٧م)، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان.

- \_ التنبيه شرح الحكم العطائية، للإمام أبي عبد الله محمد بن إبراهيم بن عبد الله ابن عباد النفزي (ت٧٩٢هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاري، ط١، (١٤٤٢هـ ٢٠٢٠م)، دار التقوى، دمشق، سورية.
- تنبيه الغافلين، الإمام الهدى الفقيه المفسر المتكلم أبي اللبث نصر بن محمد السمرقندي (ت٣٧٥هـ)، تحقيق السيد العربي، ط١، (١٤١٥هـ-١٩٩٤م)، مكتبة الإيمان، القاهرة، مصر.
- ـ تهافت الفلاسفة، للإمام المجدد حجة الإسلام الفقيه الأصولي المتكلم أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت٥٠٥هـ)، تحقيق سليمان دنيا، ط٦، (١٩٨٠م)، دار المعارف، القاهرة، مصر.
- ـ تهذيب الأسرار، للإمام العارف الصوفي أبي سعد عبد الملك بن محمد بن إبراهيم الخركوشي (ت٧٠٤هـ)، تحقيق بسام محمد بارود، طبع سنة (١٩٩٩م)، المجمع الثقافي، أبو ظبي، الإمارات.
- تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للإمام الحافظ المؤرخ جمال الدين أبي الحجاج يوسف بن عبد الرحمن القضاعي المزي (ت٧٤٢هـ)، تحقيق بشار عواد معروف، ط١، (١٤٠٠هـ ١٩٨٠م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- ـ تهذيب اللغة، للإمام اللغوي أبي منصور محمد بن أحمد بن الأزهر الأزهري الهروي (ت٣٧٠هـ)، تحقيق عبد السلام هارون، ط١، (١٣٨٤هــ ١٩٦٤م)، الدار المصرية، القاهرة، مصر.
- التوحيد، لإمام الهدى أبي منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدي (ت٣٣٣هـ)، تحقيق فتح الله خليف، دار الجامعات المصرية، الإسكندرية، القاهرة.
- جامع بيان العلم وفضله، للإمام الفقيه الحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله ابن عبد البر النمري القرطبي (ت٤٦٣هـ)، تحقيق أبي الأشبال الزهيري، ط١، (١٤١٤هـ ـ ١٩٩٤م)، دار ابن الجوزي، الدمام، السعودية.
- ـ جامع البيان في القراءات السبع، للإمام المقرئ أبي عمرو عثمان بن سعيد الداني (ت٤٤٤هـ)، ط١، (١٤٢٨هـــ٧٠٠٢م)، وهو عبارة عن بحث ماجستير طبع بجامعة الشارقة، الإمارات.
- الجامع لشعب الإيمان، للإمام الفقيه الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت٤٥٨هـ)، تحقيق عبد العلي حامد، ط١، (١٤٢٣هـ ٢٠٠٣م)، مكتبة الرشد، الرياض، السعودية. الدار السلفية، بومباي، الهند.

gracko Darrack amm 10 James Darracko Darr

ـ جذوة المقتبس في ذكر ولاة الأندلس، للإمام أبي عبد الله محمد بن فتوح بن عبد الله الحميدي (ت٤٨٨هـ)، ط١، (١٣٨٦هـ-١٩٦٦م)، الدار المصرية للتأليف والترجمة، مصر. - الجليس الصالح الكافي والأنيس الناصح الشافي، للإمام القاضي الفقيه الأديب أبي الفرج المعافي بن زكريا النهرواني (ت٣٩٠هـ)، تحقيق محمد مرسى الخولي، ط١، (١٤١٣هـ ـ ١٩٩٣م)، دار عالم الكتب، بيروت، لبنان. \_ جمل من أنساب الأشراف، للإمام المؤرخ أحمد بن يحيى بن جابر البلاذري (ت٢٧٩هـ)، تحقيق سهيل زكار ورياض الزركلي، ط١، (١٤١٧هـــ١٩٩٦م)، دار الفكر، بيروت، لبنان. ـ جمهرة الأمثال، للإمام اللغوي الأديب الشاعر أبي هلال الحسن بن عبد الله بن سهل العسكري (ت بعد ٣٩٥هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم وعبد المجيد قطامش، ط٢، (١٤٠٨هـــ ١٩٨٨م)، دار الجيل ودار الفكر، بيروت، لبنان. ـ جمهرة اللغة، للإمام الشاعر اللغوي أبي بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي (ت٣٢١هـ)، تحقيق رمزي بعلبكي، ط١، (١٤٠٨هـــ١٩٨٧م)، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان. ـ الجوهرة النيرة شرح مختصر القدوري، للإمام الفقيه البحر أبي بكر بن على الحدادي العبادي الزبيدي (ت ٨٠٠هـ)، ط١، (١٣٢٢هـ)، المطبعة الخيرية، القاهرة، مصر. ـ حاشية الأمير على شرح عبد السلام لجوهرة التوحيد، للإمام محمد بن محمد بن أحمد السنباوي الأمير الكبير الأزهري (ت١٢٣٦هـ)، راجعه أحمد سعد على، طبع سنة (١٣٦٨هـ)، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، القاهرة، مصر. \_ حاشية البجيرمي على الخطيب، المسماة: "تحفة الحبيب على شرح الخطيب" للإمام الفقيه سليمان بن محمد بن عمر البجيرمي المصري (ت١٢٢١هـ)، طبع سنة (١٤١٥هــ ١٩٩٥م)، دار الفكر، بيروت، لبنان. \_ حاشية الدسوقي على شرح أم البراهين، للإمام النحوي البلاغي المتكلم المحقق المتفنن محمد بن أحمد بن عرفة الدسوقي (ت١٢٣٠هـ)، ط١ (مصورة)، (١٤٤٠هـ)، الناشر مؤسسة محمد السيد محمد محمد مصطفى، ودار ميراث النبوة، القاهرة، مصر. - حاشية ابن عابدين، المسماة: «رد المحتار على اللر المختار»، للعلامة الفقيه المحقق البحر محمد أمين بن عمر ابن عابدين أفندي (ت١٢٥٦هـ)، ط٢، (١٤١٢هــ١٩٩٢م)، دار الفكر، بيروت، لبنان. \_ حاشية العطار على شرح الجلال المحلى على جمع الجوامع، لشيخ الأزهر الإمام المحقق المتفنن حسن بن محمد بن محمود العطار (ت١٢٥٠هـ)، ط١، (١٤١٩هـ ـ ١٩٨٨م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان. BUCKO DANING COMMENTAL COMMENTAL CONTRACTOR DANING CONTRACTOR CONT

- \_ حاشبة العكاري، للعلامة المحقق علي العكاري المراكشي (ت١١١٨هـ)، صورة عن مخطوطة المكتبة الأزهرية ذات الرقم العام: (٣٩٤٤٤)، والخاص: (٣٠٥٨)، تاريخ النسخ: (١١٨٠هـ).
- ـ الحاوي الكبير في فقه مذهب الشافعي وهو شرح مختصر المزني، للإمام الفقيه أقضى القضاة أبي الحسن علي بن محمد بن محمد الماوردي (ت ٤٥٠هـ)، تحقيق علي معوض وعادل أحمد عبد الموجود، ط1، (١٤١٩هــ ١٩٩٩م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ـ حجة القراءات، لأبي زرعة عبد الرحمن بن محمد بن زنجلة (ت نحو٤٠٣هـ)، تحقيق سعيد الأفغاني، طبع سنة (٢٠١٠م)، دار الرسالة، بيروت، لبنان.
- \_ الحدود في الأصول، للإمام القاضي الفقيه الأصولي المحدث أبي الوليد سليمان بن خلف الباجي الأندلسي (ت٤٧٤هـ)، تحقيق محمد حسن إسماعيل، ط١، (١٤٢٤هـ ٢٠٠٣م)، وهو مطبوع مع كتاب: «الإشارة في أصول الفقه»، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، للإمام الحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد الأصبهاني (ت ٤٣٠هـ)، ط٥، (١٤٠٧هـ ١٤٨٠م)، طبعة مصورة عن نشرة مطبعة السعادة والخانجي سنة (١٣٥٧هـ) لدى دار الريان للتراث، القاهرة، مصر. دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- \_ حماسة الخالديين، المسمى: «الأشباه والنظائر من أشعار المتقدمين والجاهليين والمخضرمين، للأدببين الشاعرين أبي بكر محمد (ت نحو ٣٨٠هـ) وأبي عثمان سعيد (ت٧٦هـ) ابني هاشم الخالدي، تحقيق محمد علي دقة، ط١، (١٤١٥هـ \_ ١٩٩٥م)، من منشورات وزارة الثقافة، سورية.
- الحور العين، للإمام القاضي اللغوي الأديب نشوان بن سعيد الحميري (ت٥٧٣هـ)، تحقيق كمال مصطفى، طبع سنة (١٩٤٨م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- ـ حياة الحيوان الكبرى، للإمام الفقيه الأديب المتفنن كمال الدين أبي البقاء محمد بن موسى الدميري (ت٨٠٨هـ)، ط١، (١٢٨٤هـ)، المطبعة العامرة، القاهرة، مصر.
- الحيوان، لإمام اللغة أبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ البصري (ت٢٥٥هـ)، تحقيق عبد السلام هارون، ط٢، (١٣٨٥هــ ١٩٦٥م)، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، القاهرة، مصر.
- ـ خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب، للإمام النحوي اللغوي عبد القادر بن عمر البغدادي (ت١٩٩٧هـ)، تحقيق عبد السلام هارون، ط٤، (١٤١٨هـ ـ ١٩٩٧م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- الخصائص، للإمام اللغوي النحوي أبي الفتح عثمان بن جني الموصلي (ت٣٩٢هـ)، تحقيق محمد على النجار، ط٤، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، مصر.

Brack @ 2000 to 10 10 10 2000 200 to to 20 200 to

## BLOCK O DOCK FRANCE COMMISSION DOCK FRANCE OF DOCK ـ ديوان أوس بن حجر ، للشاعر الجاهلي الحكيم أبي شريح أوس بن حجر التميمي (ت٢ ق. هـ) ، شرح وتحقيق محمد يوسف نجم، طبع سنة (١٤٠٠هــ ١٩٨٠م)، دار بيروت، ببروت، لبنان. ـ ديوان بشار بن مرد، للشاعر الكبير المخضرم أبي معاذ بشار بن برد العقبلي (ت١٦٧هـ)، تحقيق محمد الطاهر بن عاشور، ط١، (٢٠٠٧م)، من منشورات وزارة الثقافة، الجزائر. ـ ديوان أبي تمام، للشاعر العباسي الكبير أبي تمام حبيب بن أوس الطائي (ت٢٣١هـ)، ومعه ٩شرح الخطيب التبريزي»، تحقيق محمد عبده عزام، ط٥، (١٤٠٧هـ ـ ١٩٨٧م)، دار المعارف، القاهرة، مصر. ـ ديوان جرير، للشاعر الأموي الكبير أبي حرزة جرير بن عطية بن الخطفي النميمي اليربوعي البصري (ت١١٠هـ)، ومعه الشرح محمد بن حبيبًا، تحقيق نعمان محمد أمين طه، ط٣، (١٤٠٦هـ ١٩٨٦م)، دار المعارف، القاهرة، مصر. ـ ديوان الحارث بن حلزة، للشاعر الجاهلي الخطيب الحارث بن حلزة اليشكري الوائلي (نحو ٥٠ ق. هـ)، جمع وتحقيق إميل يعقوب، ط١، (٤١١هـــ١٩٩١م)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان. ـ ديوان سيدنا حسان بن ثابت، لشاعر رسول الله المخضرم الصحابي الجليل أبي الوليد حسان بن ثابت الأنصاري (ت٤٥هــ)، تحقيق وليد عرفات، ط١، (١٩٧٤م)، دار صادر، بيروت، لبنان. ـ ديوان الحطيئة، للشاعر المخضرم الفحل أبي مليكة جرول بن أوس العبسي الملقب بالحطيئة (ت٤٥هـ)، برواية وشرح ابن السكيت، تحقيق مفيد قميحة، ط١، (٤١٤هـــ ١٩٩٣م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان. ـ دبوان الحماسة ، للشاعر العباسي الكبير أبي تمام حبيب بن أوس بن الحارث الطائي (ت ٢٣١هـ) ، ومعه الشرح ديوان الحماسة، للإمام الخطيب التبريزي (ت٥٠٢هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، طبع سنة (١٣٥٨هـ)، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، مصر. ـ ديوان الخنساء، للشاعرة المخضرمة الصحابية تماضر بنت عمرو السلمية المعروفة بالخنساء (ت٢٤هـ)، تحقيق حمدو طماس، ط٢، (١٤٢٥هـ-٢٠٠٤م)، دار المعرفة، بيروت، لبنان. ـ ديوان أبى ذؤيب الهذلى، للشاعر المخضرم الفحل أبى ذؤيب خويلد بن خالد الهذلي (ت نحو ٧٧هـ)، تحقيق أحمد خليل الشال، ط١، (١٤٣٥هـ ـ ٢٠١٤م)، مركز الدراسات والبحوث الإسلامية، بورسعيد، مصر. - ديوان ذي الرمة، للشاعر الأموي الفحل ذي الرمة أبي الحارث غيلان بن عقبة المضري (ت١١٧هـ)، برواية أبي العباس ثعلب، ومعه شرح الإمام الباهلي صاحب الأصمعي، تحقيق عبد القدوس أبو صالح، ط١، (١٤٠٣هـــ١٩٨٣م)، مؤسسة الإيمان، بيروت، لبنان.

& 7.50 7.22 0.0000 100 100 0.000 7.22 1.72 0 7.22 1 2

& TANKO DANGER COMMENT OF THE SECOND DANGER OF THE

بغداد، العراق.

ط١، (١٤١٠هـ ـ ١٩٨٩م)، دار الشواف، الرياض، السعودية، ودار المطبوعات الحديثية،

جدة، السعودية.

- ديوان الكميت، لشاعر الهاشميين الأموي أبي المستهل الكميت بن زيد بن خنس الأسدي (ت١٢٦هـ)، تحقيق محمد نبيل طريفي، ط١، (١٤٢١هـ ـ ٢٠٠٠م)، دار صادر، بيروت،

- ديوان لبيد بن ربيعة ، للصحابي الجليل الشاعر الحكيم المخضرم أبي عقيل لبيد بن ربيعة العامري (ت٤١هـ)، بشرح الطوسي، تحقيق حنا نصر الحتي، ط١، (١٤١٤هـ ـ ١٩٩٣م)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.

ـ ديوان مجنون ليلي، للشاعر الأموي الكبير قيس بن الملوح العامري الملقب بمجنون ليلي (ت٦٨هـ)، برواية أبي بكر الوالبي، تحقيق يسرى عبد الغني، ط١، (١٤٢٠هــ ١٩٩٩م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

& NOX @ DOLY NO COMMENT TO NO CONTRACT @ DOLY NO CO

& NAX O DAN NAX COMO 10 JOHN DAN NAX O DAN

& now 0 Daring 0 Daring Daring 0 Daring

ـ شرح أشعار الهذليين، للإمام الأديب أبي سعيد الحسن بن الحسين السكري (ت٢٧٥هـ)، برواية أبي الحسن النحوي، تحقيق عبد الستار فراج، ط١، (١٣٨٤هـ ـ ١٩٦٥م)، دار العروبة،

\$7507072c4.F3C70000000000000000000000072c4\$ - شرح الأصول الخمسة، لأبي العباس القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمذاني (ت١٥١هـ)، تحقيق عبد الكريم عثمان، ط٣، (١٤١٦هـــ١٩٩٦م)، مكتبة وهبة، القاهرة، مصر. - شرح التسهيل، لإمام العربية جمال الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الله ابن مالك الأندلسي (ت٦٧٢هـ)، تحقيق عبد الرحمن السيد ومحمد بدوي المختون، ط١، (١٤١٠هـــ ١٩٩٠م)، دار هجر، القاهرة، مصر. ـ شرح الرضى على الكافية، للإمام النحوي نجم الأثمة محمد بن الحسن الرضى الأستراباذي (ت نحو ١٨٦هــ)، تحقيق يوسف حسن عمر، ط٢، (١٩٩٦م)، منشورات جامعة قاريونس، بنغازي، ليبيا. ـ شرح صحيح البخاري، للإمام المحدث القاضى أبي الحسن على بن خلف ابن بطال القرطبي (ت٤٤٩هـ)، تحقيق ياسر بن إبراهيم، ط٢، (١٤٢٣هـ ـ ٢٠٠٣م)، مكتبة الرشد، الرياض، ـ شرح صغرى الصغرى، للإمام الشريف المتكلم المحدث أبي عبد الله محمد بن يوسف بن عمر السنوسي الحسني (ت٨٩٥هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط١، (١٤٤١هـ ـ ۲۰۱۹)، دار التقوى، دمشق، سورية. ـ شرح العقائد النسفية، للإمام المتكلم الأصولي المتفنن سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (ت٧٩٢هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط١، (٤٤١هـ ـ ٢٠١٩م)، دار التقوى، دمشق، سورية. - شرح العقيدة الصغرى، المشهور بـ «شرح أم البراهين»، للإمام الشريف المتكلم المحدث أبي عبد الله محمد بن يوسف بن عمر السنوسي الحسني (ت٨٩٥هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط١، (١٤٤١هـــ ٢٠١٩م)، دار التقوى، دمشق، سورية. ـ شرح العقيدة الكبرى، المسمى: «عمدة أهل التوفيق والتسديد»، للإمام الشريف المتكلم المحدث أبي عبد الله محمد بن يوسف بن عمر السنوسي الحسني (ت٨٩٥هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط١، (١٤٤١هـــ٩٢٠م)، دار التقوى، دمشق، سورية. ـ شرح العقيدة الوسطى، للإمام الشريف المتكلم المحدث أبي عبد الله محمد بن يوسف بن عمر السنوسي الحسني (ت٨٩٥هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط١، (١٤٤١هـ ـ ۲۰۱۹)، دار التقوى، دمشق، سورية. ـ شرح الفصيح، للإمام الأديب أبي عبد الله محمد بن أحمد المعروف بابن هشام اللخمي الأندلسي (ت٥٧٧هـ)، تحقيق مهدي جاسم، ط١، (١٤٠٩هـ ١٩٨٨م)، طبعة خاصة. BUCKO DANING COMMITTIONS DANING ODANB

- \_شرح القصائد السيم الطوال الجاهليات، للإمام الأديب اللغوي أبي بكر محمد بن بشار الأنباري (ت٣٢٨هـ)، تحقيق عبد السلام هارون، ط٥، (١٤٢٩هـ ـ ٢٠٠٨م)، دار المعارف، القاهرة، مص.
- ـ شرح كتاب سيبوبه، للإمام القاضي الفقيه النحوي الأديب أبي سعيد الحسن بن عبد الله ابن المرزبان السيرافي (ت٣٦٨هـ)، تحقيق أحمد مهدلي وعلي علي، ط١، (٢٠١٨م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- شرح لمع الأدلة في قواعد عقائد أهل السنة، للإمام شرف الدين عبد الله بن محمد ابن التلمساني الفهري (ت٦٥٨هـ)، تحقيق نزار حمادي، دار الإمام ابن عرفة، تونس. دار الضياء، الكويت.
- ـ شرح معاني شعر المتنبي، للإمام الوزير اللغوي الأديب أبي القاسم إبراهيم بن محمد المعروف بابن الإفليلي الزهري القرطبي (ت٤٤١هـ)، تحقيق مصطفى عليان، ط١، (١٤١٢هـ ١٩٩٢م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- ـ شرح المعلقات للزوزني، للإمام الأديب أبي عبد الله حسين بن أحمد الزوزني (ت٤٨٦هـ)، تحقيق فاتن اللبون، ط١، (١٤٣٣هــ ٢٠٠٢م)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- ـ شرح المفصل، للإمام النحوي اللغوي موفق الدين أبي البقاء يعيش بن علي بن يعيش الموصلي (ت٦٤٣هـ)، تحقيق إميل يعقوب، ط١، (١٤٢٢هـ ـ ٢٠٠١م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لنان.
- ـ شرح المقاصد، للإمام المتكلم الأصولي المتفنن سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني (ت٧٩٢هـ)، ط١، (١٤٠١هــ ١٩٨١م)، دار المعارف النعمانية، باكستان.
- ـ شرح المقدمات، للإمام الشريف المتكلم المحدث أبي عبدالله محمد بن يوسف بن عمر السنوسي الحسني (ت٨٩٥هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط١، (١٤٤١هـ ـ ٢٠١٩م)، دار التقوى، دمشق، سورية.
- شرح المواقف، للإمام الأصولي المتكلم المحقق المتفنن السيد الشريف أبي الحسن علي بن محمد الجرجاني الحسيني (ت٨١٦هـ)، دار الطباعة العامرة، إستانبول، تركيا.
- شرح نهج البلاغة، للإمام الأديب المؤرخ عز الدين أبي حامد عبد الحميد بن هبة الله ابن أبي الحديد البغدادي (ت٢٥٦هـ ١٩٦٥م)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ط٢، (١٣٨٥هـ ١٩٦٥م)، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، مصر.
- شرف أصحاب الحديث، للإمام الحافظ المؤرخ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (ت٤٦٣هـ)، تحقيق محمد سعيد أوغلي، دار إحياء السنة النبوية، أنقرة، تركيا.

Brace O Darina (111) 10000 Darina (O Darig

ـ الشعر والشعراء، للإمام اللغوي الأديب المؤرخ أبى محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت٢٧٦هـ)، تحقيق أحمد شاكر، ط٢، (١٣٨٦هـــ١٩٦٧م)، دار الحديث، القاهرة، مصر. ـ الشفا بتعريف حقوق المصطفى ﷺ، للإمام الحافظ القاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي (ت٤٤٥هـ)، تحقيق عبده كوشك، ط١، (١٤٣٤هـ ـ ٢٠٠٣م)، دار الفيحاه، دمشق، سورية. مكتبة الغزالي، دمشق، سورية. ـ الشكر، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت٢٨١هـ)، تحقيق بدر البدر، ط٣، (١٤٠٠هـــ١٩٨٠م)، المكتب الإسلامي، الكويت. ـ الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، للإمام اللغوي أبي نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (ت٣٩٣هـ)، تحقيق أحمد عطار، ط٤، (١٤٠٧هـ ــ ١٩٨٧م)، دار العلم للملايين، بيروت، ـ صحيح البخاري، المسمى: «الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيامه»، لإمام الحفاظ أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (ت٢٥٦هـ)، عني به محمد زهير الناصر، ط٣، (١٤٣٦هـ ـ ٢٠١٥م)، مصورة عن الطبعة السلطانية اليونينية، دار طوق النجاة، بيروت، لبنان. دار المنهاج، جدة، السعودية. - صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، للإمام الحافظ أبي حاتم محمد بن حبان بن أحمد البستي (ت٣٥٤هـ)، تحقيق شعيب الأرنؤوط، ط١، (١٤٠٨هــ١٩٨٨م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، - صحيح ابن خزيمة، المسمى: "مختصر المختصر من المسند الصحيح عن النبي عليه، بنقل العدل عن العدل موصولاً إليه ﷺ، من غير قطع في أثناء الإسناد، ولا جرح في ناقلي الأخبار"، للإمام الحافظ أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة النيسابوري (ت٣١١هـ)، تحقيق محمد الأعظمي، ط٣، (١٤٢٤هــ٣٠٠م)، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان. للإمام الحافظ أبى الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (٣٦٦٠هـ)، المطبعة العامرة، القاهرة، مصر، وتم اعتماد ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي في تحقيقه لطبعة دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان. \_ صريح السنة، للإمام المجتهد المفسر المؤرخ المتفنن أبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري (ت٣١٠هـ)، تحقيق بدر المعتوق، ط١، (١٤٠٥هـ)، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي، الكويت. BUSCO DOLLING COCCO 11 1 TOCCO DOLLING CO DOLLING

- \_ طبقات الشافعية، للإمام الفقيه المؤرخ تقي الدين أبي بكر بن أحمد بن محمد بن عمر ابن قاضي شهبة الأسدي (ت٥١٤٠٧هـ)، تحقيق الحافظ عبد العليم خان، ط١، (١٤٠٧هـ)، دار عالم الكتب، بيروت، لبنان.
- طبقات الشافعية الكبرى، للإمام الأصولي قاضي القضاة تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن على بن عبد الكافي السبكي (ت٧٧١هـ)، تحقيق محمود الطناحي وعبد الفتاح الحلو، ط٢، (١٣٨٣هـــ ١٩٦٤م)، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، مصر.
- \_طبقات الشافعيين، للإمام الحافظ المؤرخ أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي (ت٤٧٧هـ)، تحقيق أحمد عمر ومحمد عزب، (١٤١٣هـ ـ ١٩٩٣م)، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، مصر.
- ـ طبقات الفقهاء الشافعية، للإمام المحدث المفتي الفقيه تقي الدين أبي عمرو عثمان بن عبد الرحمن ابن الصلاح الشهرزوري (ت٦٤٣هـ)، تحقيق محيي الدين نجيب، ط١، (١٩٩٢م)، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان.
- الطبقات الكبرى، للإمام الحافظ المؤرخ أبي عبد الله محمد بن سعد الهاشمي البصري (ت ٢٣٠هـ)، دار صادر، بيروت، لبنان.
- ـ طبقات المعتزلة، لأبي العباس القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمذاني (ت٤١٥هـ)، وهو أحد أجزاء مجموع "فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة» للبلخي (ت٣١٩هـ) والقاضي (ت٤١٥هـ) والجشمى (ت٤٩٤هـ)، تحقيق فؤاد سيد، طبع سنة (١٩٧٤م)، الدار التونسية، تونس.
- عجائب القرآن، للإمام المجدد المتكلم المفسر الأصولي فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (ت٢٠٦هـ)، تحقيق جماعة من العلماء بإشراف الناشر، ط١، (١٤٠٤هـ ١٩٨٤م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- العظمة، للإمام الحافظ أبي الشيخ عبد الله بن محمد بن جعفر الأصبهاني (ت٣٦٩هـ)، تحقيق رضاء الله المباركفوري، ط١، (١٤٠٨هـ)، دار العاصمة، الرياض، السعودية.
- \_العقد الفريد، للإمام الأديب الشاعر أبي عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه بن حبيب الأندلسي (ت٣٢٨هـ)، تحقيق مفيد قميحة وعبد المجيد الترحيني، ط١، (١٤٠٤هـ ـ ١٩٨٣م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

& 2000 DOLING COM 110 10000 DOLING ODGIN

- ـ ١٤١٧هـ)، من منشورات مجلة الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، السعودية.
- ـ الغريبين في القرآن والحديث، للإمام أبي عبيد أحمد بن محمد الهروي (ت٤٠١هـ)، تحقيق أحمد فريد المزيدي، ط١، (١٤١٩هــ ١٩٩٩م)، مكتبة نزار مصطفى الباز، الرياض، السعودية.
- \_ الفاخر ، للإمام الأديب اللغوي أبي طالب المفضل بن سلمة (ت نحو ٢٩٠هـ)، تحقيق عبد العليم الطحاوي، ط١ ، (١٣٨٠هـ\_ ١٩٦٠م)، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، مصر .
- الفاضل، لإمام العربية أبي العباس محمد بن يزيد المبرد البصري (ت٢٨٥هـ)، ط٣، (١٤٢١هـ)، دار الكتب المصرية، القاهرة، مصر.
- فتح الباري شرح صحيح البخاري، للإمام الحافظ المتبحر شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني (ت٨٥٢هـ)، بعناية محب الدين الخطيب، وترقيم محمد فؤاد عبد الباقي، ط١، (١٣٩٠هـ ١٩٧٧م)، طبعة مصورة.
- الفتوحات المكية، للشيخ الأكبر سلطان العارفين محيي الدين أبي عبد الله محمد بن علي ابن عربي الحربية الكبرى عربي الحاتمي الطائي (ت٦٣٨هـ)، طبعة مصورة لدى دار صادر عن دار الكتب العربية الكبرى بالقاهرة، بيروت، لبنان.
- ـ الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية، للإمام الأصولي المتكلم الأستاذ أبي منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي الإسفرايني (ت٤٢٦هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، ط١، (١٤١٦هـ ١٩٩٥م)، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت، لبنان.
- ـ فرق الشيعة، للفيلسوف الفلكي أبي محمد الحسن بن موسى النوبختي (ت٣١٠هـ)، طبع سنة (٦٤٠٤هــ ١٩٨٤م)، دار الأضواء، بيروت، لبنان.
- الفروق اللغوية، للإمام اللغوي الأديب الشاعر أبي هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد العسكري (ت بعد ٣٩٥هـ)، تحقيق محمد إبراهيم سليم، دار العلم والثقافة، القاهرة، مصر.
- الفصل في الملل والأهواء والنحل، لعالم الأندلس الإمام المحدث الفقيه أبي محمد علي بن أحمد ابن حزم الظاهري (ت٤٥٦هـ)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- الفصول في الأصول، للإمام الفقيه الأصولي أبي بكر أحمد بن علي الجصاص الرازي (ت٣٧٠هـ)، ط٢، (١٤١٤هـ ١٩٩٤م)، من منشورات وزارة الأوقاف، الكويت.

Bracko Darinack comment 11/100000 Darinack O Darig

تحقيق عادل عبد الموجود وعلي معوض، ط١، (١٤١٨هـ ـ ١٩٩٧م)، دار الكتب العلمية،

ـ الكامل في اللغة والأدب، لإمام العربية أبي العباس محمد بن يزيد المبرد البصري (ت٢٨٥هـ)،

Brick O Daring Comment 11/ mood Daring Daring

تحقيق محمد أحمد الدالي، ط٢، (١٤١٢هـ-١٩٩٢م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

بيروت، لبنان.

- \_ الكتاب، لشيخ العربية الإمام أبي بشر عمرو بن عثمان بن قنبر سيبويه البصري (ت١٨٠هـ)، تحقيق عبد السلام هارون، ط٣، (١٤٠٨هـ\_١٩٨٨م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- \_ كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل، للإمام الحافظ أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة النيسابوري (ت٣١١هـ)، مكتبة الرشد، النيسابوري (س١٤١٤هـ)، مكتبة الرشد، الرياض، السعودية.
- \_ الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، للإمام اللغوي النحوي المفسر جار الله أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري (ت٥٣٨هـ)، ط٣، (١٤٠٧هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- \_ كشف الأستار عن زوائد البزار، للإمام الحافظ نور الدين أبي الحسن علي بن أبي بكر بن سليمان الهيئمي (ت٨٠٧هـ)، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، ط١، (١٣٩٩هـ ـ ١٩٧٩م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- ـ كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، للإمام المؤرخ مصطفى بن عبد الله كاتب جلبي حاجي خليفة التركي (ت١٠٦٧هـ)، طبع سنة (١٩٤١م)، مكتبة المثنى، بغداد، العراق.
- \_ الكلبات، للإمام النحوي اللغوي المتفنن الشريف أبي البقاء أيوب بن موسى الحسيني الكفوي (ت١٩٩٨هـ)، تحقيق عدنان درويش ومحمد المصري، ط٢، (١٤١٩هـ ـ ١٩٩٨م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- ـ اللزوميات، للشاعر العباسي الكبير الفيلسوف أبي العلاء أحمد بن عبد الله المعري (ت٤٤٩هـ)، تحقيق أمين الخانجي، طبع سنة (١٣٤٢هــ ١٩٢٣م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر. مكتبة الهلال، بيروت، لبنان.
- ـ لسان العرب، للإمام اللغوي الحجة جمال الدين أبي الفضل محمد بن مكرم بن علي ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي (ت٧١١هـ)، ط٣، (١٤١٤هـ ١٩٩٤م)، دار صادر، بيروت، لبنان.
- لطائف الإشارات، للأستاذ الإمام أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (ت ٢٠٠٠هـ)، تحقيق إبراهيم البسيوني، ط٣، (٢٠٠٠م)، نشر الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، مصر.
- اللطائف والظرائف، للإمام المؤرخ اللغوي الأديب أبي منصور عبد الملك بن محمد الثعالبي (ت٤٢٩هـ)، ط١، (١٩٩٢م)، دار المناهل، بيروت، لبنان.
- اللمع، للإمام الصوفي الزاهد أبي نصر عبد الله بن علي السراج الطوسي (ت٣٧٨هـ)، تحقيق عبد الحليم محمود وطه سرور، ط١، (١٣٨٠هـ ـ ١٩٦٠م)، دار الكتب الحديثة، القاهرة، مصر. مكتبة المثنى، بغداد، العراق.

## grace oran amminimo par race orang

- محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء، للإمام المفسر اللغوي الأديب أبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت٥٠٢هـ)، تحقيق عمر الطباع، ط١، (م١٤٢٠هـ) دار الأرقم بن أبي الأرقم، بيروت، لبنان.
- \_ المحتسب، للإمام اللغوي النحوي أبي الفتح عثمان بن جني الموصلي (ت٣٩٢هـ)، صدر سنة (١٤٢٠هـ مصر. ١٤٢٠)
- \_ المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، للإمام النحوي المفسر أبي محمد عبد الحق بن غالب ابن عطية الغرناطي الأندلسي (ت٤٢٢هـ)، تحقيق عبد السلام محمد، ط١، (١٤٢٢هـ ـ ٢٠٠١م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- \_ المحصول، للإمام المجدد المتكلم المفسر الأصولي فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (ت٦٠٦هـ)، تحقيق طه العلواني، ط٣، (١٤١٨هـ \_ ١٩٩٧م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- ـ المحكم والمحيط الأعظم، للإمام اللغوي الأديب أبي الحسن على بن إسماعيل بن سيده المرسي (ت٥٠٥هـ)، تحقيق عبد الحميد هنداوي، ط١، (١٤٢١هـ ـ ٢٠٠٠م)، دار الكتب العلمة، بيروت، لبنان.
- محك النظر، للإمام المجدد حجة الإسلام الفقيه الأصولي المتكلم أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت٥٠٥هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط١، (١٤٣٧هـ-٢٠١٦م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.
- المحيط البرهاني في الفقه النعماني، للإمام الفقيه برهان الدين أبي المعالي محمود بن أحمد ابن مازة البخاري (ت٦١٦هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- المحبط في اللغة، للوزير اللغوي الشاعر الأديب أبي القاسم إسماعيل الصاحب بن عباد القزويني (ت٣٨٥هـ)، تحقيق محمد حسن آل ياسين، ط١، (١٤١٤هـ ـ ١٩٩٤م)، دار عالم الكتب، بيروت، لبنان.
- ـ مختار الصحاح، للإمام الفقيه اللغوي زين الدين محمد بن أبي بكر الرازي (ت بعد ٦٦٦هـ)، تحقيق محمد الزقيم الأسيوطي، ط٢، (١٣٠٨هـ)، المطبعة الخيرية، القاهرة، مصر.
- مختصر المزني، الملحق بكتاب «الأم»، للإمام المجتهد الفقيه أبي إبراهيم إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المزني (ت٢٦٤هـ)، طبع سنة (١٤١٠هـ- ١٩٩٠م)، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

トルグ (1/1) 10 アスペ・アムベ (0 アスペ j) 10 アスペ・アムベ (0 アスペ j)

- المعاني الكبير في أبيات المعاني، للإمام اللغوي الأديب المؤرخ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت٢٧٦هـ)، تحقيق سالم الكرنكوي وعبد الرحمن اليماني، ط١، (١٣٦٨هـ - ١٩٤٩م)، دائرة المعارف العثمانية النظامية، حيدر آباد الدكن، الهند.

- \_ المعتمد في أصول الفقه، للإمام الأصولي أبي الحسين محمد بن علي الطيب البصري المعتزلي (ت٤٣٦هـ)، تحقيق خليل الميس، ط١، (١٤٠٣هـ ١٩٨٣م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- معجم ابن الأعرابي، للإمام الحافظ أبي سعيد أحمد بن محمد بن زياد ابن الأعرابي البصري (ت ٣٤٠هـ)، تحقيق عبد المحسن الحسيني، ط١، (١٤١٨هـ ـ ١٩٩٧م)، دار ابن الجوزي، الرياض، السعودية.
- المعجم الأوسط، للإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (ت٣٦٠هـ)، تحقيق طارق بن محمد وعبد المحسن الحسيني، ط١، (١٤١٥هــ ١٩٩٥م)، دار الحرمين، القاهرة، مصر.
- ـ معجم البلدان، للإمام الأديب المؤرخ الرحالة شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (ت٦٢٦هـ ، عني به المستشرق وستنفيلد، ط٢، (١٤١٥هـ ـ ١٩٩٥م)، دار صادر، بيروت، لبنان.
- معجم الشعراء، للإمام المؤرخ الأديب أبي عبيد محمد بن عمران المرزباني (ت٣٨٤هـ)، تحقيق فاروق اسليم، ط١، (١٤٢٥هــ ٢٠٠٥م)، دار صادر، بيروت، لبنان.
- المعجم الكبير، للإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (ت٣٦٠هـ)، تحقيق حمدي السلفي، ط٢، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، مصر.
- معجم مقاليد العلوم في الحدود والرسوم، للإمام الحافظ النحوي البلاغي المتفنن جلال الدين أبي الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت٩١١هـ)، تحقيق محمد عبادة، ط١، (١٤٢٤هـ محدد)، مكتبة الآداب، القاهرة، مصر.
- ـ معجم مقاييس اللغة، للإمام اللغوي الأديب أبي الحسين أحمد بن فارس الرازي (ت٣٩٥هـ)، تحقيق عبد السلام هارون، ط١، (١٣٩٩هـــ١٩٧٩م)، دار الفكر، دمشق، سورية.
- ـ معرفة اشتقاق الأسماء، المسمى: "معرفة اشتقاق أسماء نطق بها القرآن وجاءت بها السنن والأخبار وتأويل ألفاظ مستعملة»، للإمام المفسر أبي بكر محمد بن عزير المعروف بالعزيري السجستاني (ت٣٣٠هـ)، تحقيق جميل عويضة، طبع سنة (١٤٢٩هـــ٢٠٠٨م).

Bracko Darinack Comment Asserting Darinack O Darig

מודיבתי וייבור המתודיבתי ..... וייבור המתודיבתי וייבור \_ معرفة علوم الحديث، للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله ابن البيع الحاكم النيسابوري (ت٥٠٥هـ)، تحقيق السيد معظم حسين، ط٢، (١٣٨٥هـ ـ ١٩٦٦م)، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد الدكن، الهند. \_ معيار العلم، للإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت٥٠٥هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط١، (١٤٣٧هـ)، دار المنهاج، جدة، السعودية. ـ المعين في طبقات المحدثين، للإمام للحافظ المؤرخ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي (ت٧٤٨هـ)، تحقيق همام سعيد، ط١، (١٤٠٤هـ)، دار الفرقان، عمان، الأردن. \_المغازي، للإمام القاضى المؤرخ أبي عبدالله محمد بن عمر بن واقد السهمي الواقدي (ت٢٠٧هـ)، تحقيق مارسدن جونس، ط٣، (١٤٠٩هــ ١٩٨٩م)، دار الأعلمي، بيروت، لبنان. - المغنى في أبواب التوحيد والعدل، لأبي العباس القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمذاني (ت٤١٥هـ)، تحقيق ثلة من المحققين بإشراف طه حسين، طبع سنة (١٩٥٨م)، الدار المصرية للتأليف والترجمة، مصر. - المفردات في غريب القرآن، للإمام المفسر اللغوي الأديب أبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت٥٠٢هـ)، تحقيق صفوان داوودي، ط٢، (١٤٣٠هـ ـ ٢٠٠٩م)، دار القلم، دمشق، سورية. الدار الشامية، بيروت، لبنان. ـ مغنى اللبيب عن كتب الأعاريب، للإمام النحوي جمال الدين أبي محمد عبد الله بن يوسف ابن هشام الأنصاري (ت٧٦١هـ)، تحقيق صلاح عبد العزيز السيد، ط٢، (١٤٢٩هــ٧٠٠١م)، دار السلام، القاهرة، مصر. \_مفاتيح العلوم للخوارزمي، للإمام الباحث المنفنن أبي عبدالله محمد بن أحمد الكاتب الخوارزمي (ت٣٨٧هـ)، تحقيق إبراهيم الأبياري، ط٢، (١٤٠٩هـ ـ ١٩٨٩م)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان. \_ المفضليات، للإمام اللغوي الراوية أبي العباس المفضل بن محمد الضبي (ت١٧٨هـ)، تحقيق أحمد شاكر وعبد السلام هارون، ط٦، (١٣٦١هــ١٩٤٢م)، دار المعارف، القاهرة، مصر. \_ مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، لإمام المتكلمين الشيخ أبي الحسن على بن إسماعيل ابن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري البصري (ت٣٢٤هـ)، تحقيق هلموت ريتر، ط٣، (١٤٠٠هــ ١٩٨٠م)، دار فرانتس شتاينر، ڤيسبادن، ألمانيا.

\_ المقالات، ومعه اعيون المسائل والجوابات، للمتكلم أبي القاسم عبد الله بن أحمد البلخي الكمبي (ت٣٩ هـ)، تحقيق حسين خانصو وراجح كردي وعبد الحميد كردي، ط١، (٢٩٩ هـ ـ الكمبي (٢٠١٨م)، دار كارمير، إستانبول، تركيا. دار الفتح، الأردن.

- \_ المقتضب، لإمام العربية أبي العباس محمد بن يزيد المبرد البصري (ت٢٨٥هـ)، تحقيق محمد عبد الخالق عضيمة، ط٣، (١٤١٥هـ ـ ١٩٩٤م)، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، لجنة إحباء التراث الإسلامي، القاهرة، مصر.
- المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى، للإمام المجدد حجة الإسلام الفقيه الأصولي المتكلم أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت٥٠٥هـ)، بإشراف اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط١، (١٤٣٩هـ ـ ٢٠١٨م)، دار المنهاج، جدة، السعه دية.
- الملل والنحل، للإمام الأصولي المتكلم الأستاذ أبي منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي الإسفرايني (ت٤٢٩هـ)، تحقيق ألبير نادر، دار المشرق، بيروت، لبنان.
- الملل والنحل، للإمام المتكلم أبي الفتح محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشهرستاني (ت٥٤٨هـ)، مؤسسة الحلبي، القاهرة، مصر.
- الممتع في التصريف، لحامل لواء العربية الإمام أبي الحسن علي بن مؤمن ابن عصفور الإشبيلي (ت٦٦٩هـ)، دار المعرفة، بيروت، لنان.
- مناقب الشافعي، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت٤٥٨هـ)، تحقيق أحمد صقر، ط١، (١٣٩٠هـ\_ ١٩٧٠م)، مكتبة دار التراث، القاهرة، مصر.
- المنتخب من السياق لتاريخ نيسابور، للإمام المؤرخ الحافظ تقي الدين أبي إسحاق إبراهيم بن محمد الصريفيني العراقي (ت ١٤٠٩هـ)، تحقيق محمد عبد العزيز، ط ١، (١٤٠٩هـ ١٩٨٩م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، للإمام الحافظ المؤرخ جمال الدين أبي القرج عبد الرحمن بن علي ابن الجوزي (ت٩٩٧هـ)، تحقيق محمد ومصطفى عطا، ط١، (١٤١٢هـ ـ ١٩٩٢م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- المنصف شرح كتاب التصريف، للإمام اللغوي النحوي أبي الفتح عثمان بن جني الموصلي (ت٣٩٦هـ)، ط١، (١٣٧٣هـ ١٩٥٤م)، دار إحياء التراث القديم، القاهرة، مصر.

race Darinace and Llabour Darinace @ Darig

grack070720420K @@@@(<u>//\fice@@</u>722426CO7224g

الملك بن عبد الله الجويني (ت٤٧٨هـ)، تحقيق عبد العظيم الديب، ط١، (١٤٢٨هـ ـ

ENCODONING COM TO THE DESCRIPTION DOWN TO DOWN BY

٢٠٠٧م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.

- نوادر الأصول في أحاديث الرسول ﷺ، للإمام أبي عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي (ت٣٠٠هـ)، تحقيق توفيق التكلة، ط١، (١٤٣١هـــ ٢٠١٠م)، دار النوادر، دمشق، سورية.

- ـ النوادر في اللغة، للإمام اللغوي الأديب أبي زيد سعيد بن أوس الأنصاري (ت٢١٥هـ)، تحقيق محمد أحمد، ط١، (١٤٠١هــ ١٩٨١م)، دار الشروق، القاهرة، مصر.
- الوافي بالوفيات، لإمام الأدب النحوي المؤرخ المتفنن أبي الصفاء صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي الدمشقي (ت٧٦٤هـ)، تحقيق أحمد الأرنؤوط وتركي مصطفى، ط١، (١٤٢٠هــ ١٤٢٠م)، دار إحياء التراث، بيروت، لبنان.
- \_ الوجوه والنظائر، للإمام اللغوي الأديب الشاعر أبي هلال الحسن بن عبد الله العسكري (ت بعد ٥٣٩هـ)، تحقيق محمد عثمان، ط١، (١٤٢٨هـ \_ ٢٠٠٧م)، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة،
- الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، للإمام المفسر أبي الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي (ت ١٩٩٥هـ)، دار القلم، دمشق، سورية. الدار الشامية، بيروت، لبنان.
- ـ وقاء الوقا بأخبار دار المصطفى، للإمام المفتي الفقيه المؤرخ نور الدين أبي الحسن علي بن عبد الله السمهودي (ت٩١١هـ)، تحقيق خالد محفوظ، ط١، (٩١٤١هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، للإمام القاضي المؤرخ الأديب أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم ابن خلكان الإربلي (ت٦٨١هـ)، تحقيق إحسان عباس، ط١، (١٣٨٨هــ ١٩٦٨م) دار صادر، بيروت، لبنان.
- يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر، للإمام المؤرخ اللغوي الأديب أبي منصور عبد الملك بن محمد الثعالبي (ت٤٢٩هـ)، تحقيق مفيد قمحية، ط١، (١٤٠٣هـ ١٩٨٣م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ـ اليواقيت والجواهر، للإمام الفقيه الصوفي المربي أبي المواهب عبد الوهاب بن أحمد الشعراني (ت٩٧٣هـ)، طبع سنة (١٣١٧هـ)، المطبعة الميمنية، القاهرة، مصر.

| 282  | محتوى الكتاب                                       | }          |
|------|--|------------|
| Ž    | محتوى الكماكب                                      | (          |
| 4.75 | محتوى <i>انجز</i> والأوّل                          |            |
| ğ    | ، الكتا <i>ب</i>                                   | ا بين يدي  |
| Ö    | ترجمة الأستاذ أبي منصور عبدالق هرالبغة ادي         |            |
| 8    | سبه ۳ ۱۳/۱   | اسمه وز    |
| 3    | رنشأته   | ولادته     |
| Ŕ    | لعلمية   | مکانته ا   |
| 8    | 18/1   | ا شيوخه    |
| ccc  | والرواة عنه  | تلامذته    |
| CCC  | العلماء عليه                                       | ثناءات ا   |
| CCC  | ~q/\   | مؤلفاته    |
| 60   | 7/1  | أدبياته    |
| Š    | אָרס, ו/דס   | وفاته .    |
| 5    | كلت عن كتاب «الأسماء والصّفات » ٩/١                |            |
| Š    | ، عنوان الكتاب<br>، عنوان الكتاب                   | للطرة في   |
| 9    | ، والصفات في كتب علم الكلام والحكمة                | الأسماء    |
| 3    | لنظر في الأسماء والصفات، وإمامة الأستاذ عبد القاهر | مناهج ا    |
|      | أستاذ عبد القاهر في «الأسماء والصفات»              | منهج الا   |
| 3    | ليف كتاب «الأسماء والصفات»                         | داعية تأ   |
| 9    | ستنباط الأسماء الحسني والصفات العلى عند المصنف     | اً منهج اس |
|      | المؤلف في «الأسماء والصفات»                        | مصادر      |

ALOCALISACIO CONTRACTO CON

| ماذا في كتاب «الأسماء والصفات»؟  |
|--|
| أثر «الأسماء والصفات» في المكتبة الإسلامية   |
| منهج العمل في الكتاب   |
| وصف النسخ الخطية   |
| صور من المخطوطات المستعان بها  |
| كتاب «الأسماء والضفات»   |
| مقدمة المؤلف   |
| صفة الكتاب   |
| باب  |
| في بيان حب دو دالاسماء والصفات   |
| الفصل الأول: في بيان معنى الاسم وحده وحقيقته   |
| معنى الاسم وأصل اشتقاقه عند النحاة   |
| استدلال من قال: الاسم هو المسمى  |
| استدلال من قال: الاسم غير المسمى   |
| أجوبة الشبهات الواردة على قولنا: الاسم هو المسمى   |
| الفصل الثاني: في بيان معنى الصفة والوصف والموصوف، وحدود ذلك  |
| كله، وحقَّائقه   |
| با ـــ ــا   |
|  |
| في بيان ما يجوز إطلاقت من العبارات   |
| والأسماء وأمسميات والموصوفات والصفاست  |
| كل موجود اسم ومسمئ، وخلافهم في المعدوم   |
| ص حو بود اسم واستعی و در هما می است و از در این در در این در در این در در این د |
|  |

| BLOGO DOLLES COMMENDES DOLLES CONTRA |       |  |  |  |  |
|---|-------|--|--|--|--|
| 8   | 109/1 | لم يزل الله واصفاً لنفسه ومسمياً لها ومخبراً عنها بكلامه             |  |  |  |
| 07  |       | ن ب  |  |  |  |
| S. S.   | 171/1 | في بيان اقسام الأسماء والمسميات واتسميات                             |  |  |  |
| á   |       | الفصل الأول: في قسمة الأسماء والمسميات والتسميات على طريقة           |  |  |  |
| 7   | 178/1 | المتكلمين المتكلمين  |  |  |  |
| ž   | 178/1 | 🕺 أقسام الموجودات عند القائلين بأن الاسم هو المسمى                   |  |  |  |
| Ž   | 170/1 | رم الأسماء على هذا المذهب تبع لأقسام الموجودات                       |  |  |  |
| Š   | 170/1 | لل أقسام الأسماء عند من جعلها صفات                                   |  |  |  |
| Ž   | 177/1 | أقسام المسمى على مذهب الإمام الأشعري                                 |  |  |  |
| 0000  | 179/1 | أقسام التسمية عند الإمام الأشعري                                     |  |  |  |
| 000   | 171/1 | 🧯 الفصل الثاني : في بيان قسمة الأسماء على طريقة النحويين ومذاهبهم    |  |  |  |
| 0000  | 171/1 | 🖁 أقسام الأسماء في اللغة من حيث عدد الحروف                           |  |  |  |
| 0000  | ۱۷۳/۱ | و التمثيل لأسمائه تعالى من الثلاثي والرباعي                          |  |  |  |
| ジン  | 148/1 | عامة أسمائه تعالى من الثلاثي في أصل الاشتقاق                         |  |  |  |
| ğ   | 140/1 | أحرف الزيادة عند النحاة  |  |  |  |
| X   | 1/1/1 | 🕻 وجوه زيادة الحروف في الكلمات                                       |  |  |  |
| Z   | 100/1 | أوزان الأسماء الثلاثية التي لا زيادة فيها                            |  |  |  |
| 9   | 14./1 | ©<br>لا أوزان الأفعال الثلاثية التي لا زيادة فيها على حروفها الأصلية |  |  |  |
| G   | 14./1 | أوزان الفعل الثلاثي المبني للمعلوم                                   |  |  |  |
| 2   | 144/1 | 🥻 وزن الفعل الثلاثي المبني للمجهول                                   |  |  |  |
| 8   | 1/7/1 | 🥻 أوزان الأسماء الرباعية الصحيحة غير المزيدة                         |  |  |  |
| 9   | 148/1 | و الأفعال الرباعية الصحيحة غير المزيدة                               |  |  |  |
| 4   | 140/1 | 🙀 الأسماء الخماسية الصحيحة غير المزيدة                               |  |  |  |
| Q   | NC/46 | BONNING COMMING DONNING BONNING                                      |  |  |  |

| ق،   | , sec         | ממשל י ביסנדודים של יייייייייייייייייייייייייייייייייי        | D      |
|------|---------------|---|--------|
| Ŕ    | 144/1         | انقسام الأسماء في اللغة إلى موضوع ومشتق                       | Š      |
| 7    | 144/1         | انقسام الأسماء إلى اسم جنس واسم نوع واسم شخص                  | 70     |
| Ž    | 149/1         | انقسام الأسماء إلى متمكنة وغير متمكنة                         | 7      |
| ż    |               | J   | \$ 7 S |
| ä    |               | في المرابع الأرباء  | 8      |
| 97   |               | في بيان موازين الأسماء<br>مريد منه                            | 70     |
| Ž    | 190/1         | وذكرما يوجب منها في الأسماء ومالا يوجب د في أسما نه سجان      | Ž      |
| Š    | 194/1         | موازين الأسماء الثلاثية وما ورد منها في أسمائه تعالى أو صفاته | 3      |
| Š    | Y · · / 1     | موازين الثلاثي المزيد في أسمائه وصفاته سبحانه                 | Š      |
| 7    | 4.9/1         | ليس في أسمائه تعالى أو صفاته موازين رباعية أو خماسية          | 12     |
| 0000 |               | .1  | Õ      |
| 0000 |               | باب ب   | 0000   |
| 0000 |               | في بيان أقسام الأوصاف والصفاست                                | 0000   |
| 0000 | <b>۲۱۱/</b> ۱ | من جهةالوجوسب والجواز والاستحالة وتحقيق معانيب                | 0000   |
| 7    | 117/1         | بيان الوصف الواجب، وذكر ما يخصه سبحانه من ذلك                 | Ž      |
| 3    | 110/1         | بيان الوصف الجائز، وذكر ما يخصه سبحانه من ذلك                 | 3      |
| Ż    | 1/7/1         | بيان الوصف المستحيل، وذكر ما يخصه سبحانه من ذلك               | ž      |
| Ž    | 111/1         | الخلاف في حد المستحيل   | Z      |
| 9    | Y 1 A / 1     | طرق معرفة الأحكام العقلية الثلاثة                             | 700    |
| ğ    |               | اب ۔  | 5      |
| ž    |               |   | ž      |
| 7    |               | في بيان أقسام الأسماد والأوصاف                                | Z      |
| 9    | 771/1         | والصفاست والموصوفات من طريق الوجود                            | 9      |
| g    | <b>۲۲۳/1</b>  | أقسام الموجودات عند أهل الحق                                  | 8      |
| Q.   | resa          | 0 Daring(   | Ò      |

| E.          | race   | י משני משני משני משני משני משני משני משנ               |
|-------------|--------|--|
| Ř           | 220/1  | خلاف المبتدعة في الموجودات                             |
|             |        | باب ب  |
| E           |        | في بيان خب ود ما قدمنا ذكره                            |
| 5           | 779/1  | من أقسام <sup>ا</sup> لموجو داست وحقائقها على لتفصيب ل |
| Ŕ           | 171/1  | حد الشيء وخلافهم فيه                                   |
| 07          | 140/1  | حد الموجود وخلافهم فيه                                 |
| Z           | 144/1  | حد القديم وخلافهم فيه                                  |
| Š           | 78./1  | حد المحدث وخلافهم فيه                                  |
| B           |        | .1   |
| 7           |        |  |
| 8           | 1/737  | في بيان وجوه استحقاق الأوصافب والموصوفات               |
| 8           | 720/1  | أقسام الصفات عند الإمام الأشعري                        |
| 8           | 1/537  | أقسام الصفات عند الإمام القلانسي                       |
| Ŏ<br>Q<br>Q |        | ,  |
| ジ           |        |  |
| 8           | 1/837  | في بيان أقسام الأسماء من جهة اللغت في الإعراب والدلالة |
| X           | 101/1  | انقسام الأسماء إلى مبنية ومعربة                        |
| 7           | 701/1  | اختلاف آخر الاسم المعرب لفظاً وموضعاً                  |
| 9           | 107/1  | الاسم المبني تارة يبني على السكون وتارة على الحركة     |
| G           | 1/307  | أصل في أسمائه تعالى من حيث الإعراب والبناء             |
| 3           | Y00/1  | انقسام الأفعال إلى مبنية ومعربة                        |
| 8           | 1/507  | الكلام على بناء الحروف وأقسامها                        |
| 9           | YOV/1. | انقسام الأسماء من حيث الدلالة                          |
| 4           | YOA/1  | انقسام الأسماء المعربة إلى صحيحة ومعتلة                |
| O I         | MO/4 4 | Darina (140) Darina . Dari                             |
|             |        | •  |

| ق<br>ق   | 2000    | DEPARTMENT COMMENTATION OF PARTY   |
|----------|---------|--|
| 8        | 11.11   | أمثلة لأسمائه تعالى من الأسماء المعربة   |
| ()<br>() |         | - i  |
| Ē        |         | عي بيان مايت بعالأسما دمن الأوصاف ولنعوت وغسيره                                |
| ģ        | 1/757   | ب ب ب ب ب ب ب ب ب ب ب ب ب ب ب ب ب ب ب  |
| 0        | 1/077   | 🧕 التابع الأول: التأكيد  |
| E        | 1/177   | 🎖 التابع الثاني: الصفة   |
| S        | 1/977   | و أقسام المعارف  |
| Ğ        | YYY/1   | 🤌 التابع الثالث: عطف البيان  |
| 8        | YVY / 1 | 🗘 التابع الرابع: البدل   |
| 000      | YVT/1   | ع التابع الخامس: العطف بالحروف   |
| 2000     |         |  |
| 000      |         | با ب   |
| 0000     |         | في بيان ما يجوز الطلاقب عنى أوصا في بيان ما يجوز الطلاقب على أوصا في بيدعز وجل |
| E        | YV0/1   | وصفات وأسمائه من لفظ الاختلاف والتماثل والتغاير                                |
| 3        | YVV/1   | 🕻 الكلام على التغاير   |
| Š        | ۲۸۰/۱   | 🥻 الفصل الأول: في بيان معنى الغيرين، وحدهما، وحقيقتهما                         |
| (0)      | 1/447   | والفصل الثاني: في معنى المثلين والمختلفين والمتضادين                           |
| Ğ        | YAA/1   | 🕻 الكلام على التماثل   |
|          | 194/1   | الكلام على التشابه   |
| Ğ        | 198/1   | التدليل لحقيقة المثلين عند أهل السنة   |
| 2000     | ۲۰۳/۱   | 💆 الكلام على التخالف   |
| 7        | ۲۰٦/۱   | الكلام على التضاد  |
| Q,       | MC/40   | Braches Committee Converge   |

| Ď.                | ractorannatammmmpannactoran   | r bi              |
|-------------------|---|-------------------|
| Ř                 | ب ب   | 8                 |
| (O)               | في بيان ماليت عيل إطلاقب على المدمن لفظ الضب والمثل                       | 707               |
| G                 | وما يجوزا طلاقب من لفظ انخلاف ۲۱۰/۱                                       | Ď,                |
| 7                 | أصناف أهل السنة المتبعين للحق   | 3                 |
| 8                 | أصناف الضالين عن الحق   | 2                 |
| (O)               | الدهرية   | 07                |
| Ğ                 | الثنوية   | Ď                 |
| 1                 | الطبائعية الطبائعية   | 3                 |
| B                 | الفلاسفة الفلاسفة   | 2                 |
| 000               | اليهود  | 000               |
| 00000000000000000 | الهشامية الحكمية المشامية الحكمية   | 00000000000000000 |
| 0000              | الجواربية ١/٣٢٣   | 0000              |
| 0000              | الحلولية الحلمانية  | Ŏ<br>0            |
| 7                 | البيانية ١/ ٣٢٤   | ログ                |
| G                 | الجناحية١/ ٣٢٥  | 8                 |
| K                 | المغيرية المغيرية   | 3                 |
| 8                 | المنصورية ١/٣٢٧   | Z                 |
| 9                 | الزرارية الزرارية   | 0                 |
| G                 | الخطابية الخطابية   | 8                 |
| X                 | الله تعالى مخالف لما سواه سبحانه  | ş                 |
|                   | إطلاق لفظ المباينة بين الله تعالى وخلقه                                   | X                 |
| (C)               | استحالة الضدية والمشابهة بين الله تعالى وخلقه                             | 0                 |
| ğ                 | استدلال الأشعري على نفي التشبيه مع المشبهة المقرين بشريعة الإسلام ١ / ٣٣٣ | <b>b</b>          |
| Ø,                | 10000000000000000000000000000000000000                                    | ğ                 |

|              | **************************************                |
|--------------|---|
| 440/1        | الردعلى الثنوية                                       |
| 440/1        | الرد على المشبهة المنتسبين للإسلام                    |
| 444/1        | استدلال المشبهة بالآيات المتشابهات وتفنيد وشبههم      |
|              |   |
|              | ب   |
| 484/1        | ب بب<br>في بيان ماليستحيل وصف اسدعز وجل به من الصفاست |
| 408/1        | ما وجب وجاز وصفه تعالى به                             |
|              |   |
|              |   |
|              | في بيان مأخذالأسماء ولتسميات                          |
| Tov/1        | وبيان لطريق إلى معرفت أسماء اسد وتسمياته              |
| T09/1        | خلافهم في تعيين مأخذ اللغات                           |
| 771/1.       | الكلام على اللغة العربية                              |
| <b>777/1</b> | حكم نقل الأسماء عن معانيها الأصلية إلى معان أخرى      |
| 470/1        | مل تثبت الأسماء بالقياس؟                              |
| ۲٦٦/١.       | دليل امتناع القياس في أسمائه تعالى                    |
| ۳٦٨/١        | دليل من قال بجواز القياس في أسمائه تعالى              |
|              |   |
|              | بب  |
|              | في بيان أقسام صفات الهدعز وجل                         |
| ۳۷٣/۱        | وأوصافب وانسمائهمن طريق الوجوسب والجواز               |
| TV0/1        | انقسام الصفات إلى ذاتية ومعان، وما يتفرع عنها         |
| ۲۷٦/١ .      | تقسيم آخر للصفات باعتبار الوجوب والجواز               |
| *vv/1        | الفرق الخمس المخالفة لأهل السنة في مسألة الصفات       |
|              | Marine Marine Marine Colors                           |

| <b>Q</b> 1 | 7             | מביניה לי ביניה לי בי  | ā    |
|------------|---------------|--|------|
| Ŕ          | TV9/1         | مذاهب المعتزلة في صفاته سبحانه   | 9    |
| 20         | ۲۸۰/۱         | مذهب النظام والعلاف  | 70   |
| E          | ۲۸۱/۱         | مذهب أبي علي الجبائي   | 8    |
| Š          | <b>TA1/1</b>  | مذهب أبي القاسم الكعبي   | 3    |
| Ŗ          | ۲۸۲/۱         | مذهب البهشمية والكلام على الأحوال  | 3    |
| 0          | TA0/1         | الرد على أقوال المخالفين في صفات المعاني   | 0    |
| E          | 1/527         | دليل ثبوت صفات المعاني   | 8    |
| 3          | ۳۸۸/۱         | الرد على قول الجبائي في الصفات   | 3    |
| Ř          | 1/227         | الرد على قول الكعبي في الصفات  | Ž    |
| 8          | <b>٣٩./</b> 1 | الرد على البهشمية في الصفات  | 8    |
| 000        | 1/787         | استدلال القدرية على نفي صفة العلم لله تعالى والرد عليهم  | Ö    |
| 0000       | 1/197         | استدلال أهل السنة على إثبات صفتي العلم والقدرة   | 0000 |
| 0000       | T99/1         | تحقيق القول في صفتي القدم والبقاء  | 0000 |
| 3          | ٤٠٠/١         | عود للاستدلال للمعنوية بثبوت المعاني المعللة لها القائمة بالذات  | 図で   |
| Ğ          | ٤٠٥/١         | رد مزاعم القدرية في نفي صفات المعاني   | Ď.   |
| X          | 11/1          | عود للاستدلال للمعنوية بثبوت المعاني المعللة لها القائمة بالذات  | 3    |
| 3          |               | باب  | Z    |
| 0          |               | الكلام في إثبات أسما وٍ بعد مشنقة من أفعاله  | のなべ  |
| Y.         | ٤١٥/١         | والمنع من إثباتها قب ل وجوداً فعاله  | × 3  |
| Ğ          | ٤١٧/١         | اعتقادات الكرامية في الأسماء والصفات   | Ď    |
| 0          | 1/373         | الفصل الأول: في الدلالة على أن الخلق والمخلوق شيء واحد   | (A)  |
| E          | 1/+73         | استدلال الكرامية المجسمة على تغاير الخلق والمخلوق  | 8    |
| Q          | neac          | DATE DESCRIPTION DATE TO DESCRIPTION DESCRIPTION DE LA COMPANSION DE LA CO | 3    |

| 7        | 1304    | 0  |
|----------|---------|--|
| Ä        |         | الفصل الثاني: في إبطال قول الكرامية بحدوث الحوادث في ذات القديم  |
| 0        | 1/073   | سبحانه وتعالى  |
| Z        |         | الفصل الثالث من هذا الباب: في بيان ما يؤدي إليه القول بحلول الحوادث  |
| 3        | 1/123   | فيه؛ من مضاهاة القائل به للدهرية والملحدة  |
| ä        |         | ٠,١  |
| 7        |         | ب بب<br>في بيان مأ خذاً سما دانسدعز وجل من طريق السنة  |
| ,        |         | ي جي ان ما حداثما والند عروبي ان عربي الشاء ا  |
| g        | 1/733   | وبيان الروايات المشهورة فيهاو في أعدادها   |
| ξ        | ٤٥٠/١   | تأمل في الأسماء الواردة في الحديثين  |
| Z        | 1/403   | الفصل الأول: في إثبات زيادة أسمائه عز وجل على تسعة وتسعين  |
| ğ        | 1/703   | اختلاف الروايات  |
| ŏ        | ٤٥٥/١   | ورود أسماء في القرآن لم تذكر في السنة  |
| 0000     | 1/503   | إجماع الأمة  |
| 0000     | £0V/1.  | السنة الصحيحة مصرحة بزيادة الأسماء على التسعة والتسعين   |
|          | 209/1   | الفصل الثاني: في بيان تفسير وصف أسمائه الحسنى، وذكر فائدتها  |
| 3        |         | الفصل الثالث: في بيان فائدة حصر أسماء الله الحسنى بتسعة وتسعين،  |
| <u>.</u> | 1/153   | واستثناء الواحد منها من المئة  |
| Ş        | 1/073   | فائدة الاستثناء الوارد في حديث الأسماء   |
| Š        |         | الفصل الرابع من هذا الباب: في معنى قول النبي ﷺ في خبر الأسماء:   |
| 3        | ٤٦٩/١.  | «من أحصاها دخل الجنة»  |
| Š        |         | اب ا   |
| ş        |         | في بير إن تقب مأسما والبدعز وجل على لمعب إني والصفات   |
| 0        |         | في بيان تقبيم أسماء العدعز وجل على لمعساني والصفات<br>وفي التمييز بين مايرج منها إلى صفات الذات  |
| 1        | {VV / \ | وي المين بين ما يرج منها إلى طلقات للوت  |
| 3        | 4411    | وبين مايرج منها إلى صفات أمعنى أوصفات الفعل  |
| •7 1     |         | 14 - 20000 - 2000 - 2000 - 2000 - 2000 - 2000 - 2000 - 2000 - 2000 - 200 |

|           | 2 / LOT 1 / CO                      |
|-----------|---|
| £ \ 9 / \ | تقسيم الأسماء باعتبار الذات والمعاني والأفعال                           |
| 1/743     | تقسيم الأسماء باعتبار التعلق وعدم التعلق                                |
| \$        | تقسيم الأسماء باعتبار ما ينفرد به سبحانه وما يجوز لغيره التسمية         |
| 1/773     | والوصف به   |
|           | تقسيم الأسماء باعتبار ما ينفرد به سبحانه وما يجوز لغيره وما يتعدد معناه |
| 1/013     | من التسمية والوصف   |
| 1/183     | تقسيم الأسماء باعتبار الاستقلال والإضافة                                |
| 1/443     | تقسيم الأسماء باعتبار تسمياتنا له سبحانه                                |
|           | ا   |
| <b>)</b>  | في بيان تفسير كل است من أسماء العدعز وجل على القصيب ل                   |
|           |   |
| 891/1     | وذكر ما يرخل في كل است من المسائل والفوائد                              |
|           | <b>0 0 0</b>  |
| 190/1     | وَكِرِمِالبَّدَاوُهِ لِهِمِنْ وَمِن أَسِما وَاسْدِعزُوجِل               |
| ٤٩٨/١     | ذكر الكلام في معنى (الإله) و(الله)                                      |
| ٤٩٨/١     | الوجه الأول: في الكلام على اشتقاقهما والخلاف فيه                        |
| 0.7/1     | اختيار المصنف في مسألة الاشتقاق   |
| 0.8/1     | الكلام على كلمة (اللهم)   |
| 0.7/1.    | الوجه الثاني: في بيان معنييهما والمراد بذكرهما                          |
| 0.4/1     | الرد على الجبائي والكعبي والقلانسي في تفسيرهم معنى (الإله)              |
| 0.9/1     | الرد على الصالحي والصيميري في تفسيرهما معنى (الإله)                     |
| 01./1.    | الرد على من زعم أن معنى (الإله) النور                                   |
| ٥١٠/١.    | الرد على النجار في تفسيره معنى (الإله)                                  |
| .~~       |   |

| ٠           |                                  |   |
|-------------|----------------------------------|---|
| Ŕ           |                                  | الوجه النالث: بيان الصفات التي يختص بها الإله ويستحيل أن يتصف بها     |
| <b>©</b> 77 | 011/1                            | غيره  |
| Z           | 011/1                            | القدرة المتعلقة بالإيجاد والإعدام                                     |
| Ž           | 017/1                            | العلم الشامل المنزه عن الضرورة والاستدلال                             |
| S           | 017/1                            | السمع والبصر المحيطان بجميع المسموعات والمبصرات                       |
| 7           | 017/1                            | الإرادة المطلقة المتعلقة بكل ممكن                                     |
| יו<br>אל    | 010/1                            | البقاء الذاتي   |
| 3           | 010/1                            | الحياة من غير سبب أو علة  |
| Š           | 017/1                            | الكلام الذي ليس بحرف ولا صوت  |
| Ž           | 014/1                            | ا صفاته تعالى كلها أزلية أبدية  |
| 0000        | 014/1                            | ما يختص به الإله من أحكام   |
| 0000        | 04./1                            | الوجه الرابع: في تفضيل اسم (الله)، وأنه الاسم الأعظم                  |
| 0000        | 011/1                            | ذكر معاني (الأحد) وتفسيره وفوائده                                     |
| 0000        | 071/1                            | الوجه الأول: في حكم الهمزة في أوله                                    |
| Ž           | ۱/۱۳۰                            | الوجه الثاني من الكلام في تفسيره: في بيان الفرق بين الواحد والأحد     |
| Ž           | 041/1                            | الواحد والأحد في صفات الله تعالى                                      |
| Š           | ۱/۳۳۰                            | الوجه الثالث في تفسير (الأحد): بيان الفرق بينه وبين الأوحد والوحيد    |
| 7           |                                  | الوجه الرابع من الكلام في معنى (الأحد): بيان اختصاص البارئ            |
| יול<br>על   | 000/1                            | بـ (الأحد)  |
| ğ           |                                  | الوجه الخامس من الكلام في هذا الاسم: وجوه قراءة القراء لقوله: ﴿ قُلُّ |
|             | 077/1                            | هُوَ ٱللَّهُ أَحَــُدُّ﴾، وبيان إعراب (أحد) في القراءات               |
| 1           | 044/1                            | ذكر معنى (الأول) و(الآخر)   |
| ヨア          | or7/1<br>or9/1<br>or9/1<br>ot1/1 | الوجه الأول: في بيان وزنهما من الفعل                                  |
| Ş           | 081/1                            | الوجه الثاني من الكلام فيهما: بيان مأخذهما                            |
| 5           | . ~                              |   |

|       |      | الوجه الثالث من الكلام فيهما: بيان قول العلماء في معنى وصف الله        |
|-------|------|--|
| 084   | ۲/۱  | عز وجل بــ (الأول) و(الآخر)  |
|       |      | الوجه الرابع من الكلام في هذين الاسمين: بيان استحالة وصف الله          |
| ٥٤٦   | 1/1  | عز وجل بهما من طريق الجنس والعدد                                       |
| ٥٤٧   | //\  | الافتخار بالأوليات، وذكر ما اشتهر منها                                 |
| ٥٥٥   | /\   | ذكر تفسير وصفنا لله عز وجل بــ (الأكرم) و(الأرحم) و(الأعلى)            |
| 000   | /1   | شروط التعجب والمبالغة عند النحاة                                       |
|       |      |  |
| ٥٧٧   | //1  | ذكرماجب اومن أسما والعدعز وجل مفنتحاً بحرف الباء                       |
| ٥٧٩   | 1/1  | مقدمة في بيان هذه الأسماء على سبيل الإجمال                             |
| ٥٨٤   | 1/1  | ذكر معنى (البديع)  |
| ٥٨٥   | /1   | الفصل الأول: في ذكر معنى (البديع) في اللغة                             |
| ٥٨٨   | 1/1  | الفصل الثاني: في بيان جواز إطلاق (البديع) و(المبدع) على الله عز وجل .  |
| 097   | ۲/۱  | الفصل الثالث: في فائدة وصفنا لله عز وجل بأنه بديع                      |
| 090   | /\   | ذكر تفسير (البر) و(البار) من أسماء الله عز وجل                         |
| ٦     | /1   | ذكر تفسير (المبارئ) من أسمائه عز وجل                                   |
| ٦ • ٤ | ١/ ا | ذكر تفسير قولنا: (الباسط)  |
| ٦.0   | /\   | الفصل الأول: في بيان معناه، ووجوهه                                     |
|       |      | الفصل الثاني: في بيان المعاقبة بين السين والصاد في (الباسط) وأمثاله من |
| ٦٠٨   | ۱/۱  | الكلم  |
| ٦ • ٩ | 1/1  | اختلافهم في قراءة (الصراط) في كتاب الله تعالى                          |
| 717   | r/1  | ذكر تفسير (البصير) من أسماء الله عز وجل                                |
|       |      | الفصل الأول: في بيان (البصر) و(البصير) من طريق اللغة، وبيان            |
| 711   | ٠/١  | وصف الله عز وجَل به  |

| <u> </u> | · ~~ C. C. |   |
|----------|------------|---|
| á        | 719/1      | <ul> <li>الفصل الثاني: من الكلام في معنى (البصر): في بيان إثبات (البصر) معنى</li> </ul> |
| 07       | 11.11      | دليل إثبات صفتي السمع والبصر معنيين زائدين على الذات                                    |
| Z        | 1/075      | الفصل الثالث: في بيان فاعل (البصر) و(الإدراك)   |
| Š        | 1/0/1      | مذهب ثمامة بن الأشرس في فاعل الإدراك  |
| ä        | 1/ 575     | مذهب معمر في فاعل الإدراك   |
| 9        | 1/27       | مذهب النظام في فاعل الإدراك   |
| Ž        | 1/975      | مذهب بشر بن المعتمر في فاعل الإدراك   |
| Ž        | 14./1      | مذهب أبي الهذيل العلاف في فاعل الإدراك  |
| K        | 171/1      | مذهب الصالحي في فاعل الإدراك  |
| Ž        | 1/775      | کل ما سواه تعالی فعله وخلقه   |
| 0000     | 1777/1     | الرد على قول ثمامة في فاعل الإدراك  |
| 0000     | 1/37       | الرد على معمر في فاعل الإدراك   |
| 0000     | 144/1      | الرد على النظام في فاعل الإدراك   |
| 0000     | 1/175      | الرد على برغوث المعتزلي والإمام القلانسي في فاعل الإدراك                                |
| Ž        | 144/1      | قول ابن الراوندي في فاعل الإدراك والرد عليه   |
| 3        |            | الفصل الرابع: في أن البصر من صفات الله عز وجل: هل هو من صفات                            |
| ż        | 720/1      | الذات، أو من صفات الفعل   |
| Ž        | 780/1      | خلافهم في المرثي بصفة البصر الأزلية   |
| 0        | 181/1      | خلافهم في تعلق السمع بالمسموعات أو الموجودات  |
| g        |            | الأصلان الفاسدان اللذان منعا المعتزلة من إثبات صفتي السمع والبصر                        |
|          | 787/1.     | الأزليتين   |
| 8        | 1/135      | اختلاف المعتزلة في صفتي السمع والبصر  |
| 0        | 184/1.     | مذهب أبي هذيل العلاف  |
| G        | 789/1      | الاصلان الفاسدان اللذان منعا المعتزلة من إثبات صفتي السمع والبصر الأزليتين              |
| 7        | XX 6       |   |

| F        |         |   |
|----------|---------|---|
| Ä        | 789/1   | مذهب الجبائيين  |
| 07       | 70./1   | مذهب الكرامية في صفتي السمع والبصر                                  |
| Ž        | 1/105   | الفصل الخامس: في بيان ما تجوز رؤيته ويصح إدراكه بالبصر              |
| Ž        | 704/1   | الفصل السادس: في ذكر ما هو شرط في حصول البصر                        |
| K        | 178/1   | ذكر معنى (الباطن) من أسماء الله عز وجل وتفسيره                      |
| 7        | 177/1   | بيان الصفات التي يرجع إليها هذان الاسمان                            |
| Ž        | 111/1   | ذكر معنى (الباعث) من أسمائه عز وجل                                  |
| Ž        | 1/1/    | ذكر معنى (الباقي) من أسمائه عز وجل وتفسيره ومسائله                  |
| Š        | 1/77/1  | الفصل الأول: في بيان معنى البقاء والباقي والإبقاء والبقية في اللغة  |
| Ž        | 1/17    | الفصل الثاني: في ذكر معنى (الباقي) وحقيقته عند المتكلمين            |
| 0000     | 1/1/1   | معنى الباقي عند متكلمي أهل السنة                                    |
| 0000     | 1///    | الكلام على بقاء الجواهر والأجسام والأعراض                           |
| 0000     | 1/1/    | معنى الباقي عند المعتزلة  |
| 00000    | 1/8/1   | معنى الباقي عند الكرامية  |
| ジス       | 1/ • 1/ | الرد على الكرامية في تعريفهم للباقي                                 |
| ğ        | 1/ • 45 | الرد على أصحاب أبي هاشم وعلى الخياط في تعريفهم للباقي               |
| Š        | 1/1/1   | الرد على الجبائي في تعريفه للباقي                                   |
| Ž        |         | الفصل الثالث: في بيان الدلالة على أن (الباقي) يقتضي بقاء لأجله يكون |
| 0        | 784/1   | باقياً باقياً   |
| g        | 1/325   | دليل من ذهب إلى أن البقاء صفة معنى                                  |
| Š        | 1/485   | الفصل الرابع: في أن البقاء هل له ضد من غير جنسه أو لا ضد له         |
| 8        | 1/885   | اختلافهم في معنى الفناء على أنه معنى                                |
| くのでんとい   | 1/8/5   | ل دليل أن الفناء ليس معنى   |
| G        | 191/1   | الردُّ على الكرامية في معنوية الفناء                                |
| <u>L</u> |         |   |

CALOUR CONTRACTOR OF THE PARTY 
| ত্র  | rsc20         | のびんにゃんく むままままままま   | U      |
|------|---------------|--|--------|
| á    | 198/1         | الفصل الخامس: في بيان ما يصح بقاؤه، وذكر ما لا يجوز بقاؤه          | 5      |
| 07   | 194/1         | الأعراض عند الكرامية باقية في جميع أحوالها                         | 740    |
| 7    | ٦٩٤/١         | حكم بقاء الأعراض عند المعتزلة                                      | 7      |
| Ş    | 797/1         | دليل أهل السنة على استحالة بقاء الأعراض                            | 3      |
| Ŕ    | V.Y/1         | فناء الأعراض لا يلزم منه تغير الجواهر                              | 8      |
| 0    | ٧٠٣/١         | تأليف الأعراض يصح بقاؤه عند أبي هاشم                               | (10    |
| Z    | ٧٠٤/١         | الرد على الكرامية في بقاء الأعراض                                  | Z      |
| Ž    |               | الفصل السادس: في بيان صحة وصفنا لله عز وجل بأنه باق، وهل هو من     | Ž      |
| K    | V•1/1         | صفات الذات أو من صفات الفعل  | 70     |
| Ž    | ٧٠٩/١         | الفصل السابع: في بيان جواز إطلاق صفة (البقاء) على صفات الله عز وجل | Z      |
|      | VI-/I         | اختلافهم في كيفية وصف الصفات الوجودية بالبقاء                      | رررددد |
|      | V17/1         | ذكرماجب ومن أسما والمدعز وجل مفنتخا بحرف التاو                     | الدردد |
| C    | V10/1.        | ذكر معنى (التواب) من أسماء الله عز وجل                             | کاری   |
| と    | V17/1         | الفصل الأول: في ذكر معنى التوبة واشتقاقها ووجوهها في اللغة         | 7      |
| ğ    | Y1A/1         | الفصل الثاني: في معنى التوبة النصوح من العباد                      | 5      |
| ž    | ۷۲۳/۱         | الفصل الثالث: في بيان شروط التوبة ومسائلها على مذاهب المتكلمين     | ż      |
| Ž    | ٧٢٣/١         | تحقيق معنى التوبة عند المتكلمين                                    | Z      |
| 9    | 1/377         | اختلافهم في قبول التوبة  | 97     |
| G    | 777/1         | اختلافهم في التوبة من الذنب الذي عجز عنه التائب                    | Š      |
| Š    | <b>YTY/</b> 1 | اختلافهم في التوبة من بعض الذنوب دون بعض                           | 300    |
| 10 N | VT1/1         | ذكرما وردمن أسماءا سدعزوجل مفنتحأ بحرفب انجيم                      | 10 X   |
| ğ    | 1\377         | ذكر معنى (الجامع)  | Š      |
| Q    | 100/100       | Darina Darina Darina   | હે     |

| න          | ~~~    | מירו מיל פילי אירו איל פילי מילי מילי מילי אילי פילי אילי מילי אילי פילי אילי אילי פילי אילי אילי א | ļ        |
|------------|--------|---|----------|
| Ŕ          | 1/134  | ذكر (الجميل) ومعناه   | 5        |
| 5          | 1/737  | معنى الجمال في حقه سبحانه   | <u>ز</u> |
| Ž          | 1/134  | ذكر معنى (المجليل) من أسمائه عز وجل   | Ź        |
| Berna      | ٧٥٠/١  | ذكر معنى (الجواد) من أسمائه عز وجل  | Y        |
| Š          | ٧٥٠/١  | اختلافهم في معنى الجود<br>استدلال الدهرية على قدم العالم بصفة الجود والرد عليهم                     | 4        |
| 7          | V01/1  | استدلال الدهرية على قدم العالم بصفة الجود والرد عليهم   | 7        |
| 9          | Y00/1  | ذكر معنى (الجبار) من أسمائه عز وجل  | 9        |
| Ğ          |        | 8 8 8   | 9        |
| Sec.       | V11/1  | محتوى انجزوالأوَل   | という      |
| 000        |        |   | 4        |
| 2000       |        |   | Ó        |
| Ó          |        |   | 0000     |
| 8          |        |   | 8        |
| 60         |        |   | Ś        |
| E          |        |   | 3        |
|            |        |   |          |
| Ğ          |        |   | j        |
| 9          |        |   | 3        |
| Z          |        |   | 3        |
| Š          |        |   | いていているかい |
| ર્ફ        |        |   | •        |
| 7          |        |   | 3        |
| Ž          |        |   | Ž        |
| ractoranna |        |   | Ĩ        |
| Q.         | rxx/16 | Daring Commental amount Daring Colars   | Ì        |
|            |        |   |          |

| IS<br>Y | 7        | 10 10 10 10 10 10 10 10 10 10 10 10 10 1            | 回り       |
|---------|----------|---|----------|
| 27.     |          | محتوی <i>انجهزوا</i> لثانی                          |          |
|         | ٥/٢      | زكرماجبادمن أسمائه عزوجل مفنتحاً بحرفب انحباء       | 972      |
| 5       | ٩/٢      | ذكر معنى (الحسيب) من أسماء الله عز وجل              | 3        |
| Ŕ       | 11/1     | ذكر معنى (الحفيظ) و(الحافظ) من أسمائه عز وجل        | 8        |
| 7       | 77/7     | ذكر معنى (الحق) من أسمائه عز وجل                    | 0        |
| Ž       | 77/7     | الوجه الأول في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة       | Z        |
| X       | 77/7     | أحقية الجنة والنار بمعنى وجودهما وبقائهما           | 7        |
| K       | 7 2 7    | ليس الوجود في نفسه صفة                              | 8        |
| 7       | 7 2 7    | الوجه الثاني في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة      | 7        |
| 0000    | 77/57    | الوجه الثالث في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة      | 0000     |
| 0000    | YV/Y     | -<br>الوجه الرابع في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة | 0000     |
| 000     | Y        | الوجه الخامس في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة      | 0000     |
| 0000    | ۲۸/۲     | الوجه السادس في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة      | 0000     |
| しか      | <b>Y</b> | وجوه (الحق) في القرآن                               | 7        |
| ğ       | ۲۲/۲     | بيان معنى (الحاقة) في القرآن و(الحق) في السنة       | Š        |
| X       | T0/T     | :<br>ذكر معنى (الحميد) من أسمائه عز وجل             | ž        |
| 8       | T0/Y     | بيان معنى (الحميد)                                  | Z        |
| 0       | ٣٦/٢     | بيان معنى (الحمد)                                   | 0        |
| (       | ٤٠/٢.    | ذكر معنى (الحكم) و(الحاكم) في أسمائه عز وجل         | Ä        |
| 7       | ٤٢/٢     | الفرق بين (الحاكم) و(الحكم) شرعاً                   | 3        |
| Š       | ٤٥/٢.    | ذكر معنى (الحكيم) من أسماء الله عز وجل              | 9        |
| 9       | ٤٦/٢     | معنى (الحكمة) و(الحكيم) في اللغة                    | 9        |
| E       | 0./٢     | معنى (الحكمة) و(السفه) عند المتكلمين                | Ø        |
| E C     | neza     | 0224475 00000 144 00000 224475 0224                 | <b>国</b> |

| ₹.       | . ~~~        |  |
|----------|--------------|--|
| Ŗ        | ۲/ ۳٥        | معنى (الحكيم) و(السفيه) عند المتكلمين                              |
| 9        | ٥٤/٢.        | بيان أحكمية حد (الحكمة) عند أهل السنة، ورد تعاريف الفرق المبتدعة   |
| E        | 7/50         | حكمته تعالى لعلمه  |
| 7        | ٦١/٢.        | بيان أمثلة اختلفوا في وجه الحكمة فيها                              |
| Ğ        | 71/1         | اللطف لا يجب على الله تعالى  |
| 9        | 70/7.        | بیان أنه لا یجب علیه تعالی ثواب ولا عقاب                           |
| Z        | ٦٦/٢.        | بيان أن له تعالى إماتة الكافر ولو علم إيمانه إن أبقاه              |
| 7        | ٦٨/٢.        | ذكر معنى (الحليم) من أسمائه عز وجل                                 |
| Ř        | Y { } Y      | ذكر معنى (الحنان) في أسماء الله عز وجل                             |
| 8        | ٧٨/٢.        | الختلافهم في رحمة الله تعالى                                       |
| 3        | ۸٠/٢         | ذكر (الحي) في أسماء الله عز وجل                                    |
| 5        | ۸۲/۲         | الفصل الأول: في ذكر معنى (الحي) و(الحياة) وما يتصرف منهما في اللغة |
| Š<br>Š   | A & /Y       | وجوه (الحي) في اللغة   |
| 5        | ۸٦/٢.        | وجه تخصيص (الحية) بهذا الاسم                                       |
| 3        | ۸٩/٢         | ضروب الحي  |
|          |              | الفصل الثاني: في بيان معنى (الحياة) و(الحي) وحقيقتهما على مذاهب    |
| Ş        | 97/7         | المتكلمين  |
|          | 90/7         | اختلافهم في معنى (الحي)  |
| 3        |              | الفصل الثالث: في بيان صحة وصف الله عز وجل بأنه (حي)، وبيان كون     |
|          | 1 - 1 / 7    | هذا الوصف لمعنى أو لذاته، وبيان الخلاف فيه                         |
| 7        |              | الفصل الرابع: في ذكر ما هو شرط في حصول الحياة، وبيان ما يصح أن     |
|          | 1.1/٢        | ً يكون حياً  |
| 3        | 110/7        | الفصل الخامس: في بيان المعاني التي تكون الحياة شرطاً في وجودها     |
| ز<br>ورو | <i>30%</i> 6 | CONTRACTOR CONTRACTOR STATES                                       |

| (D)  | 367      | TO TOUR COMMISSION OF THE PROPERTY OF THE PROP | 3           |
|------|----------|--|-------------|
| Ŕ    |          | <ul> <li>الفصل السادس: في أن وصف الحي بأنه حي: هل يرجع إلى ما قام به</li> </ul>  | 5           |
| 0    | 177/7    | الحياة، أم إلى جملة الحي المركب من الأجزاء   | 3           |
| Ž    | 178/4    | الرد على شبه القدرية والطبائعية  | Ž           |
| Ž    |          |  | Ž           |
| É    | 179/7    | زكرماجب اومن اسما دانسه عزوجل وتسميا تمفنتحاً بحرفب انح <sup>ن</sup> و   | ż           |
| 07   | 144/4    | ذكر معنى (الخبير) في أسمائه عز وجل   | (A)         |
| Z    | 177/7    | ذكر معنى (الخافض) في أسماء الله عز وجل   | Ž           |
| Ž.   | 144/1    | ذكر معنى (الخالق) و(الخلاق) في أسماء الله عز وجل   | ž           |
| ર્ફ  | 18./7    | الفصل الأول: في بيان معنى (الخلق) و(الخالق) في اللغة   | ล           |
| 7    | 184/4    | الفصل الثاني: في بيان معنى (الخلق) و(الخالق) على مذاهب المتكلمين   | 7           |
| 0000 | 108/7    | الفصل الثالث: في بيان جواز وصف الله عز وجل بـ (الخالق) و(الخلاق) .   | S<br>S<br>S |
| 000  |          | الفصل الرابع: في بيان وصف الله عز وجل بــ (الخالق) هل كان ثابتاً في  | S           |
| 0000 | 104/1    | الأزل، أم عند وجود الخلق صار خالقاً  | ပ္          |
| 0000 |          | الفصل الخامس: في بيان ما يجوز أن يكون مخلوقًا لله عز وجل وما لا  | Č           |
| 7    | 171/4    | يصح أن يكون مخلوقاً  | Z           |
| g    |          | 9  | Ŗ           |
| 2    | 177/1    | زكر ماجب امن أسماء العدعز وجل مفنتحاً بحرفــــــــــــــــــــــــــــــــــــ   | ž           |
| Ž    | 14./1    | ذكر معنى (الداعي) من أسمائه وتفسيره وفوائده  | Z           |
| 7    | 171/1    | الفصل الأول: في بيان معنى (الدعاء) و(الداعي) في اللغة  | 97          |
| g    | 144/1    | الفصل الثاني: في بيان ما يصح فيه من الدعاء بالنطق، وما لا يصح ذلك فيه  | S           |
|      | 144/4    | الفصل الثالث: في بيان أقسام الدعاء والدعاة   | 3           |
| 8    | 190/4    | ذكر معنى (الدافع) من أسماء الله عز وجل   | Z           |
| 9    | 194/4    | ذكر معنى (الدائم) من أسماء الله عز وجل   | 0           |
| G    | Y • • /Y | الرد على القائلين بفناء الجنة والنار   | Ä           |
| É,   | ~~~      | 0 DOLING 00000 (1. 100000 DOLING O DOLING  | 3           |

| <b>B</b> 1 | 2000      | BLOCKO DOLLAR COMMONO DOLLAR CO  |
|------------|-----------|--|
| ğ          | ۲۰۳/۲     | فخ كرماجب دمن أسما دانىدعزوجل مفنتحاً بحرفب الذال  |
| (0)        | 7.7/7     | 🧯 ذكر معنى (الذكر) و(الذاكر) وما يتصرف من لفظه   |
| G          |           | ذكر معنى وصفه بـ (ذي الجلال والإكرام) وبـ (ذي الفضل) و(ذي العرش)   |
| K          | 717/7     | وسائر ما تضاف (ذو) إليه من صفاته   |
| 270        | Y 1 9 /Y  | 9<br>2   |
| Z          | YYY/Y     | 🥉 ذكر معنى (الرؤوف) في أسمائه عز وجل   |
| Š          | 778/7     | خ دکر معنی (الرب) فی أسمائه عز وجل   |
| ફ          | 77./7     | ذكر معنى (الرحمن الرحيم) في أسماء الله عز وجل  |
| 07         | 777/7     | الفصل الأول: في معنى (الرحمن الرحيم) وتقديم أحدهما على الآخر 🗴   |
| 0000       | 7/177     | الفصل الثاني: في ذكر مذاهب المتكلمين والمفسرين في معنى (الرحمة)  |
| 0000       | 75./7     | ذكر معنى (الرازق) و(الرزاق) في أسماء الله عز وجل   |
| 0000       | 7/337     | ذكر معنى (الرقيب) من أسماء الله عز وجل   |
| 000        | 7         | الرافع) و(الرفيع) في أسمائه عز وجل   |
| TO ST      | 7 2 9 / 7 | ر ماجب ومن أسما والمدعز وجل مفنتحاً بحرف السين عن الماء المدعز وجل مفنتحاً بحرف السين  |
| 2          | Y 0 Y /Y  | 🥻 ذكر معنى (السلام) في أسماء الله عز وجل   |
| Ž          | 7777      | لا ذكر معنى (السميع) في صفات الله عز وجل   |
| 7          | 7/377     | الفصل الأول: في بيان معنى (السمع) و(السميع) في اللغة   |
| 3          |           | الفصل الثاني: في بيان معنى (السمع) على قول المتكلمين، وإثباته معنى   |
| ž          | 771/7     | و زائداً على معنى (السميع)   |
| Ž          | YV0/Y     | الفصل الثالث: في ذكر شروط (السمع) ومسائله  |
| 9          | 744/1     | فكر معنى (السبوح) من أسمائه عز وجل   |
| ğ          | 7 / TAT   | ذكر معنى (السيد) في أسماء الله عز وجل  |
| Q          | MONTO     | DEACHNON COMMENT OF THE BEACH O |

| ಶು   | \$\$\tag{6}  | מארינים באיניים  |
|------|--------------|--|
| Š    | 7/ 7.47      | ذكر معنى (الساتر) و(الستار) في أسماء الله عز وجل   |
| 027  | <b>TA9/T</b> | ، ذكر ماجب امن أسماء المدعز وجل مُفلَّقاً بحرف الشين أمعجب   |
| Š    | 797/7        | ذكر معنى (الشاهد) و(الشهيد) من أسماء الله عز وجلَ  |
| g    | ٣٠٠/٢        | ذكر معنى (الشاكر) و(الشكور) من أسماء الله عز وجل   |
| 0/2  | ٣٠١/٢        | الفصل الأول: في بيان معنى (الشكر) و(الشاكر) في اللغة   |
| Ž    |              | الفصل الثاني: في بيان معنى (الشكر) و(الشاكر) على مذاهب المتكلمين،  |
| Ž    | 7.8/7        | وفي بيان من يصح الشكر على مذهبه  |
| g    |              |  |
| 7    | 4.4/4        | زکرماجب دمن اسما دانندعزوجل مما في أول حرفب منه الصا د   |
| 000  | 7/1/7        | ذكر معنى (الصمد)   |
| 000  | 7/7/7        | ذكر معنى (الصبور) من أسماء الله عز وجل   |
| 0000 | 77./7        | اختلافهم في إطلاق اسم (الصبور) عليه سبحانه   |
| 0000 | 7777         | ذكر معنى (الصادق) في أسماء الله عز وجل   |
| ž    |              | الفصل الأول: في بيان معنى (الصدق) و(الصادق) في اللغة، وبيان ما قيل   |
| 3    | 21/17        | في مدح الصادقين وذم الكاذبين من الأمثال  |
| 7    | 77./7        | الفصل الثاني: في بيان معنى الصدق والكذب على مذاهب المتكلمين  |
| Ž    | ۲۳۰/۲        | بيان معنى الخبر  |
| 9    |              | الفصل الثالث: في بيان حقيقة الصدق، وبيان أنه هل يجوز أن يكون خبر   |
| G    | 224/1        | واحد صدقاً كذباً أم لا   |
| S    | 72 • /7      | هل يجوز اجتماع الصدق والكذب في الخبر الواحد؟   |
| 8    |              | الفصل الرابع: في وجوب وصف الله تعالى بالصدق وبيان إحالة الكذب  |
| 0    | 747/7        | عليه عليه  |
| Ğ    | ٣٤٤/٢        | اختلافهم في قيام الكلام بذاته سبحانه   |
| Ø,   | ~~~          | 0 Dary 10 Dary |

| ផ្ទា | 2000            | rate o partical commission of the                                    | a    |
|------|-----------------|--|------|
| Ŕ    | 7/137           | هل الصدق صفة أزلية له سبحانه أو هي من صفاته الفعلية؟                 | ğ    |
| 9    | 7/ ٧٤٣          | استحالة الكذب في كلامه سبحانه  | 7    |
| Ž    | T E 9 / Y       | اختلاف القدرية في صفة صدقه سبحانه وتعالى                             | Z    |
| ř    | T07/Y           | الفصل الخامس: في بيان أقسام الصادقين                                 | 2    |
| Š    | TOT /T          | عصمة الأنبياء والملائكة من الكذب                                     | Ž    |
| Ž    |                 |  | Z    |
| 2    | T0V/T           | ذكرماجب امن أسماءا سدعزوجل في أوله الضاد المعجب ته                   | 7    |
| Š    | T09/Y           |  | Š    |
| K    |                 |  | ğ    |
| Ž    | 779/7           | زكرماجب ومرتسميات اسدعزوجل غنتجاً بحرف إنظا و                        | Z    |
| 0000 | TV 1 / Y        | ذكر معنى (الظاهر) من أسماء الله عز وجل                               | 0000 |
| 0000 |                 | *  | 0000 |
| 0000 | TV9/T           | زكرماجب اومن تسميات المدعزوجل مفنتحةً بحر <u>ف العب</u> ين           | 0000 |
| 0000 | ٣٨٢/٢           |  | 0000 |
| Ž    | ۲۸۲/۲           | الفصل الأول: في ذكر معنى (العدل) و(العادل) في اللغة                  | Ž    |
| ğ    | ٣٨٨/٢           | الفصل الثاني: في بيان معنى (العدل) و(العادل) على مذاهب المتكلمين.    | Š    |
| X    | ٣٨٨/٢           | اختلافهم في معنى (العدل)   | ž    |
| 7    | 798/7           | الكلام على معنى الظلم  | Z    |
| 9    | <b>44 5 / 4</b> | بيان معنى الظلم لغة  | 97   |
| 3    | T99/Y           | بيان معنى الظلم والظالم عند المتكلمين                                | Š    |
| (35) | ٤٠٥/٢           | الفصل الثالث: في بيان أمثلة من باب التعديل والتجوير يكثر الكلام فيها | 3    |
| 8    | ٤١٢/٢           | ذكر معنى (العزيز) في أسماء الله عز وجل                               | 2    |
| 0    | ۲/ ۱۲ ع         | الفصل الأول: في ذكر معنى (العزيز) و(العز) و(العزة) في اللغة          | 9,7  |
| 4    | £               | الفصل الثاني: في بيان فائدة وصف الله عز وجل بــ (العزيز)             | Ď    |
| Ø,   | ~~~~            | 0 Darma (  | ğ    |

| 든.     |              |  |
|--------|--------------|--|
| á      | ۲/ ۳۲3       | ذكر معنى (العظيم) من أسماء الله عز وجل   |
| 0      | <b>EYA/Y</b> | ذكر تفسير (العفو) و(العافي) من أسماء الله عز وجل                                     |
| Z      | 2/373        | ذكر معنى (العليم) و(العالم) من أسماء الله عز وجل                                     |
| ž      | 270/7        | الفصل الأول: في بيان معنى (العالم) و(العليم) و(العلام) في اللغة                      |
| S      | ۲/ ۸۳3       | <ul> <li>الفصل الثاني: في بيان وجوب وصف الله عز وجل بأنه عليم وعالم وعلام</li> </ul> |
| 9<br>7 | 281/7        | الفصل الثالث: في إثبات كون البارئ عز وجل عالماً في الأزل                             |
| Ž      | £ £ A / Y    | الفصل الرابع: في أن الله عز وجل عالم بعلم  |
| Ž      | 202/7        | الفصل الخامس: في بيان معنى العلم والعالم والمعلوم                                    |
| X      |              | الفصل السادس: في بيان ما يصح أن يكون معلوماً بعلم واحد وفيما لا                      |
| 7      | 270/7        | يصح أن يكون معلوماً  |
| 000    | 7/ 453       | الفصل السابع: في بيان أوصاف العلم، وذكر أضداده ونقائضه                               |
| 0000   | ٤٧٠/٢        | الفصل الثامن: في ذكر مدارك العلوم وطرقها   |
| 0000   |              | الفصل التاسع: في بيان القول في المعارف والعلوم المحدثة؛ هل هي                        |
| 0000   | £ V £ / Y    | ضرورية أو مكتسبة أو متولدة من سبب الحركة أم لا                                       |
| ž      | ٤٨٢/٢        | ذكر معنى (العلي) من أسمائه عز وجل  |
| Š      | ٤٨٣/٢        | الفصل الأول: في معنى (العلمي) و(الأعلى) و(المتعالمي)                                 |
| Š      |              | الفصل الثاني: في تفسير العلو المذكور في قوله: ﴿ ٱلرَّحْنَنُ عَلَى ٱلْعَـرْشِ         |
| Ž      | 1/113        | ٱسْتَوَىٰ﴾ وفي تفسير الاستواء ومذاهب الناس فيه                                       |
| ピグ     |              |  |
| ğ      | £99/Y        | ز کر ماجب ومن اُسما واسدتعالی مفتحاً بالغین اُمعجب ته                                |
| Š      | 0.1/1        | ذكر معنى (الغفور) و(الغافر) و(الغفار)  |
| Ž      |              | الفصل الأول: في بيان معنى المغفرة والغفران والغافر والغفور والغفار في                |
| いくのでんだ | ٥٠٣/٢        | اللغة  |
| g      | ۲/ ۲۰۰       | الفصل الثاني: في بيان جواز المغفرة في العقول   |
| ত্ব    | NC/4         | 00000000000000000000000000000000000000   |

| <b>D</b> I | 1000      | ) VAC-1200 (000000000000000) VAC-1200 (0 VAC-15                   |
|------------|-----------|---|
| Ŕ          |           | الفصل الثالث: في بيان من يدخل في المغفرة، وذكر من لا يدخل فيها    |
| 07         | 01./٢     | على التفصيل   |
| Ž          | 010/7     | ذكر معنى (الغني) في أسمائه عز وجل                                 |
| Ser.       | 019/7     | وكرماجب ومن أسما دانسه عزوجل وتسمياته فنتحاً بالف و               |
| 107        | 071/7     | ذكر معنى (الفاتح) و(الفتاح) من أسماء الله عز وجل                  |
| S. S. S.   | 070/7     |   |
| á          | 011/1     | ذكر معنى (القادر) و(القدير) في أسماء الله عز وجل                  |
| 7          | 7/ 970    | الفصل الأول: في بيان معنى (القدرة) و(القدير) و(القادر) في اللغة   |
| 000        | 077/7     | اختلاف المتكلمين في معنى القدرة                                   |
| 0000       | 07 8 /7   | اختلاف المتكلمين في معنى القادر                                   |
| 0000       | 077/7     | الفصل الثاني: في إثبات قدرة الله عز وجل، ووجوب الوصف له بأنه قادر |
| 0000       | 044/1     | الفصل الثالث: في بيان ما يصح أن يكون مقدوراً لله عز وجل           |
| 7          | 0 2 2 / Y | ذكر معنى (القوي) من أسمائه عز وجل                                 |
| ğ          | 7\ 730    | معاني القوة في القرآن الكريم                                      |
| 2          | 089/7     | ذكر معنى (القاهر) و(القهار) في أسمائه تعالى                       |
| Ž          | 008/4     | ذكر معنى (القدوس) من أسمائه عز وجل                                |
| 9          | 009/7     | ،<br>ذكر معنى (القابض) في أسماء الله عز وجل                       |
| Ğ          | ۲/۲۲۵     | ذكر معنى (القيوم) و(القيام) في أسمائه تعالى                       |
| 3          | ۲/ ۱۲ ه   | ذكر معنى (قابل التوب)   |
| 707        | 079/٢     | ر<br>زكرما وردمن أسما دانسدعز وجل فنتحاً بالكافب                  |
| G          | ٥٧٢/٢     | ذكر معنى (الكبير) من أسمائه تعالى                                 |
| Ø,         | ١٠٠٠      | 00000000000000000000000000000000000000                            |

| 19    | 1000      |   |
|-------|-----------|---|
| ä     | 049/4     | ذكر معنى (الكريم) من أسمائه عز وجل                      |
| 7     | ٥٨٥/٢     | ذكر معنى (الكافي) من أسمائه عز وجل                      |
| Ž     | 0 A V / Y | ذكر معنى (الكفيل) في أسمائه عز وجل                      |
| X     | 091/7     | ذكرماجب ومن أسما دابسه عزوجل فنتحأ باللام               |
| 8     | ٥٩٣/٢     | ذكر معنى اسمه تعالى (اللطيف)                            |
| 9     | 090/7     | الكلام في معنى اللطف وحقيقته                            |
| E     | 09V/Y     | اختلاف المتكلمين في اللطف وجوباً وفضلاً                 |
| Crest | 7.7/7     | اختلافهم في اللطف والصلاح والأصلح                       |
| 229   | 7.9/      | زكرماجبا دم تسميا <i>ت اييدعزوجل ف</i> نتياً بالميم     |
| 0000  | 7/7/5     | ر<br>ذكر معنى (المبدئ) من أسمائه عز وجل                 |
| 0000  | 7/7/5     | الفصل الأول: في معنى (المبدئ) وأصله في اللغة            |
| 0000  | 7/7/7     |   |
| 0000  | 77 • 77   | ذكر معنى (المبين) من أسمائه عز وجل                      |
| Ž     | 771/7     | الفصل الأول: في تفسير معنى (المبين) في اللغة            |
| ğ     | 770/7     | الفصل الثاني: في ذكر أقسام البيان ووجوهه من الله عز وجل |
| X     | 744/1     | ذكر معنى (المتين) من أسمائه عز وجل                      |
| 7     | 750/5     | ذكر معنى (المجيد) و(الماجد) من أسمائه تعالى             |
| 9     | 747       | ذكر معنى (المجيب) من أسمائه عز وجل                      |
| ğ     | 77475     | معنى (الجواب) في اللغة                                  |
| 3     | 78 - / 4  | معنى (الجواب) في علم الكلام                             |
| 8     | 787/7     | ذكر معنى (المحصي) من أسمائه عز وجل                      |
| 0     | 787/4     | ذكر معنى (المحيط) من أسمائه عز وجل                      |
| Ç     | 784/4     | ذكر معنى (المحيي) و(المميت) من أسمائه عز وجل            |
| B)    | المحمد    | DANANA COMMA \ Jama DANANA CODAN &                      |

YAY

| 2000   | מארי האל מנייניים לאנייניים לאנייניים לאנייניים לאנייניים לאנייניים לאנייניים לאנייניים לאנייניים לאנייניים לא |
|--------|--|
| 70./٢  | الكلام في إثبات الحياة والموت معنيين زائدين على الحي والميت  |
|        | الكلام على من زعم من المعتزلة: أن الحياة والموت من فعل الجسم   |
| 704/4  | دون الله عز وجل  |
|        | الكلام على المجوس والثنوية في دعواهما: أن الصانع المحيي غير الصانع   |
| 700/   | المميت   |
| 700/   | الكلام فيما يصح أن يحييه الله عز وجل، وما يصح أن يميته   |
| 7/101  | اعتقادات العرب في الجاهلية بشأن الإحياء بعد الموت  |
| 77./٢  | اعتقادات الغلاة من الإمامية بشأن الإحياء بعد الموت   |
| 7777   | الكلام في صحة خلق الحياة في الشيء بلا روح تكون فيه   |
| 7/377  | الكلام في بيان أوقات الإحياء، وهل يكون للموتى في قبورها إحياء أم لا  |
| ۲/ ۲۷۲ | الكلام في تعيين ما يحييه الله عز وجل من الأموات  |
| 7/375  | اختلافهم في أطفال المشركين بعد إحيائهم   |
| 7/1/1  | الكلام في إحياء الملائكة والجن والشياطين والبهائم وذوات النفوس   |
|        | الكلام في السارق إذا قطعت يده ثم تاب، وفي الكافر إذا قطع عضو من  |
| 7/01   | أعضائه ثم آمن ثم مات؛ ماذا يكون حكم المقطوع منه بعد الإحياء  |
| 7/ ٧٨٢ | الكلام في الشهادة في القتل وحكمها  |
| 79./٢  | ذكر معنى (المعيد) من أسمائه عز وجل   |
| 7/795  | اختلافهم في جواز إعادة الأعراض   |
|        | ذكر معنى (الملك) و(المالك) و(المليك) و(مالك الملك) في أسماء الله   |
| 797/٢  | عز وجل   |
| 791/   | اختلافهم في قراءة ﴿ مَـٰ لِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾  |
| ٧٠٣/٢  | الكلام في المالك والملك على مذاهب المتكلمين  |
|        | • • •  |
| V•V/Y  | محتوی <i>انجزوا</i> لثانی  |
|        | • • •  |

grace Operinace comment of the comme

|        | <b>محتوى أبجز</b> و الثالث                                       |
|--------|--|
| ٣/ ه   | ذكر معنى (المؤمن) في أسماء الله عز وجل                           |
| ٧/٢    | الفصل الأول: في ذكر معنى الإيمان والمؤمن والكفر والكافر في اللغة |
| ۲۲/۲   | الفصل الثاني: في معنى تسمية الإله مؤمناً                         |
| ۲/ ۱۲  | اختلاف أهل القراءات في قراءة المهموز                             |
|        | الفصل الثالث: في معنى إيمان العباد وكفرهم، ومعنى تسمية المؤمن من |
| ۱۷/۳   | العباد مؤمناً  |
| 14/4   | اختلافهم في الإيمان ومحله  |
| 14/4   | القائلون بأن الإيمان في القلب واللسان وسائر الجوارح              |
| ۱۸/۲   | الإيمان عند أصحاب الحديث   |
| ۲۲ /۲  | الإيمان عند الزيدية  |
| ۲٤/۲   | الإيمان عند الإمامية   |
| Y 0 /Y | الإيمان عند المعتزلة   |
| ۲۸/۲   | الإيمان عند الخوارج  |
| Y      | الفضيلية   |
| Y 9 /Y | لأزارقة والصفرية   |
| ۳۰/۲   | لبكرية   |
| ۳۱/۲   | لنجدات   |
| ۲۲ /۲  | لإباضية والحفصية   |
| ٣٤ /٢  | لعطوية   |
| ٣٤/٢   | لعجاردة الميمونية  |
| ۲۰ /۲  | لعجاردة الخازمية   |
| ۲۱/۲   | لصلتية   |

| وًا<br>اق | 2             | 0 V24 rr 20 X 00000000000000 V24 rr 20 X 0 Y 20 X 1              | D<br>T |
|-----------|---------------|--|--------|
| Ä         | <b>77/7</b>   | ا فرقة من العجاردة   | ď      |
| 07        | ۳۷/۳          | الأخنسية   | 77     |
| Z         | ۳۷/۳          | اليزيدية   | Z      |
| X         | <b>44/4</b>   | القائلون بأن الإيمان يكون بالقلب واللسان، دون سائر الأركان       | Š      |
| á         | <b>44/4</b>   | الشمرية واليونسية  | Š      |
| 0/7       | ٤١/٣          | الثوبانية  | 740    |
| Ž         | ٤١/٣          | الغيلانية  | Ž      |
| ż         | 27/4          | النجارية   | 2      |
| S         | 27/7          | الشبيبية   | S<br>S |
| 7         | ٤٥/٣          | الإمام أبو حنيفة   | Z      |
| 0000000   | ٤٧/٣          | أبو معاذ التومني   | 0000   |
| 0000      | ٤٨/٣          | المريسي وابن الراوندي  | 0000   |
| 0000      | ٤٩/٣          | القائلون بأن الإيمان بالقلب وحده، دون اللسان والأركان            | 0000   |
| 0000      | ٥٠/٣          | الجهمية  | 0000   |
| Ž         | 0./٣          | الصالحية   | ž      |
| 7.50      | ۲/۱۵          | الحسينية   | Ž      |
| S         | ۳/ ۲۰         | ِ الأشعرية   | Ž      |
| 7         | 00/4          | القائلون بأن الإيمان باللسان وحده، دون القلب والأركان            | Z      |
| 7         | 00/4          | الفضلية  | 7      |
| ğ         | 00/4          | السعيدية الكلابية  | 5      |
| 2         | ٣/ ٢٥         | الكرامية   | ž      |
| 7         | ٥٨/٣          | الفصل الرابع: في بيان احتمال الإيمان للزيادة والنقصان            | Z      |
| 9         | 7./٣          | الفصل الخامس: في جواز الاستثناء في الإيمان، وبيان الخلاف فيه     | 9      |
| ğ         | <b>ነ</b> ዮ /ዮ | الفصل السادس: في حكم من اعتقد الحق تقليداً؛ هل يكون مؤمناً أم لا | ß      |
| Q,        | reca          | 0 Daring C 0000 1. 1 10000 Daring C 0 Dari                       | ð      |

| 5             | اختلافهم في إيمان الأطفال وأحكامهم قبل أن يعقلوا عقل الاستدلال   |
|---------------|--|
| 7/15          | وماتوا على ذلك   |
| 79/4          | اختلافهم في كلمة الكفر تخرج من الصبي والمجنون                    |
| <b>?</b> v./" | اختلاف الفقهاء في أطفال المشركين إذا نطقوا بكلمة التوحيد         |
| ķ             | الفصل السابع: في صحة طاعة لا يراد الله تعالى بها، وفسادها، وفي   |
| 1 44/4        | صحة امتثال الأمر بالطاعة ممن لا يعرف الآمر ولا يقصده بها         |
|               | الفصل الثامن: في المعلوم والمجهول، ومن عرف الله عز وجل من وجه    |
| ٧0/٣.         | وجهله من وجه   |
| ٧٩/٣          | الفصل التاسع: في بيان إكفار المتأولين المخطئين في أصول الدين     |
| \$            | الفصل العاشر: في بيان حكم معاملة أهل الأهواء، وموارثتهم، وقتلهم، |
| 97/4          | وسبي ذراريهم   |
| 97/٣          | أقوال أهل الأهواء في معاملاتهم مع مخالفيهم                       |
| 99/4          | أحكام مخالفي أهل السنة في الفروع                                 |
| 1.4/4         | اختلاف أهل السنة في أطفال أهل البدع والأهواء                     |
| )<br>'/       | الفصل الحادي عشر: في بيان حكم الدار التي غلب عليها أهل السنة     |
| 1.4/4         | والجماعة والدار التي غلب عليها أهل الأهواء                       |
| 1.4/          | اختلاف الخوارج في حكم الدار                                      |
| 1.4/          | اختلاف المعتزلة في حكم الدار                                     |
| 111/          | حكم الدار عند أهل السنة  |
| 111/          | معنى قولنا: دار إيمان وإسلام                                     |
| 117/4         | ثبوت دار لیست بدار إیمان ولا كفر                                 |
| 3             | الفصل الثاني عشر: في بيان تنفيذ أحكام أهل الأهواء وبيان حكمها في |
| 118/4         | الإجماع والاختلاف، وبيان أنه لا طاعة لهم، ولا تصح منهم عبادة     |
| 118/7         | حكم مخالفة أهل الأهواء للإجماع ومسائل الفروع                     |

| maga    | 0 12 12 12 12 12 12 12 12 12 12 12 12 12                          |
|---------|---|
| 110/4   | حكم قبول شهادة أهل الأهواء  |
| 117/4   | حكم قضاة أهل البدع والأهواء                                       |
| 117/4   | حكم طاعات أهل البدع والأهواء                                      |
| 119/8   | ذكر معنى (المهيمن) من أسماء الله عز وجل                           |
| 119/4   | الكلام على اسم (المهيمن) في أصله ومأخذه واشتقاقه                  |
| 177/2   | الكلام على معنى (المهيمن) في اللغة                                |
| 175/4   | الكلام عن معنى (المهيمن) على مذاهب المتكلمين                      |
| 174/4   | ذكر (المصور) من أسمائه عز وجل                                     |
| 179/4   | الفصل الأول: في بيان معنى (المصور) و(الصورة) في اللغة             |
| 124/2   | انطواء العالم الأكبر في جرم الإنسان .                             |
|         | الفصل الثاني: في بيان من يقع منه تصوير الحيوان، وبيان وجوه الخلاف |
| 127/2   | فيه   |
|         | الفصل الثالث: في تنزيه الإله عز وجل عن وصفه بالصورة، وتأويل ما    |
| 188/4   | فكر في الأخبار من لفظ (الصورة)                                    |
| 189/2   | تأويل الأخبار التي ظاهرها إثبات الصورة إليه سبحانه                |
| 104/4   | <ul> <li>ذكر معنى (المعز) و(المذل) في أسمائه عز وجل</li> </ul>    |
| 100/8   | ذكر معنى (المتكبر) من أسماء الله عز وجل                           |
| 109/    | ذكر معنى (المقدم) و(المؤخر) في أسمائه عز وجل                      |
| 177/5   | ذكر معنى (المقسط) في أسمائه عز وجل                                |
| 177/5   | معنى (المقسط) و(القاسط) في اللغة                                  |
| 170/5   | معنى وصف الله سبحانه بـ (المقسط) في علم الكلام                    |
| 14./4   | ذكر معنى (المغني) من أسمائه عز وجل                                |
| 140/4   | ذكر معنى (المدبر) من أسماء الله عز وجل                            |
| 149/4   | ذكر معنى (المنتقم) من أسمائه عز وجل                               |
| المحادد | 0 Dar. na (   |

| ور<br>ا | NO 20     | 1720 1220 1220 1220 1220 1220 1220 1220                                | ğ           |
|---------|-----------|--|-------------|
| ર્લ     | ۱۸۱/۳ .   | ذكر معنى (المغيث) من أسماء الله عز وجل                                 | ģ           |
| 07      | ۱۸۳/۳     | ذكر معنى (المقيت) من أسماء الله عز وجل                                 | <b>(40)</b> |
| Z       | ۱۸۷ /۳    | ذكر معنى (المانع) في أوصافه عز وجل                                     | 2           |
| S. C.   | 197/5     | ذكر معنى (المولمي) في أسمائه عز وجل                                    | 5           |
| ર્લ     |           |  | 8           |
| 107     | ۲۰۲/۳     | ذكرماجب امن أسما دانىدعز وجل مفنتحاً بحرفب النون                       | (10)        |
| E       | 7/17      | ذكر معنى (النافع) في أسمائه عز وجل                                     | D           |
|         | 717/4     | ذكر معنى (النصير) و(الناصر) في أسمائه عز وجل                           | 3           |
| Ř       | 117/4     | ذكر معنى (النور) في أسمائه عز وجل                                      | 2           |
| 8       | Y \ V / T | الفصل الأول: في بيان معنى النور في اللغة                               | 100         |
| 0000    | 771/      | الفصل الثاني: في بيان معنى (النور) في القرآن                           | 0000        |
| 0000    |           | الفصل الثالث: في بيان معنى وصف الله سبحانه بـ (النور) وذكر الخلاف      | 0000        |
| 0000    | 77 377    | فيه  | 0000        |
|         |           | الفصل الرابع: في بيان فوائد قوله عز وجل: ﴿ اللَّهُ نُورُ ٱلسَّمَاكَاتِ | 8           |
| G       | 777 /7    | وَٱلْأَرْضِ ﴾  | Ď           |
| 49.7    |           | # <b>3</b> **  | 3           |
| 8       | 744/4     | ذكرما وردمن أسماءا سدعزوجل ففتحأ بالواو دواغب يرهامن المحروف           | 2           |
| 9       | 78./4     | ذكر معنى (الوتر) في أسمائه تعالى                                       | 01          |
| Ğ       | 70./      | ذكر معنى (الواجد) من أسمائه عز وجل                                     | Ď           |
| 4.5     | 707/4     | ذكر معنى (الواحد) في أسمائه عز وجل                                     | 3           |
| 8       | 70 £ /T   | الفصل الأول: في بيان توحيد الصانع في ذاته                              | 2           |
| (0)     | ٣/ ١٦٠    | الفصل الثاني: في بيان توحيد الصانع في صفاته                            | 97          |
| 3       | Y 7 9 / M | الفصل الثالث: في بيان توحيد الإله سبحانه وتعالى في أفعاله واختراعاته   | Š           |
| D.      | ٩         | )  | 3           |

| Ø.   | 2000    | ひわれれらく 000000000000000000 シロイナいくのクロイタ  |
|------|---------|--|
| ર્લ  |         | 🕻 الوجه الأول: في بيان وجوه الخلاف في توحيد الصانع من أفعاله   |
| 0    | 24./2   | واختراعاته   |
| Ž    | ۲۷۰/۳   | 🕺 فرق الثنوية  |
| Ž    | 74./4   | للمانوية   |
| ä    | 740/4   | الديصانية  |
| 07/  | 7VV /T  | للمرقونية  |
| ž    | YVX/T   | نرق المجوس   |
| Ž    | 71317   | للم فرق الصابئة ﴿ وَمَ الصَّابِئَةُ السَّالِيَةِ السَّالِيَّةِ السَّالِيَّةِ السَّالِيَةِ السَّالِيَّةِ السَّالِيَّةِ السَّالِيَّةِ السَّالِيَّةِ السَّالِيَّةِ السَّلِيَّةِ السَّلِيَّةِ السَّلِيَّةِ السَّلِيَّةِ السَّلِيَّةِ السَّلِيِّةِ السَّلِيِيِّةِ السَّلِيِّةِ السَّلَّةِ السَّلِيِّةِ السَلَّمِيلِيِّةِ السَّلِيِّةِ السَّلِيِّةِ السَلَّمِيلِيِّةِ السَلِيِّةِ السَلِيِّةِ السَلَّمِيلِيِّةِ السَلَّمِيلِيِّةِ السَلِيِّةِ السَلِيِّةِ السَلْمِيلِيِّةِ السَلِيِّةِ السَلِيِّةِ السَلْمِيلِيِّةِ السَلِيِّةِ السَلِيلِيِّةِ السَلِيِّةِ السَلِيِّةِ السَلِيِّةِ السَلِيِّةِ السَلِيلِيِّةِ السَلِيِّةِ السَلِيِّةِ السَلِيِيِلِيِيْلِيَالِيَلِيِيْلِيِيلِيِيلِيِّةِ السَلِيِيلِيِيِيْلِيِيلِيِيْلِيِلِيِّةِ السَلِيْ |
| K    | 7AV/T   | 🕻 فرق النصاري  |
| 7    | 791/2   | أهل الطبائع  |
| 0000 | 792/4   | المنجمون المنجمون  |
| 000  | 799/4   | الفلاسفة   |
| 0000 | ٣٠٠/٣   | والله الموحدين على توحيد الصانع الموحدين على توحيد الصانع  |
| ŎJŲ  | ٣٠٨/٣   | و الرد على من ادعى تعدد الآلهة   |
| Ž    | ٣٠٨/٣   | الرد على الثنوية   |
| 2    | 711/7   | لل الرد على المجوس   |
| Š    | 418/4   | 🕻 الرد على الصابئة   |
| Ž    | 415/4   | الرد على النصاري   |
| 7    | TY • /T | ذكر الكلام عليهم في الأقانيم في المالية        |
| ğ    | 778/2   | ذكر الكلام عليهم في معنى الاتحاد الذي ادعوه  |
| X    | 21/17   | لله على الطبائعيين المرد على الطبائعيين  |
| 7    | ۲۲۰/۲   | الرد على المنجمين والفلاسفة  |
| 9    |         | والفصل الرابع: من الكلام في بيان معنى التوحيد وبيان عجز مخالفينا عن المنافية عن المالم   |
| ğ    | TTA /T  | تصحيح التوحيد على أصولهم الفاسدة   |
| Q.   | 1200A   | DANNE CONTRACT CONTRA |

| D.   | 7              | DYDANIA (000000000000000000000000000000000000                    |
|------|----------------|--|
| Ŕ    | 749/4          | فصل: في بيان عجز المعتزلة عن تصحيح التوحيد على أصولهم            |
| 9    | 489/4          | فصل: في عجز الكرامية عن تصحيح دلائل التوحيد على أصولهم الفاسدة   |
| E    | 401/4          | فصل: في بيان عجز الإمامية وغلاة الروافض عن أصول التوحيد          |
| ÷    | ٣٥٦/٣          | ذكر معنى (الودود) في أسماء الله عز وجل                           |
| Š    | 409/4          | اختلاف متكلمي أهل السنة في معنى (الودود)                         |
| 9    | ۳٦٠/٣          | محبة الله تعالى ومودته عند الصوفية                               |
| Ğ    | ۳٦٣/٢          | ذكر معنى (الوارث) من أسماء الله تعالى                            |
| S C  | ۳٦٨/٣          | فصل: في بيان ما يورث وما لا يورث                                 |
| 8    | ۳۷۳/۳          | ذكر معنى (الواسع) من أسماء الله عز وجل                           |
| 0000 | <b>T</b> VA/T  | معاني (الواسع) عند الصوفية                                       |
| 0000 | ٣٧٩/٣          | ذكر معنى (الوكيل) من أسماء الله عز وجل                           |
| 0000 | ٣٨٣/٣          | ذكر معنى (الولي) و(الوالي) من أسماء الله عز وجل                  |
| 0000 | ۳۸۸/۲          | ذكر معنى (الوهاب) و(الواهب) من أسماء الله عز وجل                 |
| Ž    | ٣٩٠/٣          | فوائد اسميه تعالى (الواهب) و(الوهاب) من علم الكلام               |
| 25   | 791/7          | فوائد اسميه تعالى (الواهب) و(الوهاب) من طريق الفقه               |
| á    |                |  |
| 0    | T90/T          | زكر ماجب <sub>ا</sub> من أسماء <i>اسدعز وجل مفنتحاً بالعب</i> ار |
| Z    | <b>T9V/T</b>   | ذكر معنى (الهادي) من أسماء الله عز وجل                           |
| 5    | <b>447/4</b>   | الكلام في معنى (الهادي) و(الهدى) في اللغة                        |
| ğ    | ٤٠٣/٣          | الكلام في فوائد وصف الله بـ (الهادي)                             |
| (O)  | ٤٠٧/٣          | /<br>الكلام في فوائد وصف الرسول ﷺ بـ (الهادي) و(الهدى)           |
| E    | ٤٠٩/٣          | الكلام في بيان وجوه (الهدى) في القرآن                            |
| E L  | ~~~ <u>~</u> @ | <br>  \\ \\ \\ \\ \\ \\ \\ \\ \\ \\ \\ \\ \\                     |

| 7       | <b></b> (0 |  |
|---------|------------|--|
| Š       |            | باسب في بيان أسما وبسه عزوجل أجمعت الأمة عليها   |
| 9%      | 210/4      | أونطق بهاالقرآن أوبمعناها مماليسس في الخبر ذكرها |
| 4.7.0   | 211/4      | الأسما والمفردة التي د ل عليهاالقرآن             |
| Ä       | ٤١٨/٣      | الغالب والغلاب                                   |
| 0       | 219/4      | الفرد  |
| Z       | ۲۲ • ۲۲    | المتوحد والمتفرد                                 |
| Š       | 271/4      | الفاتح   |
| Ğ       | ٤٢٢/٣.     | القريب   |
| 877     | 2/ ٧ / ٤   | القديم   |
| 2000    | 27 / 7     | القديم من طريق اللغة                             |
| 0000    | ٤٣٠/٣      | القديم من طريق علم الكلام                        |
| 0000    | 277 /2     | الوفي  |
| 00      | 240/4      | المتوفي  |
| E       | 8TV /T     | تمام الكلام على اسمه تعالى (الوفي)               |
| 5       | 287/4      | المسمع   |
| Ř       | 111/       | الرائي والمرثي                                   |
| 0       | 280/4      | المعبود والمحمود والمشكور والمذكور               |
| E       | 287/4      | الذاكر   |
| 3       | 284/4      | شيء  |
| Ř       | 2/433      | الموجود  |
| なべのでなる。 | £ £ 9 / m  | الأسماءالمضافت التي د ل عليهاالقرآن              |
| G       | £ £ 9 / T  | شديد العقاب                                      |
| Q       | PACK C     | ) DANG 00000 \                                   |

| 10         | 756776 |  |   |
|------------|--------|--|---|
| ä          | ٤٥٠/٣  | قابل التوب   | Ş |
| 0 7        | 201/4  | رفيع الدرجات   |   |
| Ž          | 207/4  | ذو العرش، وذو الطول  |   |
| Ž          | 808/4  | مولج الليل في النهار، ومولج النهار في الليل                              | 7 |
| á          | 207/4  | مخرج الحي من الميت، ومخرج الميت من الحي                                  | 3 |
| <b>0 7</b> | £0V/T  | مجيب الدعوات   | 1 |
| Ž          |        |  | 1 |
| Š          | 201/4  | الأسماءالمفردة والمضافت التي دلعليهاالإجماع                              |   |
| Ž          | ٤٥٨/٣  | القديم   |   |
| Ž          | 209/4  | المقسط   |   |
| 000        | 2/ 773 | قاضي الحاجات   |   |
| 000        | 2/473  | مسبب الأسباب   |   |
| 0000       | 27013  | مفتح الأبواب   |   |
| 0000       | ۲/ ۲۲3 | منزل البركات   |   |
| צ          | 2/173  | تنبيهات  | 1 |
| ğ          |        |  |   |
| ۴          |        | بب   |   |
| 8          | ۲/ ۱۷۱ | في بيان مايتسلق من أوصا ف <u>اسع</u> تعالىٰ بـ(الإرادة) وذكر بعض مسائلها |   |
| 9          | 2/7/3  | المسألة الأولى منها: الكلام في معنى (الإرادة) و(المشيئة) وصفاتهما        |   |
| Ğ          | ۲/ ۲۷3 | الكلام على الشهوة  |   |
| 10         | ٤٧٩/٣  | الكلام على التمنى  |   |
| g          | ٤٨١/٣  | المسألة الثانية: في بيان ما يصح أن يكون مراداً                           |   |
| 9          | ٤٨٢ /٣ | المسألة الثالثة: في بيان صحة كون الإله سبحانه مريداً                     |   |
| K          | ٤٨٨ /٣ | الكلام على الشهوة  |   |
| 7          | ~~~    |  |   |

| ह          |           | المسألة الخامسة: في أن الله تعالى هل كان في الأزل مريداً أو لم يكن    |
|------------|-----------|---|
| 7          | ٤٩٠/٣     | مريداً ثم صار مريداً  |
| Ž          | 898/4     | وجوه الاختلاف في (الإرادة) بين الكرامية والمعتزلة                     |
| 3          |           | المسألة السادسة: في أن الله عز وجل هل أراد حدوث كل ما حدث في العالم؛  |
| Š          | 24 17     | من خير وشر ونفع وضر، أو أراد حدوث بعض الحوادث دون بعض                 |
| Ž          | 0.1/      | كلام المعتزلة في هذه المسألة  |
| 9          |           | <u></u> l   |
| 3.75       | ۰۰۷/۳     | في بيان مايتعب لق من أوصا ف <u>السائد عزوجل وأسمائ</u> بالكلام والقول |
| Ķ          | 01./      | المسألة الأولى: في صحة وصف الإله سبحانه بأنه متكلم وقائل وآمر وناه    |
| 8          |           | المسألة الثانية من مسائل هذا الباب: في إثبات الكلام معنى زائداً على   |
| 000        | 011/      | المتكلم   |
| Ŏ          | 017/      | المسألة الثالثة: في بيان صفة الكلام                                   |
| <u>8</u>   | 010/      | المسألة الرابعة: في الفرق بين الكلام والحروف والأصوات                 |
|            | 019/4     | المسألة الخامسة: في وجوب قيام الكلام بالمتكلم به                      |
| Z          | ۲۰/۳      | المسألة السادسة: في إثبات ضد الكلام                                   |
| Ž          | ۲/ ۲۲ ه   | المسألة السابعة: في بيان حقيقة الكلام وحده                            |
| ă          | 0 7 0 / 7 | المسألة الثامنة: في أن وجود الكلام لا يقتضي بنية مخصوصة عند أصحابنا   |
| 7          | 077/5     | اختلافهم في كلام الجوارح يوم القيامة                                  |
|            | 074/4     | المسألة التاسعة: في أن الحي لا يخلو من الكلام وأضداده                 |
| 3          | ٥٢٨/٣     | المسألة العاشرة: في بيان أن كلام الله عز وجل أزلي، وذكر الخلاف فيه    |
| Š          |           | 0 0   |
| ACC O TOWN | 071/7     | خواتيم كنسخ الخطية  |
| 2          |           |   |
| Q          |           | • • •   |

Brace O Dan race COCCOCCOCCOCCO Dans

| න :<br>ද         | was a | 9  | 区が      |
|------------------|-------|--|---------|
| Š                | 000/5 | الفهارس العامة                             | 2       |
| 9                | ٥٣٧/٣ | فهرس الآيات القرآنية                       | 0       |
| Ğ                | ٥٧٠/٣ | فهرس الأحاديث والآثار                      | Š       |
| 5                | 018/4 | فهرس الأسماء والصفات الإلهية المفسرة       | 3       |
| 8                | 091/4 | فهرس الملل والفرق                          | 9       |
| 0                | 7.8/4 | فهرس الإجماعات والاتفاقات                  | 0       |
| દ                | 71./  | فهرس أسماء الكتب التي ذكرها المصنف         | D       |
| 5                | 7/7/5 | فهرس الأشعار والأرجاز الشعار والأرجاز      | 3       |
| ર્સ              | 7/075 | فهرس الأمثال                               | รู<br>ก |
| 7                | 744/4 | فهرس أهم مصادر ومراجع التحقيق              | 7       |
| 000              |       | <b>a a a</b>                               | ğ       |
| 0000             |       |  | 0000    |
| 0000             | ٦٨١/٣ | محتوى الكتاب                               | 000     |
| 000              | ٦٨١/٣ | محتوى الجزء الأول                          | 00000   |
| 9                | 791/4 | ا<br>محتوى الجزء الثاني                    | 道<br>て  |
| Ģ                | ۷۰۸/۳ | محتوى الجزء الثالث                         | Ď       |
| 3                |       |  | 3       |
| Ğ                |       |  | Ď       |
| 0                |       |  | 30      |
| Z                |       |  | S       |
| X                |       |  | Ž       |
| STONE CONTRACTOR |       |  | 3       |
| 7                |       |  | がつて     |
| 9                |       |  | 3<br>7  |
| Ç                |       |  | •       |
| ğ                | ~~~   | ) DATH TO TAKE (1) MIRROR DATH TO DATH (1) | 7       |